

وقد تشرف بملكه الفقير في شئ من
أبي النصر الحقير عفا الله عنهما ذنوبهما
وستر ذنوب عفو عيوبهما عليه
ولطفه
آ



Handwritten signature in black ink below the large circular stamp.

Handwritten red text: ۵۱۳
۶۸۰



Süleymaniye U. K. Kütüphanesi	
Kisim	AMCA ZADE Hüseyni Ps.
Yeni	30
Eski Kayıtları	

الاول من التلخيص في تفسير القرآن العزيز
تأليف الشيخ الامام العلامة الفقير الى رحمة
الله تعالى ورضوانه ابي العباس احمد بن يوسف
الحسن بن هود ان الكواشي رضي الله تعالى عنه

مما ساد سائرهم عتاد الله في
 الى ملك مملوك طمع في
 الفقير محمد بن محمد بن
 خضه الله واسلافه بالرحمة

في يومه لعمري الى الدنيا
عاش عشرين عاماً

[illegible]

ساقه الدمان و اعان العنبر المصنوع
من علي صحر الجحاني الشير و ما ينفع من حبه
من لده الحرام و روضه من اعلى اللام
من حبه من كبرياء
من ساقه الدمان و اعان العنبر المصنوع



مع جلد الثانی
بکرم بدو و در پی نقل

بسم الله الرحمن الرحيم رب ستر
 الحمد لله حق حمده واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم وبعد فلما رأيت الكتاب العزيز في غاية العجائب ونهاية البحار
 وان السبيل الى معرفة ذلك لا يتوفى الا هو وتوفيقه يوتي الخصة مختصة في تفسيره
 ملتجيا الى الله تعالى في تيسيره يكون عوننا لطالب هذا الشارح وباعثا اليه ان يجعله خلاصة
 لوجهه بمنه وكرمه وان يرفع به من صدره من وصل اليه وسأله من يقف عليه التزجيم
 على مصنفه وكاتبه وقاربه وسجده وعلى جميع المسلمين وقد ذكرت فيه ثلاثة وقوف النام
 والحسن والكافي لهما احسن الوقوف واعجبها الى فلانام **تاو** واليخمس **كا** وبعض يقدم
 على الحسن واذا قلت القراءة كذا اولها في السبعة واذا قلت ذري بكذا في شاذة والسبعة ما
 صح سندها واستقام وجهه في الحديث ووافق لفظه خط الامام ومالم يوجد فيه مجموع هذه
 الثلاثة او التواتر وموافقة خط الامام فهو شاذ وكثيرا استعمل في بعض قيل ولندكر التفسير
 والناويل والفرق بينهما اما التفسير فاصله الكشف والظهار وكذلك جميع المتراكب **فر**
 ويعكسه منه سفر المرأة كثر عن وجهها واسفر الصبح وسفر والناويل اصله الرجوع والكشف
 وكذلك جميع المستعمل من **بش** **اول** منه الى الشيء يؤول اذا رجع ومنه الايالة السياسية
 فكان التفسير الوقوف على اسباب نزول الآية وشانها وقصتها ولا يجوز ذلك لا بالسماح والناويل
 ما يرجع في كشف المعنى البنية بيان ذلك لوفيل ما معنى لا يرب فتقول كاشل فهذا التفسير
 فان قيل فقد نفيت الريب فدارنا بوا فان احب وقلت انه في نفسه صدق واذا توصل الى ذلك فانتفى
 عنه الريب فهذا ناويل يلخصه التفسير ما يتعلق بالرواية والناويل ما يتعلق بالدراية

القول في الاستعاذة

اي في عمدة
 القرآن السبعة
 معاً

ولفظها اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى اعوذ استجير وامتنع من عاذ يعوذ استع
 من شيطان بعد من رحمة الله تعالى ومنه يترشطون فوزنه فيقال **او** من شاذ استع
 بعصية الله تعالى فوزنه فيقال **او** الرجيم المرجوم بالشبه عند استنار او **السبع** او الملعون والملعون
 المطرود وقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ اي اردت فصارا للمعنى استجير واستع بعظمة الله تعالى
 من المرجوم المطرود وعن رحمة الله تعالى

سورة الفاتحة

سميت بذلك لان القرآن افصح بها وام القرآن لان القرآن بدأ منها لقولهم الحمد لله الذي هدانا لهذا
 من تحبها ولتقدمها في المصحف وفي الصلوة والسبع المتناهي في ثباتها سبع ايات باجماع ولاها شئ في
 الصلوة **او** لان الله تعالى استثنى هذه الامة وزعم بعضهم انها سميت من اني لاها نزلت مرتين
 والصحيح انها ملكية وحل **بسم** بضم السين مفتوح **او** رفع جبر ابداء والاسم غير المسمى وهو من
 الشمو العلو وكثير الباشا بدحرتها عملها وطولت لنزل على الف الحذوف ولم تحذف لامع
 اسم الله مع الباء والله اسم موضوع كاسماء الاعلام لا اشتقاق له **او** هو اسم الله الاعظم **او** هو مشق
 من الله لعبده وزنا ومعنى ونصراً **او** من لاها **اجب** **او** من لاها لعلله ودله وزنا ومعنى ونصراً **او** من لاها
 ودهش لتجبر الناظرين في عظمة تعالى وجلاله والفة منقبة عن با الطهورها بعد سكونها مقلوباً
 في لحي ابوك كلمة اذا فتح ما قبل الكلمة او ضم مخمخة واذا السمر مقلبة لتقريب الترفيق من الامة
 ولامه ليست ليعرف بعل للمبالغة في عظمة تعالى علاؤه وشانه وحذفت الفة خطا عفيفا لئلا
 يشبه اللات لان منهم من يكتب اللات بالها ولم تحذف لفظا **الاشد** **الرحمن الرحيم** **تاو** **اعد**
 لانها من الرحمة وهي ترك عقوبة من يتحقها **او** ارادة الخيرة اهله واصولها الرقة والنعطف من الرحيم
 لرقتها وانعطاها على ما فيها الكثرة في الرحيم زيادة بالغة وهو عام معنى لانه لا يترك في الخلق في الدنيا

ادخل في الفاتحة
 في المصحف
 في الصلوة
 في الاستعاذة

فمن ابتدأ
 بسم الله
 في كل صلاة
 لم يزل
 يرفع الله
 قدره
 في الجنة
 سبعين
 درجة

وخلص لفظاً لان غيره تعالى لم يسم رحماناً وما شدد فلا اعتداد به والرحيم خاص بمعنى لا يبرح
المؤمن خاصة يوم القيمة وعام لفظاً لان غيره قد يسمى رحيماً ومنه الحديث يارب رحمن الدنيا
والآخرة ويارب رحيم الآخرة الحمد لله منبداً وخبراً وخيراً بمعنى الامر وكذا كل ما في القرآن بهذا
والحمد للشبابا للفضيلة بمعنى المدح لكنه احص منه لان الحمد يكون بما في الانسان من الخلال الجميلة
والمدح بما فيه ومنه باختياره وبغير اختياره تقول حمدته لعله وشجاعته ومدحه لطول قامته
وصباحته وجهه لقوله وزاده بسطة في العلم والجسم والحمد اسم من الشكر لا يقال الا في مقابلته
النعمة والحمد يقال في مقابلته النعمة وغيرها تقول حمدته لحياته الى وحمدته لجله وشكرته
لا حسنه الى فكل شكر حمد وليس كل حمد مدح وكل حمد مدح وليس كل مدح حمد **وقرى**
بضم الجيم مصدر الكفاة الله وشيخان الله يبرزون هذه المصادر من زلة افعالها فلا يكادون ياتون
بها مع افعالها **وقرى** برفع الدال ضم اللام بعدها وكسرهما ابتداء والمعنى قولوا الحمد لله رب
العالمين اي ما لك جمع الخلق ومربهم لان الرب مصدر في الاصل يستعمل بمعنى التزكية والملك
ولا يقال الرب معرباً باللام الا الله تعالى ولا يقال غيره الا مضافاً والعالمين جمع عالم لا واصله
من لفظه وهو كل موجود سوى الله تعالى وجمع جمع العقلاء تغليباً للعقلاء وكفى الوقف على الرحمن
الرحيم **قالوا** لان النبي صلى الله عليه وسلم وقفه ولا يعبه ما فيه معنى القوة والجبروت
وفيها بعد عن الرحمة وهو ملك يوم الدين **حس القراء** ما لك وملك جر اصفة بمعنى واحد
وهو المقادير على اختيار اعيان من العدم الى الوجود ولا يقدر على ذلك الا الله **او** ما لك الجمع
ملك يقال هو ملك العبيد والطير وغيرهم ولا يقال هو ملكهم تلخيصه الملاك اكثر من الملوك في
الوجود **او** ملك اعظم من جهة المعول لان كل ملك ما لك وليس كل ملك **وقرى** بنصب الكاف وفيها
ملكاً وسكون اللام مخفف ملك المكسور اللام ويجعله فعلاً ماضياً وتصبح يوم ومليك رفعاً ونصباً

له وشجاعته ومدحه

بسم الله الرحمن الرحيم

ورد

واذا جعلت ما لك اسم فاعل متقبلاً ووالا جردته بدلاً لا اصفه لان النكرة لا توصف بها المحرقة
لان الاضافة هنا لم تفلح تعريفاً لانها في بيته الانفصال وان جعلته ماضياً جردته صفة لان الاضافة
افادت التعريف وضافة اسم الفاعل الى الظروف استعاضاً عنهم **يا سارق** الليلة اهل الدار
اي انه ما لك لا ملك في يوم الدين واليوم هو المدة من طلوع الشمس الى غروبها ومن طلوع الفجر الثاني الى
غروبها شرعاً وهو الوقت لغد ليلاً كان او نهاراً طويلاً كان او قصيراً فالمراد في الآية الوقت لعلم
الشمس ثم والدين الجرا في الجبر والشر وسمى يوم القيمة لان الجرا فيه يقع وحصر يوم القيمة بالذكر
وان كان ما لك اجمع الايام لانه لا ملك ظاهراً الا حلالاً لله تعالى لقوله من الملك المقيم لله ثم يعرف
بعد حمد الله تعالى ووصفه بالربوبية والرحمة تفضلاً والملك الذي لا يبغي الا له من العبد الخاطا
مقديراً للمفعول وهو ضمير منصوب من فضيل ولا محل للمضارع **يا سارق** ليضرب من البيان وتعرف
انه انحصر بذلك حقيقة في الطلب فقال **يا ارحم الراحمين** اي توجدهم العبودية التذلل والعبادة اليه
وقرى منها لانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من هو في غاية الافعال كذا قال قتال **واتال**
تستعين ما نطلب منك المعونة على جميع امورنا التي احبنا ان تستعين بغيرك وقد استعملنا على
الاستعانة وفرت بها تعدياً للوسيلة على الطلب للجمع من ما تقر بوزننا الى نعم ومن ما يطلبون منكم
لتحصيله خشكاً لعبادة وطلب المعونة **وقرى** عذرك لينا الساكنة تخفيفاً وفيها الهمة وتشدد اليها
وهي ان تلبسوا وتستعين ثم جاء بما هو بيان للطلب في المعنى كانه قيل ليق اعينكم فقالوا اهلنا
اي تشنا **او** ارشدنا **وقرى** هما والمعنى امتناعاً لهدايه لانهم كانوا مهتدين والهداية الاتصال بالاطواب
وهذا يتعدى بنفسه كهداية وبالي واللام تقول هديته كذا والى كذا وتصب الصراط المستقيم
منعوا لا تايها هدينا وهو الاسلام **او** هو القرآن صافيه من الادب والاحكام واصله الطريق
الواضح الذي لا عوج فيه وتبدل من الصراط صراط الذين اعنت اي منعت

بسم الله الرحمن الرحيم

وما كذا

ايك

أي باسم الصادق الزكي
والزكي الصادق
حاشا لذي نعمة الله في الدنيا والآخرة
عندهما في دار النعيم
حاشا لذي نعمة الله في الدنيا والآخرة
عندهما في دار النعيم

بالهداية والاستقامة وهم كل من شهد الله تعالى على الأيمان **الفرد** بالسيرة فيها
لأنها الأصل وباشتهام الصادق الزكي وبالصادق الخالصه لأن الشين يجوز أن تدرأ إذا
وقع بعدها خاوطا أو كافا وغير **وقرى** بالزاي الخالصه ولا وقفها للكون غير
المعصوب عليهم وهم اليهود لقوله تعالى من لعنة الله وغضب عليه واصل الغضب الشدة
فغضب الله هو إرادة الانتقام من عصاة الكفار يعود جلال وجهه من غضبه وسأله رضاه بـ لا
من الذين أنعمت **او** تعاليمهم لأن غيرهم أنصف إلى معرفة كنهه ولا تعرف لأن المعابر كثيرة **وقرى** غير
ضاحا لا وزوال حالهم في عليهم والعامل انعمت ولا ينف على عليهم الثانية لأن ما بعدها معطوف
عليها وهو ولا الضالين **أو** هم البضاري لقوله تعالى ولا تتبعوا أفعالهم قروا صلاواتهم قبل واصل الضلال
الغيوبية والهلالات من ضل الدين في المغارب وهكذا في النبي صلى الله عليه وسلم سبل بواقي القرى
من هؤلاء الذين يقالون قال المعصوب عليهم وأشار إلى اليهود قيل من هؤلاء الطائفة الأخرى قال
الضالون وأشار إلى البضاري ونقوى هذا دخول حرف التعريف على المعصوب وعلى الضالين **أو** هو عام
في جميع ملل الكفر لخصيه أسلافنا طريقا يوصلنا إلى رضاك لا نضل فيه أبدا ومحل عليهم الأولى
ضبت مفعول انعمت ومحل الثانية رفع بالمعصوب ارتفاع الفاعل ففعله وغير هذا بمعنى لا ولا معنى
ولذلك جاز الحذف وبعضه هذا **وقرى** وغير الضالين والسند أن يقول القاري بعد الحاجة أمين
مفصوله عنها الشافعي بحجتها الإمام وإمامهم الحشر لا يقولها الإمام لأنه الداعي عن أبي حنيفة رواه
المشهور عنه وعن أصحابه أنه يقولها سراً وليس من الحاجة ولا من القرآن لأنها لم تكتب في الإمام ولم ينقل
أحد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم هي الله تعالى عنهم أنها قرآن ولا ينقل قولنا أنها ليست من الحاجة
فأنه قد وجد في زماننا خلق كثير يعتقدون أنها من القرآن وأنها قديمة وقد أتى علماء زماننا رضي الله
تعالى عنهم أن حكم هؤلاء حكم المزيين عن الدين لا تقع الحجة ولا محل دليهم إلى غير ذلك وأما من يمد ويصير

يقف

أدعى اسم من أسماء الله

مع الخفيف وهو منى على الفصح لأنه صوت سمي به الفعل لأن معناها استجب وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أن معناها فعل **أو** هي طابع الدعاء كخاتم الكار بمنع من الفساد وظهور ما على ما فيه في الحديث إذا
دعا أحدكم بدعاء فليحتمه بأمر فإن أمين في الدعاء مثل الطابع في الصيغة قال صلى الله عليه وسلم قال الله
قسمت الصلوة بيني وبين عبدتي نصفها لي ونصفها لعبدتي ولعبدتي ما سألت يقول العبد
الحمد لله رب العالمين يقول عبدتي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله أني على عبدتي يقول
العبد ما لك يوم الدين يقول الله محمدني عبدتي يقول العبد أياك عبد وياك تستعين يقول الله
هذه الآية بيني وبين عبدتي ولعبدتي ما سألت يقول العبد هدا الهدى الصراط المستقيم صراط الذي
أنعمت عليهم غير المعصوب عليهم ولا الضالين فهو العبد ولعبدتي ما سأل **أو**
سورة البقرة مكية **وهي مائتان وخمسون آية** **أو سبع آيات**

الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الم **قال** ان رفعه ابتداء أو خبر ابتداء أو نصبه بضمير تقدير هذا الم **أو** الم هذا **أو** اقرا الم لأنه بصير
جملة مستقلة وكذلك يتم أن جعلت كل حرف منها من كلمة تقديره أنا الله أعلم لأن منهم من يقول لكل
حرف من الحروف المقطعة في أوائل السور مفتاح اسم من أسمائه تعالى والكاف من كاف وألفها من
هادي والباء من حكم والعين من عليم والصاد من صادق والالف من الله واللام من اللطيف والميم من المجد
أو هي سورة القرآن وفائدة ذكرها الأيمان بها **أو** لو علم الناس وأنها لعلموا الله العظيم **أو** هي أقسام
أقسام الله تعالى بها السور **أو** هي حساب سميت هذه الحروف حروفا مجازا وإنما هي أسماء قالوا وإنما لم تعرف
لعدم العلم فيها وذلك على اسمها ما حكى عن الحليل أنه قال لأصحابه كيف يلقطون بالكاف في
لكوا لما في ضرب فقبل كاف بأفقال إنما أنتم بالأنتم ولم نأتوا بالحروف وقال قولكم به هكذا
الكلام على جميع الحروف المقطعة في أوائل السور وغير جابر أن رفع الم مبتدأ في تلك الكتاب

ان مع

في باطن حروفهم انهم يعقدون
عدم انقطاعها والشك في انهم

خبره تخصه الحروف المقطعة ذلك الكتاب والكتاب بيان لذلك ان اسمها الاجناس تنبئ بها المهيما
ولذلك ان جعلت لم خبرا مستداوه ذلك الكتاب لانه صلى الله عليه وسلم كان قد وعد ان ينزل عليه كتاب لا يحوه
الما ولا الخلق على كثرة الردوم والايام فلما نزل القرآن قيل له هذا ذلك الكتاب الذي وعدتك بانزله **او** منهم
من جعل ذلك معنى هذا **او** الاسم واللام فصل والكاف الخطاب لاجل هاء من الاعراب مثلها في اياك والكتاب
بمعنى المكتوب كقولهم درهم ضرب الامير اي مضمونه واصل الكتب الجمع وسمى كتابا لاصباح حروفه بعضها
الى بعض **لا ريب** لا شك فيه **انه** من عند الله تعالى اصل الرب لشك مع تسمية وتوطين والشك التوقف
بين يقين لا ريب لا حجة على الاخر **وقرى** لا ريب **وهو** خبر معناه الهى الى ان نزلوا **ولا ريب** معنى
على الفصح مرفوع الجمل مستداخره فيه فعلى هذا الوقف على الكتاب **او** في موضع رفع خبر ذلك فقف على هذا على
رب تقف ايضا على لا ريب اذا جعلته مستداو خبرا فقف فيه هو لا ريب ثم يندى فيه **هذه** مستداو خبر
لهذه خبر مستداو محذوف هو هذه الى شد وبيان والهدى ما يهتدى به للمنفقين **وان نصبت**
حالا من ذ او من الكتاب والعامل فيها معنى الاشارة لم تقف على ريب لا عافية وان نصبت حالا من الضمير
فيه والعالم فيه الاستعداد وقفت على ريب دون فيه والمنقون هم اهل التقوى الذين يحلون
امثال امر الله تعالى وقاية بينهم وبين العباد واصل الانفا المحرومة انى تنسبه اذا جعله حائرا
بين من ما يقصد والتقوى الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في الحريت جماع التقوى في قوله ان الله يامر
بالعدل والاحسان **الآية** **وهي** نزل بالاشربة حذرا مما به باس وخص المنقون بالذكر لانهم هم المنفوق
بالهدى ان نصبت **اور** نصبت الذين يؤمنون اي صدقون بالغيب الى ملغان من البعث والجنة
وغير ذلك **والغيب** الله تعالى **والقرآن** من حاد وقفت على المنقين وان جردته وصفا لم تقف عليهم **والآيات**
التدبر بها القلب يكون معه امن وطمانينة لغة وفي الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والافراد باللسان
والعمل بالادراك والاسلام الخضوع والاعتقاد وكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمانا اذ الم بصر

على احد احداث اماخير
ذلك او من لا ريب او معنى
لا نزلوا

كل

وتقدير

مع تصديق فقد يكون الرجل مستسلما طاهرا غير مصدق فباطنه لا يكون مصدقا باطنا غير مقاد
ظاهرا وسمى المؤمن من مالا لانه يؤمن بنفسه من العذاب فعليه والله تعالى مؤمن لانه يؤمن بعباده من
عذابه بفضل الله والغيب مصدر سمي به الغائب توسعا كقولهم للزائر دور فيكون صليلا لايان الى مؤمن
بما غاب عن العيون او يكون الغيب حالا اي يؤمنون في حال غيبهم عن العيون ثم عطف على
المؤمنين بالغيب ما هو من جملة صفاتهم جملة فقال **ويقومون الصلوة** يقال قام
بالامر وقام الامر اي به معطى حقوقه والصلوة الرعا لفة كقوله وصل عليهم اي ادع لهم وفي السجدة
قراءة وقيام ورکوع وسجود وغير ذلك مع النبي من صليت العود اذا اليسته لان المصلي يلبس ويحشع في
صلاته والمراد الصلوات الخمس لقوله وانزل معهم الكتاب الى الكتب المعنى انهم يدينون الصلوات
الخمس معطاة حقوقها ومما رزقناهم اي اعطيناهم والرزق اسم كل ما ينفع به واصله الخط
والنصب ينهضون اي يخرجون عن ايديهم ما فيها في طاعة الله تعالى واصل الانفاق الاجراع اليد
وهذه الآية نازلة في مؤمنى العرب نزل في موسى اهل الكتاب **والذين يؤمنون بما انزل اليك**
الى القرآن وما انزل من قبلك اي التوراة والاحبار وبالاحرة اي بالادارة الاخوة وهي تانيت
الاحرة قص الاو كسميت اخرة لناجرها عن الدنيا هم **يوقنون** يعلمون انها كاذبة باسند لا
والانفاق واليقين علم بلا شك بعد ان لم يكن ولذلك لا يقال العلم الله يقين وجا بالماضي من الفعل في
قوله بما انزل اليك وان كان ايمائهم سابقا لنزول جميع القرآن لان القرآن شئ واحد في الجملة ولا ان
المؤمن ببعضه يؤمن بجملة او لك على هدى الى شدة وبصرة من ربه **واولئك هم المقفون**
الناجون والناجون فازوا بالجنة وخو ان النار واصل الفلح القطع ومنه الفلاح لقطع العاص
وجوبها فم المقطوع لهم خرى الدنيا والآخرة ان الذين كفروا الكفر الجحود واصله الستر وكل
سائر كافرو منه الليل والرزاع كافران فالكافر يستتر الحق بجحوده وهو لا يعلم مشركوا العرب **واليهود**

اي عن ابصارهم الخ
فان الايمان بعباد ايمان
الشهادة واما ايمان الغيب
وكل واحد من فاني ايمان
الشهادة ايمان التذم وقت
الميثاق واما ايمان الناس
والقبول شيئا من ايمان بعض
الذين كذبوا بعد الولادة
اختيارا او ماتا ففلاح
ايان احدا يؤمن وقد يقال
لايمان التزيم ايمان الغيب
ايضا واما ايمان الغيب فبيان
ايضا ايمان التزيم من بعض
الى ايمان الاشياء الملموسة
وامان من لم يجر الى دار
الاسلام وقد يقال لايمان
القبول ايمان الشهادة
ايضا تفسير خراب

حيث احبطت اصحابه سوا عليهم خبر مستداوه انذارهم افرم نذرهم **الجملة** او سوا عليهم
مستداوه ما بعد الخبر عكس الاول وهما على القولين خبران تخصيه ومعناه مستوي لديهم الانذار وركه
فعلى هذا انهم الوقف على نذرهم والانذار اعلام مع خوف **القرآن** انذارهم بتحقيق الهمة الاولى وسهيل
الثانية وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما وتحقيقهما وتحقيق الاولى وابدال الثانية
الاولى لانه الف استقهام دخل على الف قطع نحو انت **وقرى** عذوبة الاستقهام وادارتها لغات
كلها وزعم بعضهم ان زلف الهمزة الثانية الف لاحد الجمع بين ساكنين على غير وجه وفي رجمة نظره ان
من قلب الهمزة الفاشبع المد اشباعا تاما ليكون الاشباع الزايد على مقدار الف الحاجة عادة فاصلا
بين الساكنين وهما الالف المقلوقة والنون كاجماعهم على الجمع بين ساكنين وقامع مديفصل بينهما واجمعا
على الجمع بين ساكنين في خصوصية وخوها وليست يا وهما من جرح والمدة وجمعوا بين ساكنين في بعض النسخ
عنيها محرف مذكور وليس وجمع بين ثالثة سوا كن وصلوا ووقفا في ما ست واذا فحجوز الجمع بين ساكنين مطلقا
اذا صح نقله وقد صح متى اجتمعت همزة في كلمة والثانية ساكنة والاولى متحركة باي حركة كانت
فاجمع القرآن الاول محققه والثانية مسهلة بتدرك واذا انضم ما قبلها والفاة الفتح ويا اذا التشر
كادم وادى واما وان جعلت الله بن اسم والخبر لا يوم منقول لا يصحون بما جاء به محمدا صلى الله عليه وسلم
فما بينهما اعتراض وهذا عام دخله تخصيص بدليل اسلام اسلم ومن هو مسلم الى يوم القيمة وقفت على
يومنون وان علفت حتم اي طبع الله بلا يومنون ونصبت حتم جالا المعنى لا يومنون في حال الختم
على قلوبهم لم تقف على يومنون واصل الختم الشدة والاشياء في الحديث من ترك الجمعة فلا تلجع الله
على قلبه والقلب قطعة سود او الفواد وزعم بعضهم انه الشكل الصوري المعنوي بالوتين مقلوبا
والمعنى حتم على قلوبهم بالكفر في لا يفتح خبرا ولا نهمه وعلى سمعهم **وقرى** مواضع سمعهم ووجهه لا يفتح
وقرى اسماعهم وتليد على يؤذن بشدة الختم على القلوب وعلى الاشباع وهم لا يسمعون الحق ولا يتفهمون

وعلى اصدارهم عشاوة خبر مستداوه اصدار جمع بصرو وهو نور العين تصير به الاشياء كالصيرة
نورا القلب تدرك به الاشياء والعشاوة العطاء **القرآن** برفع النافى **وقرى** تصيرها بفعل مضروب بفتح العين
من غير الف مع رفع النافى وتصيرها وعشاوة بعين مهيضة وفاعل العشا داني العين لتخصيه من قوله
ان الذين كفروا الى هاهنا عذاب للكافرين في الدنيا **او** القتل والاسرى في الدنيا ولهم عذاب عظيم **نا**
قوى في غاية القوة دائمة في الآخرة والعذاب كل شق على الانسان ويعد مرادة اصله المنع ومنه
الما العذب لمنعه العطش لما كان المنافقون عند الله من ان ينسلوا واصحابه يبطنون الكفر ويظهرون
الاسلام ليسلموا من المؤمنين كمن يظهر الكفر في الشقاوة نزل فيهم معطوفة قصتهم على قصة اولئك
ومن الناس اصله اناس خذفت همزته خفيفا ابدلوا من همزته الفاء والماء ولا يكادون يقولون اناس
وزنه فعال مراعاة لصله كقوله وزنه افعول وليس غير العين واحده انسان **او** لا واحد له من لفظه
واشتقاقه من الاسرى والظهور بخلاف الخبر فانهم من الوحشة والكون **او** من السيار وحل من الناس رفع
خبر مستداوه من يقول انما بالله وباليوم الآخر اي يوم القيمة لانه آخر الايام ووجد
يقول نظرا الى لفظة من وجمع وما هم بمؤمنين نظرا الى معناها لان لفظة مفرد للعقلانية
الواحد والجمع والذكر والانثى وحي بالبا لتأكيد النفي مثلها في خبر ليس المعنى بعض الناس وهم المنافقون
يدعون الايمان وهم كاذبون بوجه قوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا **انا** اي يظهر
الايمان للنبي صلى الله عليه وسلم ويبطنون الكفر اذ اصل الخدع المستر والمفاعلة هنا من واحد كعاقبت
الصر وذكر الله تحسيرا **او** تكون المحادعة من اثنين بان احدى عليهم حلم الايمان لقولهم هذه الكلمة
يحقق المدا وحفظ الاموال مع علم الله تعالى بهم وسؤله بقوله انما على لهم ليزدادوا **القرآن**
وما محل عمل بغير الف باللف مفاعلة من واحد **وقرى** خدعون بضم الياء مجزاة وتصب على هذا
الفسهم بمصير تقديره وما يفسدون لان في الخدع نقصا والنقص ان الشيء وحقيقته المعنى

وهو من النافى
ونبذ

وبالجماع عليهم لان الله تعالى يطعم نبيه صلى الله عليه وسلم على نفقتهم فيقتضون في الدنيا وبعثوا
 في الآخرة **فما يشعرون** **كما** لا يعلمون نحرهم انفسهم شعرون بفتح العين شعرة بكسر الشين علمت
 ومنه مشاعر الانسان خواسته واصلة العلم اللطيف المتنبط في قلوبهم مرض اي شكا ونفاق وما
 يفترون من الشر لان كل مرض قلوبهم واصلة الضعف فراحهم الله مرضا اذا الشئ يزدريلا
 نحي وكثر وردته والمعنى امدهم الله بمرض اخر تسمية لمرضهم لان الايات كانت تنزل عليهم فكما نزلت اية
 فكفروا بها ازادوا شكوا ونفاقا **وقري** ناسكوا الدائم النفاق وهم عداوتهم يوم بما كانوا
 ببلد **يول** بتكذيبهم الذين جبار بما لم يكن **الفراء** مخفيا اي يكذبهم في قولهم انما وشدوا الي سلبهم
 يحرمهم وسموا الوقف هنا ويشعرون بعد التمام وازاه حسلا ان واذ انصب طرف العالم في جوابها
 وهو فالو بعد وفاعل قيل لهم مصدر اي فوا يفسره ما بعده لان الفاعل لا يكون جملة ولا يقع موقعه
 واذا الجملة عطف على ما قبل وحكاية حال المذنبين وكذا الحكم في مثله المعنى قال المؤمنون للمنافقين **ارلهم**
لا تفسدوا اي لا تفسدوا بالفساد وتعتقوا الناس عن الايمان والفساد مخرج الشيء عن الاعتدال والانتفاع
 قالوا اكثر يفسد الملاح قالوا انما نحن مصلحون **كما** كذا منهم المعنى ان اصلاح حالنا ثم اجملهم
 المستفهام على لا النفي فاذا ثبت التنبيه وحققت ما بعدها وهكذا اكل استفهام دخل على نفق كقوله اليس ذلك
 بقادر فقال **الا انهم هم المفسدون** انفسهم بالفساد وتعتقوا الناس عن الايمان ولكن لا يشعرون
 اي بعد انهم عداوا ولا قبل لهم اي هؤلاء امنوا كما امر الناس اي كما امر عبد الله نبيهم واصحابه
جميع المؤمنين لان الناس في الحقيقة هم المؤمنون والباقي كالبهايم في تميز الايمان من الكفر ثم قالوا
 منكرين **اهو من كما امن السفها** **كما** اي الجاهل واصل السفه الخفة والطيش وهو يفتقر الحلم ومنه
 ثوب سفيد ويقال للصبيان والاحذاز والجهال الخفة عفوهم ولا يقال الجاهل الساكن الارض سفينة
 وانما يقال للسليط ولكن لا يعلمون **فلا** لا يدرون واصل العلم الظهور وهو ما نذكر في الاشياء ونزل

قبول

والله اعلم
 بالصواب

في المنافقين والمؤمنين **واذا لقوا لقبتهم** ولا قبته استقبلته **وقري** لا قوا الذين
 امنوا قالوا امنوا اي كايما نك **واذا حلوا اي** مضوا **او** انفردوا **واو** الى بمعنى الباء **او** مع هذا
 الى شياطينهم اي رؤسائهم وكهنتهم وكانوا يحسدون اليهود واصحابهم من المشركين والمنافقين
 والشيطان العالي والمتمرد من الجحيم والانس والارواح فوالصليته مشطن بعد لبعده من رحمة الله
 تعالى **واو** زائدة من نشاط شياطين الجحيم اذ لقوا المؤمنين خدعهم بقولهم انما واذ لقوا
 اصحابهم المنافقين قالوا انما علم اي علم انما نحن مستهزون **يول** **كما** الاستهزاء الجمل
 والسخرية المعنى انما جهل محاروا واصحابه وسخرهم باظهارنا الاسلام فرد تعالى عليهم بقوله الله
 يستهزئونهم اي يحازبونهم جز استهزائهم بان يعذبوا وبان يفتح لهم باب الجنة فاذا وصلوا
 اليه شد عذبهم وردوا الى النار **ويدهم** **وقري** ويمدهم مدة وامدة واجد زادة ومدة ايضا والى
 اكثر ما يستعمل في الخير والامداد في الشر في طعنانهم **وقري** بكسر الطاء لغتان طعى يطغى ويطغى
 يطغى كلغى يلقى طغيانا وطغوانا تحا ورا الحدا المعنى يمهلهم ويذرهم في تحا وراهم الحد
كعمهون **كما** يترددون في ضلالهم تحيزت في قوله استهزوا **الضلالة** اي الجور والفساد
بالهدى اي الاهتدا المعنى استهدوا الكفر بالايمان لا اليها انما يفتح المتروك ايدان بتكليمهم
 الهدى **وقري** بكسر الواو وفتحها لا لتقا الساكنين **او** استهزوا باعوا ايمانهم بموسى بكفرهم محاربتهم
 الصلوة والسلم فمار تحت حجارهم اي ماريحوا فيها ودخلت الفا لتفصل الكلام بمعنى الشرط
 تقديره اذا استهزوا فمارحوا والبرج الزيادة على الاصل والنجاة صنعة الناجية نسبة الروح
 الى النجاة حجاز وما كانوا مهتدين **فان** ناجين من الضلالة **او** مصيبين في النجاة ثم انه تعالى
 شبه المنافقين وايمانهم **او** اليهود واستهزاهم على المشركين بالنبي صلى الله عليه وسلم ولهم بعد
 حجة عن اوقدنا في مفارقة مظلة فقال مثلهم اي شبههم والمثل والمثل قول ساير في عرف

اوص

والله اعلم
 بالصواب

يعرف معنى الشيء غريبة ما كمثل الذي الذي يدل على سببها والآية وسببها السبب
أي وقد نأوا وهي لطيف حرق من نار نور تجر ونفركان في النار حركه وتلكها نور تجر
وفي السبب زيادة ترجع إلى التلذذ أصوات أي فطنت انارتها ما حوله ضا وضا واحدا وما
نصب ياضات حوله طرفا وضا متغيرا ولام وجواب لما وان كانت طرفا ذهب الله نورهم هبت
بالشيء استعجبت معي وادبته جعلته واهبا ولو قال ذهب بضوهم لكانت نورا والعرض
إزالة النور عنهم بالكسبة وانما الحرارة عليهم أو جواب لما يحذرون والمعنى اخذت على نورهم واستلكتهم
فلا مطمع في هذا بينهم ويؤكده ان عقبه بقوله ونورهم أي طهرهم في ظلمات **وقرى** سكنوا اللام **وقرى**
ظلمة موجبة وهي عدم النور لا يبصرون **نأ** حجة ولا يبصرون طينوا هذه الآية ان اريد الكفار ولا يبصرون
ما حولهم ان اريد المستوفين لم يذكر مفعول يبصرون لانه لا لالة الجار عليه فالظلمة تجازاتهم على كذبهم والاضاءة
اقبالهم إلى السبب والهدى وذهاب نورهم فبأظهر إلى المشركين والهدى ثم وصفهم بعدم الهداية فقال صم
بكم عن الصمم قد ان السمع وبه شبه من لا يسمع الحق واليتم ان يكون له آخر من والمعنى فقدان البصر **او البصيرة**
والمعنى هم صم عن قول الحق واذا لم يبالوا فكأنهم لم يسمعوا حرم عن قول الحق كأنهم ابطوا اخلافا
اظهروا عن البصائر **وقرى** صمابا عينا نصبا دنافهم لا يرجعون عن ضلالتهم أو كصيت أو هنا
للتشك يرجع إلى الناظر إلى المناقضة المعنى انه لا يدري ان يشبههم باصحاب الصيب او المستوفين لساوي
جالي أصحاب الصيب والمستوفين **واللتجوير** أي ان شئت شبهتهم باصحاب الصيب او المستوفين **او** للابهام
أي ابهم ابرهم فبعض شبهتهم باصحاب الصيب وبعض بالمستوفين وكل ما نزل من علوا إلى سفلا صيب المواد
المطر والكاك مرفوعة الجبل عطفها على الكاف في قوله كمثل الذي **او** خبر ابتداء محذوف تقديره
ومعناه مثلهم كمثل أصحاب صيب وأصله صيوب أي مطر صيوب أي ينزل من السماء إلى السحاب فيه
أي في الصيب **او** في الليل وفي البحر له ذكر ظلمات مبتدأة جرة فيه وهما في موضع جر نعتا الصيب

ورعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب ويرق هو النار التي منه **او** الرعد ملك يسوق السحاب
والبرق لمعان سوط من نار يجره الملك السحاب وروي ان الملك اذا اشتد غضبه على السحاب طارت
من فيه النار وهي الصواعق والتقدير فيه رعدا قاصفا وبرق خاطف وهما مصدر رعد وبرق **وقرى**
وبرق ان رفعت الجملة التي بعد استئنافا وان جرت نفا صفة لأصحاب صيب لم تقف على وبرق **وقرى**
أصابهم جمع اصبع محر كاز ثلاث للجملة في **أو** انهم وقوله من الصواعق متعلق بمحذوف
وهي جمع الصاعقة وهي قطعة عذاب تهلك بها الله تعالى على من يشاء وكل عذاب هناك صاعقة **او**
نار لطيفة حديدية لا تخرق شي الا حرقته لكنها شرعية الجود **وقرى** الصواعق لغتان كان صلى الله عليه وسلم
اذا سمع الرعد وصواعقه قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعبر عن
بعض الاصابع بالاصابع مبالغة في الاضياف وشدة الاحتراز والمعنى يدخلون اذا ملهم في اذانهم
ادخالا شديدا لئلا يسمعو اصوات الصواعق **حذر الموت** نصب مفعول له والموت **وقرى**
بنيتا لسان **او** زوال قوة الاحساس فحصد يبعثون ذلك مخافة الهلاك **والله** محط أي محدد
بعلمه وقدرته بالكا فربنا **وقرى** فيحشرهم يوم القيمة ويعذبهم واصل الاحاطة الاحاد والاشي من
جميع جهاته ومنه الحايط وتم الوقف على الكافرين لانه احرأية ولان ما جعله استئنافا كان قبل
كيف حالهم مع البرق فقبل كان البرق أي يقرب وضع كاد لمقاربتة وقوع الفعل ولذلك لم يأتوا
بعده بان الاشارة تشبهها له يعني لان ان خلاص الفعل للاستقبال كاد لمقاربتة وقوع الفعل
وموضع **خطف** ابصارهم تستلها بسرعة نصب خبر كاد وشرط خبرها ان تكون فعلا
مضارعائنا ولما سم الفاعل المعنى قارب البرق **خطف** ابصارهم **وقرى** بكسر الطاء مستقبل خطف
بفتحها ويكفي الوقف على ابصارهم ان استأنفت كلما اصابهم كما هنا طرف وكذلك كل موضع
يكون له اجزاء في العامل فيها جوازا مستوفاه المعنى كلما اصاب البرق لهم الطوف سارا في ضوءه

احتمالات
اصوات

من اسارت في الانا اذا افضلت فيه ومنه فاستبروا واقبالوا فلهذا ثلاث ايات **او** من الميراث الذي
لا ارتفاع قاربها في المداير ولا خاطبها على ما فيها من المعاني ومنه سور المدثر لا ارتفاعه واطرافه
على ما فيه من مثله اي مثل القرآن فتكون من اياته **او** مثل محرم صلى الله عليه وسلم من يشهد فتلزم
لاستدراك الغاية متعلق بسورة صفة لها اي سورة كائنة من مثله **واذ** عوا شهدكم **او** شاهد
وشهيد بمعنى الحاضر والقائم والمراد الهنم **او** ناس يشهدون وقوله **وراء الله** اي دون
او كناية متعلق بادعوا **او** يشهدكم بالتحصنه ومعناه استعينوا بالهكم التي تحددونها ورسمهم انهم
يشهدون لكم يوم القيمة ومعنى دون الاختصاص والقرب كانه اخفض مكان من غيرهم ومنه النقي
الدون ومنه قولهم دونك كذا اي خذ من مكان هو اخفض منك ثم كثر استعماله للتفاوت في الاحوال
والرتب فقل ان دون عرو في العلم والشرف وقوله **ان** كثر صادق **فان** ان محمدا يقول القرآن
وان كثر شاهدكم بشرط جوابه محذوف تقديره فافعلوا بدين عليه قوله تعالى لهم بعد عزم عن
النجدي **فان** لم تفعلوا فيما حذرهم من الجرم بلهم دون ذلك لا يصل الجرم لانها او على الاخصاص لها
لان دخل الاعلى مستقبل لفظا ماض معي وان دخل على الماضي لفظا ويليها الاسم لقوله وان احدثوكم
مخضه بنفي الماضي معي وان شرط وحسب الشرط الدخول على المستقبل معي ومن الماضي والمستقبل
منا فاة بعضهم يجعل ان معي اذ واد تلو الماضي ويقول معي عرض ما يحيل معي الشرط جعل ان معي
اذ وبعضهم يتركه على صلبه شرطا وتقدره ان يثبت لكم في المستقبل انكم لم تفعلوا فيما حذرهم من
تفعلوا فيما يستقبل ابد اذ ذلك الظهور اعجاز القرآن فانه محمدا النبي صلى الله عليه وسلم اعترافا من
الشرط وجوابه وتكون واؤها استينافيه ولا يحل له من الاعراب لان الجمل المعبر بها لا انما تقرر لوقوعها
موقع المفرد لان اصل الاعراب للاسم المتكسر فلم يقع موقعه ولا هي محتمل للاعراب في نفسها وان احل
في نقل التثنية في لزيادة تأكيد ليس في لا تقول لا اقيم عرافا اذا التزم على ذلك اكثر فقلت

قد

لن اقيم واصلها لان فحقت الحزف **وهي** لوضعا وان علفت لن تفعلوا ابادا **واذ** عوا
شهادكم ولن تفعلوا **او** يفتاوا بسورة من مثله ولن تفعلوا افكون لن تفعلوا ايتي بالشرط وتكون
واؤها عاطفة بتم الوقف على صادقين وجواب الشرط **فان** تقوا اي بالامان النار التي وقودها
بالفتح هو ما يوقد به النار **وقري** بالفتح مصدر والمراد اللهب والمعنى سبب وقودها الناس
والجحازة اي حجارة الكبريت **او** الاصنام لان اكثر اصنامهم كانت حجارة والمراد ان الكثر
وقودها الناس والحجارة وقود الناس بالحجارة لانهم يحسوها واتخذوها اربابا من دون الله قالوا
وتلك النار تنفذ الحجارة كاستنفذ هذه النار في الحطب **اعدت** اي هبت للكافرين **كان** في هذا
دلالة على خلق النار لان المعد لا يكون الا مخلوقا وليس في قوله **اعدت** للكافرين دليل على اختصاص
الكافرين بها بل يجوز ان يدخلوا غيرهم لكن اعد لهم بما اعد لهم دليله قوله في الجنة **اعدت** للمؤمنين
ولاشك ان الجوز والولدان والحائنين يدخلونها واحلقوا في جهة اعجاز القرآن فالنهم انه
محذوف في نفسه بضمه ومعناه ووجه ثبوت النبوة انه صلى الله عليه وسلم محذوف بالامان بسورة
مثله **فحذر** واجتنبوا دماهم واموالهم دون ذلك هم من القصاص حيث لا يحق ومخزات
الانبياء ما يحذر اهل كل صفة ظاهرة في كل زمان ولهذا لم ينل التورية والاحيل معن
لان الغالب في زمن موسى وعيسى السحر والطب فكانت المعجزة ما تعاطاه اهل ذلك الزمان
فبعد ذكر وعيد الكافرين ذكر وعيد المؤمنين تطيبا لقلوبهم معطوفة جملة وصفهم على جملة
وصفهم مخاطبا رسوله صلى الله عليه وسلم فقال **وليس** اي يا محمد البشارة كل خير صدق شعير
به بشرا الوجه واستعملها في الجحازة اكثر اي الذين آمنوا وعملوا اي فعلوا الفعلات
الصلحان وهي ساكنة **فان** تفعلوا اي اتموا **فان** تفعلوا اي اتموا **فان** تفعلوا اي اتموا
الحجزة لان الجحازة كثيرة وتترك لان لكل طائفة من العالمين جنات من الجنات الثمانية تجري

تقدروا فاقوا

قالوا

لخبرهم

حزب ولا يفرقون بين المؤمنين والمؤمنات

الذين ينقضون اي يفسخون وينكثون ومنكث البنا عهدها لله الذي عهد اليهم يوم الميثاق
بقوله الست بربكم وعلى جميع النبيين واممهم ان يؤمنوا بحمد صلي الله عليه وسلم **او** اليهود ثلاثة عهدها
الايم يوم الميثاق وعهدها على الانبياء ان يبلغوا الرسالة ويقوموا الدين ولا يفتروا وعهدها على العلماء ان
يعلموا الناس والصغير في قوله من بعد هيناقه اي توكيده وتشديده من الوثقة لله تعالى **او**
للعهد ويقطعون ما امر الله به هو الايمان بجميع الانبياء صلوا ان الله تعالى عليهم اجمعين وصلة
الرحم وحل ان يؤصل جربل نزلها وهذا من يد النكرة من المعرفة **او** نصبت لاشمال من ما
تقديره ويقطعون وصل ما **او** رفع تقديره هو ان يوصل ويفسد وز في الارض **كا** بالمعاني وتقول
الناس عن الايمان وكفى الوقف هنا لفعل اوله ابتداء خبره ثم الحاشرون **كا** المعنونة مستند الى
اللفظ بالوفا والقطع بالوصل والفساد بالصلاج وعقابها بنواياها ثم استقيم خطابا ونوعا لهم
وتعجبنا من كفرهم بعد نصيب لدايل على وجوب الايمان وهي تنقلهم من الصلابة الى الهم الى الدنيا الى
الموت الى الحياة يوم القيمة الى الحساب والجزاء فكيف وحلف نصيب حال من الصبر في تكفرون بالله
وتكفرون هو العالم في الحال تقديره امعانين تكفرون من قوله ولكنتم امواتا اي نطفات اصاب
ابابكم لا احساس لكم فاحياكم اي في الارحام ثم في الدنيا وهذا الزام لهم بالبعث من الكفار
كان يعرفوا بالبعث ويكرهه عنادا وعقب بالقاسية انتقال النطفة من الصلب الى الرحم ولما كان المقام في
الدنيا قد طول جابته حروف التراجيح فقال ثم يمسكم **كا** عند انقضاء حالكم وكفى الوقف هنا تنبيهها
على طول مدة البعث تحت التراب ثم يحبسكم للبعث ثم اليه ترجعون **كا** الى هنا نصيب حال وقد
ضممه بعد الواو وهذا كقوله امنا اننبين واجبتنا استبر وهذا لا يمنع موته ثالثة وهذه للعامة
وفي الخواص من لم موته ثالثة كقوله ثم بعثناكم من بعد موتكم وقال لهم الله موتوا ثم احياهم وامنا الله ربانية
عام ثم بعثه والرجوع هنا بمعنى الصبر ورجوعكم الى ربكم وقال رجع امرا الى قال



او يرجعون الى موضع الحساب والمعنى يرجعون الى ادادته ومشيئته كانه في جهة فرجعوا
اليها تعالى علاؤه وشانه ثم او ما الى منته وقدرته بقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في
الارض جميعا فصاحب حال من ما قد يستدل بهذا على ان الاصل في الاشياء الاباحية ويقال ان اللام تكون
للتعريف ومن التخصيص المعنى خلق لكم الارض وما فيها لتعملوا المعاشكم ومعادكم وتسد لواياها وما فيها
على ما تعلمهم استوى الى السماء استوا يلقو بعظمتهم وجلاله لا استوا الصادر عن الركبات لقيام
فعودوا اصطلاح تعالى علاؤه وشانه **او** المعنى استوى الى خلق السما لانه لم يكن ثم سما والسماء جمع
سماوة لجراذيم ثم جراذات ثم جراذ وذلك لاعداد الصبر في قوله فسواء هن اليهن اي خلقهن من توبان
من غير خلق فهن **او** هي مفردة والمراد الجهد العلوية كان كل خير منها سما ولا تافق بين هذا وبين قوله
والارض بعد ذلك جازها لان الاجزاء البسط الحسن خلق الله الارض موضع بيت المقدس كهيئة البئر عظمها خان
ملئق بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات واسفل الفهم في موضعها ثم بسطها في الارض وعبر اربع عاشر
ان الارض كانت حشفة تحت الكعبة اي كمنة **او** الصبر في فسواء هن منهم وتنصب سبع سموات تميزا
كفرهم ربه رجلا وان جعلت فسواء هن بمعنى صبرهن نصبت سبع مفعولا زائلا وهو بكل شئ تفصيلا
ومجلا عليهم **كا** ان عاشر هو الذي كل علمه **او** العلم ولم يقل وهو على كل شئ قدير ذكر ما جمع في العلم
والقدرة في خلق الارض والسموات مما فيها من المصالح الدينية والدنيوية ولما خلق الله تعالى الارض
اسكن فيها الجن واسكن في السماء الملائكة فافسدت الجن في الارض فبعث اليهم طائفة من الملائكة فطردتهم
الى جابر البحار ورؤس الجبال واقاموا ما كانهم فامر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يذكر قصتهم ليحفظ
بها وعادة الاشياء عليهم الصلوة والسلام التذكير فقال وان نصبت باذكر مقدره قال اربك للملائكة
جمع ملاك كاشتمال جمع شئ الى شئ اي نصبت بعد الى مفعولين وهما في الارض حليفة **كا**
من خلفهم بل لا منكم ورجعكم الى قالوا افر هو ذلك لان العباداة كانت قد خفت عنهم والمراد بالخليفة

اي الى السما

الهم جرح ملائكة
بذلك وروى

لانه

من افر هو ذلك

المبهم والمعنى كل من اراد من الجنة شيئا ما ان يصيب عليه كما ولا تقربا هذه الشجرة بالاكل
ولو كان الذهبي عن الدنو لكانت الاقول قربت منه دنوت وقربته قريبا وقربا دنوت الا ان مضمون
الراي البليغ في الدنو **وقوي** تقربا كسر او كسر شين الشجرة وهي الحطة **او** العنب **او** النبن والمعنى انهما كانا
الجنة والاكل من جميع اشجارها الا هذه الشجرة فلانا كلاً شياً منها فتكونا حرم عطف على تقربا
او نصب جواب النبي من اطلب من انفسنا ما يحلفي واصل الظلم وضع الشئ في غير موضعه
ولما سكتا الجنة واجبا فاحسدهما الخيف فممنع من دخول الجنة فادخلته الجنة **او** كان يدنون
الجنة فلما رآها بكى وباح يبا حجة اجرتها وهو اول من باح فقال ما يبكيك قال ابكي عليكم ما نزلنا
فتقار فان نعيم الجنة فاهنا لذلك ثم قال ادم هل اكلت على شجرة الخلد فاجاب ادم ذلك فقامت
بالله انه ناصح لهما فاكلت جواثم ناولت ادم فاكل بعد امتناع **القراء** فاكلهما الشيطان
اي دعاهما الى الزلة عنهما اي عن الجنة ليعصيه اصد رزق لهما **او** اكلهما اذهما عن الجنة من رزق
سكانه ذهب وازله غيره وفاز لهما اي حياهما **وقوي** فوسوس لهما الشيطان عنهما اي صدرت وسوسه عن
الشجرة فاحرجهما مما كانا فيه من النعيم فقال تعالى لم يكن ليا ادم منذ وجهه عن اكل هذه الشجرة
فقال يارب ولكن زنته لي حواء ما كنت اعتقد ان احدا يحلف بك كاذبا ويدرك على ان القول كان
من الله تعالى قوله وقلنا لهما بعد اكل ولا يلبس والجنة اهبطوا اي انزلوا مستحقين **او** المراد ادم
وحواء جمعاً نظراً اليهما والى دريتهما ويدل عليه قوله اهبطا منها جميعاً **وقوي** يفهم البان جعلت
قوله تعالى بعضكم لبعض عدواً **وقوي** اعدا متبداً وجنوا وقت على اهبطوا وكان كافيًا وان نصبت
بما بعضكم لبعض عدواً حالاً من الضمير في اهبطوا لم تقف على اهبطوا انك فيه اهبطوا متعادي والمرا د
العداوة التي بين المؤمنين وبين الكافرين التي بين بني ادم من ظلم بعضهم بعضاً وتضليل بعض بعضاً
والحكم في الارض مستقر اي موضع قرار على وجهها **او** في القصور ومناج اي بلعة الى الجن

تأخر اعمالهم المعنى لعل انسان كان في الارض يستقر فيه ويتمتع بما قسم له فيه مدة حياته وبعد ماته
فتلقى اي تلقى واحداً من ربه كما ان اصل التلقى القول عن فم وفتنة ومنه الحديث كان
صلى الله عليه وسلم يتلقى الوحي من جبريل تلقياً **القراء** برفع ادم ونصب كلمات مفعولاً ورفع مكان ونصب
ادم مفعولاً والكلمات التي تلقاها كانت النبوة ربنا طمنا انفسنا الآية **او** الا الا ان شيطانك وحيدك
عملت سوءاً وظنت نفسي فاعفرت انك انت الغفور الرحيم لا اله الا انت سبحانك وعبدك سبوا
وظنت نفسي فارحمي انك انت ارحم الراحمين **او** هي الحيا والدعاء واليها المعنى ان ادم نزل الى الارض وام الحوت
ملتجياً اليه باطناً وظاهراً بايها طالبا منه التوبة فتاب عليه **قوي** فتاب وزع عن ذنوبه واصل التوبة
الرجوع والمراد الرجوع عن الاحوال المذمومة الى الاحوال الحميدة انه هو التواب الى الكثير
التوب الذي يقبل التوبة مرة بعد مرة وان كثرت لا يقال غير الله التواب **او** ارجعنا خلفه **قوي**
وكرد الهبوط فقبل قلنا اهبطوا منها جميعاً نصب حال تأكيد الشدة العناية بانزل الحمد
لان الهبوط هو طان الاول من الجنة الى السما الدنيا والثاني من السما الدنيا الى الارض فهبط ادم شديداً بالهند
ويوحا حدة واللبس باللبلة والجنة باصنهان فاما هي ان شرط ضمت اليها ما ناكيد الفعل
وادغمت فيهما فلما وقع فعل الشرط بعد اما المؤكد ايما والنون فما توكداً والفعل كقوله
يا ليت حمي هدي الى سند وبيان شريعة وقوله فمن شرط مرتفع محلا مبتداً اجرة تبع هداي
وقوي هدي شديداً قبل الف ياء اذعها في اليها بعد ها وفي تبع صيرير جمع الى من وجواب فمن
فلا خوف عليكم فيما يستقبلهم والخوف نفع مكره عن اشارة مطوية **او** معلومة ضد الامر وتعمل
في الامور الدينية والدنيوية ومن وجوابها جواب لما ولا هم يخشون **قوي** على ما خلفوا في الدنيا
ولا في الآخرة اذا خروا اليها واصل الخبر غلط الهم ضد الفرع وبعد وعده المؤمن ان لا يظلموا
عطف الخاص على العام لفظاً ولو كان عطفاً معنوياً لما تم الوقف على يخشون فقال والذين كفروا

او الذين كفروا من بني اسرائيل على ما كان الله بعباده غافلا
لعلكم تتقون **كان** الذي كفروا واذا قال موسى لقومه اي الذين كفروا العجل يا قوم
 انكم ظلمتم انفسكم باخوانكم العجل معبودا قالوا يا مضع قال فتوبوا الى ربكم
 يا ربكم اي خالقكم قالوا كيف نرجع قال فاقبلوا انفسكم اي ليقبل الرب منكم التوبة
 اي القبل خسر لكم عند ربكم **كان** **الفراد** يا ربكم وبصركم وبما ركم وبشعركم بالاسكان الحضر والهمز
 فيما همز تخفيفا لغة صحيحة بحكية عن العرب وبعضهم خطأ الاسكان ونسبه الى الناقل وفيه نظر لان الفراد
 اما ثبت التواتر واذا كان الناقل جاهلا او غير ثقة فليكن يؤخذ التواتر عنده ويقل حذرة ما فيه من الغلو
 تخفيفا واحتمالا من الحركة وباشباع الحركة على الاصل والنا الاول للتسبيح لان الظلم سبب الموت والثانية
 للتعقيب فغيره فاعرفوا على التوبة فانكروا والنا في قوله فاقبل فتاب مغفلة بشرط محذوف تقديره ان فعلتم ذلك
 فقد تاب **عليكم** **كان** تجاوز عنكم مجلسوا محبين وقيل لهم من اجل حبيوتهم او مد طرفه الى قوله وهو العجل
 غير مقبول التوبة واصلت القوم عليهم الخراج فكان الرجل يرى شبيهه وصديقه فلا يستطيع قتله فغضبهم
 شجاعة فلم يصبر بعضهم بعضا فقتلواهم الى المشافهة بضرع موسى وهرون وبكيا وقالوا يا رب البقية فامروا
 بالقتل عن القبل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن لم يغفر ذنوبه انه هو التواب
الرحيم ثم امر تعالى موسى ان ياتيه بناس من قومه يعيدرون اليه من عداة العجل فخرج سبعين
 رجلا الى الطور فاستمعهم الله تعالى خطابه فتم قالوا لموسى ان نؤمن لك اي لاجل قولك حي نرى الله
 جوهرة اي عيانا لا سائر بيننا وبينه ونصدها مصدر لا ينفوخ في الروية **او** صفة مصدر محذوف وكسب
 قد انقضوا **او** حال **وقر** جوهرة بفتح المصدر كالعبارة **واخذتم الصاعقة** استوا لكم ما هو تخيل على
 الله تعالى في الدنيا **وقر** الصعقة بمعنى الصاعقة وهي الموت **وانما** حالكم **واخذتم الصاعقة** **كان**
 الى ما جعل لكم **او** منظورون يعلمون ما هو الموت واليلة قالوا ان موسى صلى الله عليه وسلم لم يمت وانما غشي عليه

صحيح اذا كان في ارضهم الى العود ما توبوا وهو الذي لا يمتنع
 من ان يشهدوا مع قبطهم على ان لا يكونوا من بني اسرائيل
 ولا في ارضهم بل في ارضهم كان في قبطهم من بني اسرائيل
 فلهذا لا يشهدون في ارضهم بل في ارضهم كان في قبطهم من بني اسرائيل
 فلهذا لا يشهدون في ارضهم بل في ارضهم كان في قبطهم من بني اسرائيل

صحيح اذا كان في ارضهم الى العود ما توبوا وهو الذي لا يمتنع
 من ان يشهدوا مع قبطهم على ان لا يكونوا من بني اسرائيل
 ولا في ارضهم بل في ارضهم كان في قبطهم من بني اسرائيل
 فلهذا لا يشهدون في ارضهم بل في ارضهم كان في قبطهم من بني اسرائيل

بدليل قوله فلما افادوا وزعم بعضهم ان السبعين لم يموتوا ايضا وانما اخذتهم رجفة وزوي ان اطفال استغاثوا
 بموسى وقالوا يا موسى العفو فكل موسى وهرون وسالا الله تعالى فيهم فاجابوا ثم بعثناهم اصل البقية اثانة
 الشيء عن محله ومنه بعثنا البعير اثرا في احيائهم من بعد موتهم لتستوفوا البقية اجالكم ولو ماتوا
 باجالهم لم يحياوا الى يوم القيمة **لعلكم تشكرون** **كان** الله تعالى حيث احياكم وتاب عليكم قالوا وحل لهم
 ما حل لان سائرهم كان كذلك لاواجرا واجرا لا في موسى لان سؤاله استنفاقا وافقارا ولم يكن لغيره
 في القيمة ما يكتسب فغيبهم غيبا فاعلموا انهم لم يموتوا ربيهم الليل وجعل لهم ما
 يقتاتون به فقال تعالى وظلنا اي جعلنا عليهم **العمام** جمع عمامة وهي السجادة اصله النقطية والستور
 ومنه العمامة وليت هذا كقولك ظلت زيدا انظر ان يقضي ان يكون متورا بظلال خروا وانزلنا عليكم
 المن هو شئ يشبه الترحيل خلو الطعم والمساوي **حس** هو السماوي **و** طائر يشبه السماوي فكان ينزل
 عليهم المن من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبناهم السلاوي فاحرك كل انسان منها كفايته الى الفدا لا
 يوم الجمعة يا خذ لي وبين لا تلم بيل ينزل يوم السبت وحسن الوقف هنا لانك تنصب موضع كل واحد
 قدره وقلنا لهم كلوا من طيبات اي طيبات ما رزقناكم **وحس** وما ظلموا بلفظ هذه النعم ما رزقناكم
 الرزق بعد ما نهوا عنه ولما كانوا انفسهم ظلموا **كان** قطع الرزق عنهم قال صل الله عليه وسلم
 لو لا بنو اسرائيل لم نخت الطعام ولم نخت اللحم ولو لم يكن في رزقها الدهر وان قلنا لهم لا تخرجوا
 من البيت **او** هم في البيت اخلوا اهل القرية نصب نفث هذه وهي بيت المقدس وسيت قربته لجمعها
 اهلها كالقرية الحوض لجمعها اما فيكون اهلها حيث شئتم **رعد** واسعا عليكم طيبا واخرجوا
 الباب اي باب القرية **او** باب القرية التي كانوا يصلون فيها قالوا لانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حين
 سجد لم ينجس نصب حال فاذا دخلتم فاسجدوا لله وقلوا **حطوا** حطوا اي مسكتنا وموضع اهل نصب منزلوا
 حطوا **وقر** حطوا نصبا على الاصل اي حطوا عنادون بنا حطوا ورفع يعطي معنى الشان كقوله قصير

قالوا صح
 انما هي عمامة
 لا تيقضي

لو لا بنو اسرائيل لم نخت الطعام ولم نخت اللحم ولو لم يكن في رزقها الدهر وان قلنا لهم لا تخرجوا من البيت او هم في البيت اخلوا اهل القرية نصب نفث هذه وهي بيت المقدس وسيت قربته لجمعها اهلها كالقرية الحوض لجمعها اما فيكون اهلها حيث شئتم رعد واسعا عليكم طيبا واخرجوا الباب اي باب القرية او باب القرية التي كانوا يصلون فيها قالوا لانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حين سجد لم ينجس نصب حال فاذا دخلتم فاسجدوا لله وقلوا حطوا حطوا اي مسكتنا وموضع اهل نصب منزلوا حطوا وقر حطوا نصبا على الاصل اي حطوا عنادون بنا حطوا ورفع يعطي معنى الشان كقوله قصير

جبالا اصل صبرا الى اصبر صبرا انصرف لكم جزم حوان الامرو اصل العفر الستر اى تخطيا لم
 جمع خطية فحيلة واصلا ضد الصواب المعنى تتر على ذنوبكم فلا تحجزكم بها **القول** يعفروا باليا والنا
 مضمون منبر وفتح القاموس باليونان وكسر القافها في الاعراب لنا وفيها وفتح القاموس باليونان وكسر
 القاف في الزجاج انه قال اجمع سبويه والخليل وجميع علماء البصرة على انه يجوز ادغام اللام في الراء ولا
 يجوز ادغام الراء في اللام ما خلا باعرو فانه ادغم الراء في اللام قال وما اظنه قراها الا بعد ما سمعها ورم
 بعضهم ان مدغم الراء في اللام لا يحسن خطيا فاجتازوا وادغموا في غير محط مرتين لانه لا يحسن
 وينسب للحسن المعنى الناس بالعربية قال والسبب في نحو هذه الروايات قلص ضبط الرواية والسبب في
 قلص الضبط قلص الدلالة وفي زعمه نظره انه اذا حكم بخطية الرواية في هذا الجوف جاز حطام في غيره
 واذا جاز في غيره فلا اعتناء اذن عليهم وكيف يجوز اخذ القرآن عن غير ضابط للرواية والقرآن انما انت
 بالتواتر ولو نقل شعرا جازا في العرب بل احاد الحديث عن غير ضابط للرواية لا يستقيم ذلك الصريح
 العلماء الثقات نقلوها عن العلماء الثقات جازا ادغام الراء في اللام في القوة والتكرار في اللام معهما فيهما من الضعف
 لان الراء ما سلت صفت فصار كالميت لا عباد يبعثون ما يدل ان السائر عندهم كالميت انما هي صفة الراء
 صفة الميم في منذ ولو اعندوا باليونان جازا الما اتبعوا الضم فصار في اللام المحركة بالنسبة الى الدال في حال
 سكونها قوية وحق هذا المختار الضعف في حال حركته اقوى من السائر المستلزم في قويا قبل موته وايضا
 المدغم لا يدغم حتى يبدل المدغم فيه فعلى هذا انما ادغم لا مالى لاهم وحقيقة جزم يعفروا بشرط يجوز
 ان يقولوا اذ لا يعفروا لكم ذنوبكم وسنزيل المحسنين **حسن** المعنى سئل لزيادة لمن احسن من فضلنا
 والمحسنون ههنا من احسن في فعله والى نفسه وغيره الا بدلا والتبديل والتبدل والاستبدال هو جعل شي
 مكان غيره وهو اعم من العوض لان العوض هو ان يصير لك الشيء باعطاء الاول والتبديل يكون بمعنى التغير
 وان لم يتغير لانه كقوله تعالى فذل الذين ظلموا فو لا عذر الذي قبلهم لانه لم يتغير لانه لم يتغير

مدكر اصح
 راجع
 في

الخلق

الطام حذر
 بالبر



القريبة مخين متواضعين مستغفرين وان يقولوا حطة او ما يقوم مقامها ما يدل على طلب التوبة
 في القواد دخلوا يخفون على استقامهم وقالوا ابغضهم حطاسمنا استهزا اي حطة حرافة لنا
 على الذين ظلموا ارجاء طاعونا من السما قالوا فمات منهم بالطاعون في وقت واحد سبعون الفا
 مما كانوا يقسمون **كاس** بسبب خروجهم عن الطاعة **وقرى** بضم الراء وكسر السين وفتح السين وفتح السين
 سألوا موسى لما فسأل به تعالى فقلنا اضرب بعصاك التي جعلها ادم من الجنة ونوارتها الانبيا
 الى ان وصلت اليك اسمها بنعطة طولها عشرة ادرع كطولك من عليق الجنة الحجر كان خفيفا ثم بعد ذلك
 الرجل اربعة اجنه في كل وجه ثلاثة اعين يصعد في مكانه وهو الحجر الذي صر به موسى لما قربت به لما
 وماء بنو اسرائيل بالادرة فقال له جبريل ارفعها فان الله فيه قدرة ولك فيه معجزة **او** ان ادم اخرج
 مع العصا من الجنة وكان خاما **او** لانا وفي الكلام جزف تقديره فصر فانحرف الى استيفت سالت
 منه استيفت عشق **عنا** **وقرى** بكسر السين وفتح السين وفتح السين وفتح السين وفتح السين
 في شربه قل علم كل اناس ان سبي مشرب هم عبيدهم والمشرع المذنب والمكان فقلنا لهم كلوا
 من الخبز والسلوى واشربوا من الماء ولا تعبدوا في الارض مفسدين **ك** حال موكله لان العبيد اشتد
 الفساد لخصه لا تهادوا في الفساد في حال فسادكم فسيتموا من اكل الخبز والسلوى لكونها غير متبدلين
 والاشنان اذا ادم شيئا واحدا سميهم وطلبوا غيرهما فقال واذا قلتم يا موسى لن نصبر على
 طعام واحد فاجعلوا لنا منه اياما قالوا اكلوا من الخبز والسلوى فيصير ان طعاما واحدا يكونا **او** اريد
 بالواحد في التبدل والاختلاف وذوي انهم كانوا اصحاب فلاحه فطلبوا ما يحاشونهم فيقولهم فادع الى مثل
 لنا ربك ونفعل ما يخرج الى يظهر ويوجد خذ في تقديره شيئا مما تبتدئ الارض ما يعني الذي **او**
 تكرة موصوفة ومحل من يقول حال من القدير تقديره مما تبتدئ كايام من يقول ان ليان الحسن والبراد
 اصناف يقول التي ياكلها الناس وقتها المعروف **وقرى** بضم القاف وفتح السين وفتح السين وفتح السين

الجيني مثال التبييض
 يستعمل في الشعر ما لا
 بالناحية سرته

تعالى

الفلاح بالكر
 الكرامة

من تقدمهم منهم وهم اصحاب ليلة حين حرم عليهم الصيد يوم السبت فكان الصيد بآتهم يوم سبتهم
شتر عاويوم لا يسبتون لآياتهم فاختاروا مصاد فكان يقع فيها الصيد ليلة السبت ويومته ويأخرونه
يوم الاحد فقال تعالى منه ذرا ولقد علمتم اي عرفت الذن عندوا اي تجاوزوا الحد طامحا
منكم اي من اسلافكم نص جال في السبت صدر سبت ثم سمي به واصلة القطع لان اليهود امروا
بقطع الاعمال فيه وفي هدا حجة لما لك في ابطال الجليل حوزها التزم ما لم يكن فيه ابطال حتى واحقا
باطل قالوا وانما لم يجر هذه لآيات السبت بحيلة وانما هي عن المنع عنه لانهم انما هو اعز جزها واقسموا
ثلاثة قسم لم يصد ولم يند عن الصيد وقسم لم يصد ونهى وقسم امطاد فقلنا لهم كونوا اي صبروا
فردده جمع فرد واصلة التلبذ والصبوق منه الفراء والكان القرد الملبذ وهذا امر بخول لانهم لم
يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة ففسخ الشبان فردة والشيوخ خنار برهم اذ ان يتجاوز
بحا هذا انما سبخت قلوبهم دون صورهم وهذا خلاص الاحكام وقوله خاصين كا دليلين معبر
اصل الجنب الطرد والابعاد يستعمل متعبدا ولازما خسانه خشنا وخسنا اكرهته رجحا
ورجع رجوعا وخاسين خسران كان حال اربع للفردة فبقوا بعد الشيخ ثلاثة ايام ثم هلكوا
ولم يتوالدوا من نسلهم وانما نسخوا على صور هولاء الفردة فجعلناها اي نسخة تلك الامة وعقوبتها
نكالا اي عقوبة مانعة من اعتبارها ان تقدم على مثل ضيعهم من الكل القيد لما بين يديها اي من تقدم
عليها لان قصته هولاء مذكورة في كتاب الاولين وما خلفها من ياتي بعدها فاذا علموا انها اعطوا
اد جعلناها عقوبة لما عملت من الذنوب قبل المسيح ولما عملت وقت المسيح وموعظة اي تذكرة
للمتقين حس من امه محرابي الله عليه وسلم للمؤمنين الذين يهوم كان في بني اسرائيل حل فقر
وله ابن عم غنى فقتله ليرثه ثم جابنا من الى موسى يدعي عليهم القتل وهذا كان قبل نزول القسامة
فقالوا موسى اريد عوليتين ذلك فقال ان الله نامرهم ان يذبحوا بقرة سميت بقرة ليرثها

الاصحاح الثاني
في بيان ما كان عليه
اليهود في السبت

في بيان ما كان عليه
اليهود في السبت

في بيان ما كان عليه
اليهود في السبت

الارض والها السبت للتأنيث وانما هي لذلك على انها واحدة من جنس كالبطة والدجاجة لاوزة والجماعة
قالوا انحن يا هزوا اي هزوا اهزوا ابنا او المراد اهزوا نفسه والهزوا المزج في خفية **القرأة**
باسكان الزاي والقام كقوامع الهز وضم الزاي والقام عن هز وضم الزاي والقام الهز لغات كالمعنى
استهزئ بنا نسالك عن امر القيل وبامرنا بدخ بقرة ولا جامع بينهما قال العود بالله ان يكون
من الجاهلين كا المتهمين لان الهز من فعل الجاهلين او من الجاهلين بالجوان على وفي السؤال كا
في بني اسرائيل ثبات بارامه وكان يحط ويبيعه ويعطي مئة ثلث منه ويصدق وتلته وبالكثيرة
ونقسم ليلة اثلاثا ثلثا ينام فيه وثلثا يصليبه وثلثا يفرد عن راس امه فقالت له ان والذال استودع
الله لك عجلة هي في غيبته كذا افا ذهب فان بها فبعها فذهب الى العبيدة وناداهم فخرجت اليه فلم
يعقها فقالت له اربني فقال لم نامرني اي بذلك فقالت لوركتي لم تكن تقدر على ابداء ولكن اطلق فلو
امرنا لجل ان يطلع من صلبه ويثقل لفعل ليركا ما مكحنا بها امه فقالت اذهب فبعها ثلثة دنانير
بعشورتي فذهب فجاءه ملك في زي ادبي فاعطاه ستة دنانير على ان لا يشا ورامته فلم يفعل واخرته
بذلك فقالت اذهب فبعها ستة دنانير بعشورتي فجاءه ذلك الملك فاعطاه اثني عشر دينارا على ان لا
يشا ورامته فلم يفعل واخرته بذلك فقالت ان الذي ياتك ملك فقل له هل شبع البقرة ام لا فقال لا فانه يقبل
في بني اسرائيل قتل وبنوهم ملك موسى فلا يتبعوها الا بعمل مسلكها ذهابا ولما حققوا ان ذبح البقرة عزيمة
من الله تعالى عجزوا من ذلك ثم قالوا يا موسى ادع **وقري** فسل لنا ربك بين اي نوضح لنا ما هي
ما صنعتها وما سنها قال نذراي الله يقول انها بقرة لا فارض اي مسته فرضت بضم الراء فصحها
طعت في السن وسبت فارضا لانها فرضت سنها وقطعها اي بلغت اخرها او لانها تقطع الارض
اي تشقها ولا يكر كا قبيصة صغيرة لم تلد قط او ولدت مرة ما خود من اول الشيء واكر منه
بالكون الفاحشة وخذت لها منها للاختصاص وارتناجها باصمرا مبتدأ وكذلك عوان

اهل ص
او ذم هزوا

بالا لكان الخاضع

في بيان ما كان عليه
اليهود في السبت

[illegible]

تقارنه
س
سالم
الشيخ كذا
كا
البحر مع العرش في سكر
البحر اصل العذب

نصب مصدر يحد من شخصه فصب في حيا مثل احياء الله تعالى الموتى ويرىكم آياته على البعث والحر والعلو
تقولون **ك** المراد منكم فتقولون نعم من هو اها فتقولون ان النار على ايماننا واحدة قادر على ايماننا
لشدة قسوت قلوبكم غلظت وبستت فقلتم حرقوا فترصد في قسوة القلب خروج الرحمة منه من بعد
ذلك اي بعد ما تقدم من ابر القبول والايان المعروفة وهي اي القلوب كالحجارة ولم تشبه بالحديد وان
كان اصلك له قابل للتليين وقدره ان لا يودر واشد رفع عطف على كاد شخصه ومعناه فالقلوب شغفتها
وشدتها مثل الحجارة واشد قسوة نصب تميز وهو مصدر قسنا في الاصل او هنا كاد في اوصافه وتبين
او في اشد **وقرى** اشد فحما عطف على الحجارة لكنها لا تصرف ثم فضل الحجارة على القلب القاسي فقال وان من
الحجارة **وقرى** تخفيفا على انها الخفية من الثقل والفرق بينهما وبين النافذ لزوم اللام هاهنا قوله
لما يتفكر اي يتفكر في كثرة **وقرى** يفرج منه الانهار **ك** اذا جمع الانهار وازمنها اي الحجارة
لما يشق فيخرج منه الماء **ك** يعني عونا دون الانهار وان منها لما يهبط ان ينزل من اعلى
الجبل الى سفله من خشية الله **حس** وقلوبكم يا يهود لا تليين ولا تحشع وهذا تمثيل بحوز ان يكون لها حسنة
يعلم الله تعالى من شأن خلقه **اد** منها اي القلوب لما يدل في خضع لعظمة الله تعالى واللام في لما يتفكر ولا يشق
ولما يهبط توكيد وحل ما نصب اسم ان والظرف خبرها ثم تهدم بقوله وما الله بغافل عما تعملون
تال القراء بالناس خطايا وبالباغية **حرب** ثم خاطب تعالى النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بمعمار طمطم ايمان
اليهود المعاندين بالخريف مع العلم والاستيقان ثم اردفهم بالعوام الذين قلروهم وهو مشاركونهم في الورد سواء
لانه على العالم ان يعمل بما علم وعلى الجاهل ان يطلب العلم فقال اقتطعون ان يؤمنوا الكرم اصل الطبع نزوع
النفس الى شئ مما شهوة المعنى يطلبون ان يصدقوا اليهود ويحددوا اجل قولكم ايماننا والواو في قوله
كان فيقول من هم اي طائفة من اليهود والواو الحاء السجود كلام الله اي التورية ثم تحرفونه اي يغيرون
ما فيها من الاحكام كنفيهم صفة يحصل صلى الله عليه وسلم آياته البرم وما في قوله جعل ما عقلاوه اي عقلاوه

منهم من يهود
منهم من يهود

بلع

منهم من يهود
منهم من يهود

منهم من يهود
منهم من يهود

نصب رتبة وموضع وهم يعلمون **حس** انهم كاذبون مقفون نصب حال **اد** قول في السبعين الذين كانوا مع
موسى صلى الله عليه وسلم اما الصادقون منهم واخبروا بما سمعوا واما الكاذبون فقالوا سمعنا الله يقول احراما قال
ان استطعتم ان تفعلوا فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا الخبيرة ان كفر هؤلاء وحرقوا لهم بذلك سابقون اخبر
عن صنع منافق اليهود بالمؤمنين فقال واي القوا الذين آمنوا قالوا امنا كما بانكم واي اخبرهم
الذين لم ينافقوا الى بعض الذين نافقوا هم رؤساء اليهود لا مؤمن ثم قالوا منكم عليهم وعائين احكامهم
بما افصح اي من الله عليكم وعطاكم من العلم بقوة محروصة وبيان صفته في كتابكم وحكم ذلك عليكم فقال
للفاضي القفاح واصل الفصح ان الاله اعلا في الجحيم والحق عليه في الجحيم واصلها اصحاب محمدي في الله في كتابكم
فتش الحجة عليهم عند ربحكم اي في الدارين **اد** لما قال صلى الله عليه وسلم يا اخوة التوراة والخنازير والواو اليهم
من اخبركم ان هذا ما خرج هذا الاسم **اد** لا تفعلون **نا** انهم اذا علموا ذلك احتجوا به عليهم الحسن هذا خطان
المؤمنين المعنى انهم يعلمون انهم اذا كانوا كذلك فانه لا يرجعون ثم استنهم فقال ولا يعملون ان الله
يعلم ما يسرون اي يخفون من الايمان وغيره وما يعلنون **ك** يظهر من الكفر وهذا عام لخصه يعلم
كل شئ من علم ان الله يعلم ما يبديه وما يخفيه معه ذلك مما لا ينبغي ومنهم امبيول سندا وخرجه اني
وهو الذي لا يحسب ولا يكتسب فسوف الى الامم كانه باق على اصل الحقة ثم بين ذلك بقوله لا يعلمون الكتاب
اي الكتب في طالع التوراة **اد** انهم كانوا يعرفونها ولا يعرفون معناها وقوله الا اما اني استنما منقطع لان
الامم ليس من جنس العلم واجد لها امية افعولة من التثنية كافحولة واصلاها التثنية والنظر من معنى
قدروا والمراد ما كانوا اختلقوه تحرفا من غير نية صلى الله عليه وسلم وان اياهم يشفعون لهم وانهم لا يعرفون
في النار الا اياما معدودة ثم يقطع عنهم العذاب ولا يحصه لذلك **القراء** تشديد بيا اما في **وقرى** تخفيفها
تخفيفا وان هم اي ما علم الا يظنون ظنا من غير يقين شئ مما اختلقوه فويل كنه يقولها كل واقعي
هاتكة معني الدعاء على النفس بالعذاب وهو مصدر في الاصل ولم يستعمل له فعلا ان فاه وعينه غلظتان

منهم من يهود
منهم من يهود

اي تنظرون المعنى تعاون عليهم بالامراض المعصية والاهتم كل فعل طاع خير والعدا
 الظلم واصله تجا والحد **القرآن** وان يا نوح اسارى واسرى جميع اسيرهم معنى ابو عمر وما صار في
 اليد ومع اسارى وما جاء مستأسرا فمهم اسرى **او** اذا قيدوا فمهم اسارى واذا حصلوا في اليد غير
 قيد فمهم اسرى واصله الشدة والاشاق وحالة **القرآن** ثقا وهوهم وثقاوم بمعنى الى
 بنا دلوهم الاستير والاستير اصل الفدا حفظ الشيء بما يبدله عنه صيانة له وهو الى الاجراء **او** هو
 ضمير الشأن وهو مبتدأ خبر محرم عليه قوله **احل جهم** من رفع محرم **او** هو خبره اخراجهم
 لان قريظة كانت حلفا الاوس والنضير حلفا الخزرج فكان كل فريق يقابل حلفائه فاذا غلبوا خرجوا
 ديارهم واجزؤهم واذا اسروا جازم الفريق جمعوا له وفروه فغيروا بابل فقالوا ابرنا بديهم وجرم علينا
 قتالهم ونسحق ان نذل حلفاءنا لنجسده اعرضهم عن الكلال الفدا اتمومون بعض ما فرض عليكم في
 الكتاب في التوراة وهو الفدا وتلفون بعض **حس** هو الفدا والجلاد استنفهم مبتدأ خبر **او**
 نفي محذوف من فاجزأ من يفعل ذلك منكم يا يهود حال من الصبر في فعل الاخرى اي عذاب
 محذوف قريظة الفدا والسبي وحزى لتغير الحلال والنفي الى الشام في الحياة الدنيا **احل القرآن**
 ويوم القيمة **قرآن** وبالآية **وقرآن** بالخطاب الى اسيد العذاب هو عذاب النار **القرآن** وما الله
 بغافل عما يعملون **يا** بالنا واليا ثم اخبرهم منه **قرآن** ان عذاب الدنيا والاخرة يشترعون ولا مانع لهم منه بقوله
 فلا تخف عنهم عذاب العذاب ولا هم يضرن **قرآن** لا ينعون من العذاب وقيضا من بعد اي موسى
 بالرسول **قرآن** فقاء يقفوه تبعه من المقاتلة من الذين ردوه من الردف والمعنى ان يتبعوا من بعده رسولا
 بعد رسول يقتين اثره واثنا عيسى بن مريم النبيين الى اخيرا واحيا الموتى وابدناه من الابد
 فالاد القوه اي قوتها بروج القدر **قرآن** اي الروح القدس الطاهر وهو جبريل نبي الله لانه
 لم يمت ولم يولد **قرآن** اي الصفة كاتم الجود **قرآن** اي الروح جبريل والقدس من هو الله

معنى

واضيف الى المقدس شرفا له لا لئلا الذي نفخ الروح في عيسى باادة الله تعالى **قرآن** روح القدس شرفا له لا
 الذي كان به حي الموتى ويرى العجايب **القرآن** يسكنون المذلل وضعها القنان ثم جازفا العطف لتعطف
 المظهر على المضمين المقدر فقالوا فكما تقدره ولقد انبأنا نبي اسراييل انما انبأناهم فكما جاءكم رسوله
 بما لا تهوى انفسكم اي من الحق استلبرتم اي تعظمتم عن الايمان ثم وسط هذه الاستفهام من
 الفا وما غفلت به توبخا لهم وتعجبا من شانهم ثم جازفا العطف في فريقتا تعطف ما بعد ها على استلبرتم
 تلخصه استلبرتم فليدتم فريقتا ونصب فريقتا بكنتم في الآية فقال ففريقتا اي طائفة كل منهم **قرآن**
 لعيسى ومحمد عليهما الصلوة والسلام وفريقتا يقتلون **قرآن** كركيا وبجي وشعيا ولم يقل قتلتم وان ارد
 الماضى تعظيما لهذه الحالة كما انما وان مضى حاضرة لشناعتها ولشوق غارها عليهم وعلى ذنوبهم بعد
قرآن المراد يقتلون فيما ياتي لاحتمل ارادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك سمو الله الشاة **القرآن**
 غلف لا سكان جمع غلاف وهو الوعاء **وقرآن** بالضم اي قلوبنا اوجبة للعلوم ومع ذلك لا تنفع علمك
 ولا تفهمه ولو كان فيه خير لو عتد **قرآن** جمع اعطف كما حو وهو الذي عليه غشاوة فعلى هذا الجور ضم اللام
 المعنى قلوبنا في غشاوة فلا نفهم خبر يشك في ضرب تعالى عز وعواهم مشتبا ان قلوبهم خلقت على الفطر
 السليمة **قرآن** ان لا ما عرض لها من الكفر بل لعنهم الله بكفرهم المعنى بعدم الله عن حبه بسبب
 تخوذهم الحق فقل لا ما يؤمنون **قرآن** وما را ابد وقيل لا نصب صفة مصدر محذوف تقديره فاما
 قليلا يؤمنون لان مؤمن المشركين اكثر من مؤمن اليهود **قرآن** ما نافية اي فما يؤمنون قليلا ولا كثيرا
 وفيه نظر لان النفي له صدرا الكلام فلا يعمل ما بعد من فيما قبله للاستفهام ولا تكون مع صلابته قليلا
 بلا ناصب ولما جاءهم كتاب اي القرآن مصدق رفع وصف كتاب **قرآن** مصدقا حال من كتاب
 لانه لما وصف بغير من المعرفة فحسنت الحال منه **قرآن** مصدقا حال من الطرف والعامل
 فيه الطرف وجواب لما محذوف تقديره كفروا ولا تكون في الثانية الجواب له جود الفا في حال لما

قال

معنى

الضمير في

لا تجاب بالفاء عند التزم كان اليهود يقولون اذا جزيهم امر اودهم عهد والله انفسنا عليهم بالنبي
المبعوث اخيرا لما رآوا انهم لا يقدرون على ان يسيروا بغيره فاطل زمانه فخرج بتصديقه ما قلناه يتبعه
ونقلهم معه قتل عاد ودم فذل قوله تعالى وكانوا من قبل استفتحوا اي استفتحوا على
الذين كفروا فلما احاطوا بهم ما عرفوا من الحق وهو محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به **حسد** او حسدا على
الرياسة فلعنه الله مصدر مضاف على الكافرين **وما في** يتسماء ذكره منصوبه مفسره لفاعله
يشتر معنى شيئا استنروا اي باعوا به انفسهم ويشتر معنى تصرفي موضوع للزم كقولهم المخرج والمحمول
باللذان يكفروا **او ما رفوعة** محلا يشتر وان يكفروا بدلا منها **او** ان يكفروا بحدوثه بدلا من الضمير في **او**
مرفوعة خبر مبتدأ اي هوان يكفروا بما انزل الله الى القرآن بغيا نصبت مفعول له وهو علمه الشر او اصل
البعي الطلوع المراد الفساد والظلم هنا تلخصه حسدا لاجل البغي عاين ان ينزل الله من فضله اي النبوة
والكتاب على نبي من عباده اي محمد صلى الله عليه وسلم لانه تعالى يضع النبوة والرسالة حيث يشاء لا اعتراض
لغيره عليه **القرآن** تنزل ينزل تنزل مستقبلا مخفيا ومشددا وكلهم شدد وما تنزله الا بقدر معلوم قوله
فما ابغض حاله يغضو باعليهم وقوله على غضب صفة لغضب الاول وتنكيره الغضب مؤنث شدة
وعظيمة المعنى فصاروا احقا بغضب شديد متصل للقرآن محمد بعد عيسى عليهما الصلوة والسلام ولتضييعهم
التورية وعبادتهم العجل وغير ذلك ولذا كافر من عدا ربهم **ما** محذوفان في قوله المراد بما انزل
الله القرآن وكل كتاب تنزل قالوا انهم لما انزل علينا اي التورية ويكفرون بما وراه اي سواء
او بعدة وهو القرآن وتقديره وهم يكفرون بالجملة حال العالم فيها قالوا انهم وهمزة ورا بدل عن بيان
كفركم نوابه **او** همزة لتضغيرها وروية رجل وهو الحق نصبت حال العالم فيها يكفرون وقوله صرا
لما معهم **ما** حال مؤكدة من الحق والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل وصاحب الحال ضمير ذل عليه
الكلام والمعنى ان القرآن انما يكون هو الحق اذا كان مصدقا للنبى المرسل فاذا لم يصدقها فليس بحق

بشتر

اذ لم يصدقها فليس بحق

الحال الذي هو

ولو قلت هو زيد فاما جعل فاما حال المبحر لانه يلزم انه انما يكون زيدا اذا كان فاما اذا انزل القيان طيس
بزيد ولو قلت هو زيد بعروفا جاز تلخيصه انهم كانوا في قولهم نؤمن بما انزل علينا لانكم تكفرون بما وافق
كتابكم وهو القرآن واذا كفرتم به فقد كفرتم بكتابكم ثم استفتحهم بغير صاع عليهم بقبول الانبياء خادقا الفرفاين
الاستفهام والخبر فقال فلم يقولوا انبياء الله في كل باؤم ولما رضيت بفعلهم كانكم قد قلتم ان كنتم مؤمنين **ما**
شرط محذوف والجواب بالصفات المعجزة وانتم طالون **ما** مصدر منكم واسمعوا **احسن** اي اطيعوا قالوا
سمعنا قولك يا اذان وعصينا معناه بالقلوب واشتروا اي خولطوا ثم بين مكان الاشتراف فقال في
قلوبهم **الحل** المعنى اذ حل جت الحل في قلوبهم كذا حل الصبغ الثوب بكفرهم سبب كفرهم قل
يتسماء يا مكرميه ايمانا بحكم التورية ان تعبدوا العجل واصطفوا الامرا الى الايمان استهزأ بهم وقوله
ان كنتم مؤمنين **ما** بركم قدح في صحة دعواهم لانهم قالوا انهم لما انزل علينا ولن تشنا النازول بل دخل
الجنة الا ان كان هودا وعن اهلها قال تعالى لينبئ صلى الله عليه وسلم قل ان كانت لكم الآخرة
اي الجنة عند الله خالصة نصبت محال وعند خبر كان وهذا انهم به والمعنى ان صحت دعواهم ان
يدخل الجنة الا اليهود والجنة خاصة سائمة لكم من دون الناس فتمنوا اي اجنوا الموت
واصل التمني تقديره شي في النفس والتمنى ما يستعمل فيما لا حقيقة له ويعبر عن التمني بالنسب
ان كنتم صادقين **ما** في قوله لان من يعلم ان الجنة ما واه يحزن اليها ولا يسيل اليها الا بالموت ثم ايمانا
الى كذبهم فقال ولن يتموه ابدا اي في جميع الزمان المستقبلا لان ابد اسم لجميع مستقبل الزمان
لفظ ملاصقة واصلة الافراد ومنه او ابد الوحيين وفي ان جماعة من المسلمين ومن قتلهم اجنوا
الموت وخرجوا اليه عند قدومه لعلهم يصيرون كيوشف صلى الله عليه وسلم وجذبة وعمار ولم يجهل احد
من اليهود ولو احبته احد منهم لاشتهروا بنقل غيره وهذا من المعجزة لانه اجبار فيغيث روي ان
اليهود لو تمنوا الموت لغض كل واحد منهم بريفة ولما بقي على الارض يهود الا امان بما قلت

الله عدو للكافرين **ت**ا كان ينبغي ان يقول لهم لقد هم للايمان ان العذاب انما كانت للفرقة وهو يلا
لسانه بلخصه من علام غداه الله عز وجل عذبه فقال ابن صوريا ما جئنا بشي يا محمد نزل ولقد
انزلنا اليك آيات بينات **ك**ا وافحات فضلات بالجلال والجرام الا الفاسقون **ت**ا الخارجون عن الطاعة
ثم ادخلهم في الاستهزام على راد العطف على عز وجل دل عليه المعنى فقال او كما وقد يره الكفر والبيات
وكما عاهلوا اي اليهود عاهدوا نصبت مصدر لفظ الفعل المذكور لين خرج مجرول من فعله خرج كفروا
به **وقرئ** يشكون الواو تقديره الا الذين ينشقوا او ينقضوا العهد فعلى هذا لا يتم الوقت على الفاسقون **وقرئ**
عوهروا وعهروا والمواد ما كان بين اليهود وبين النبي صلى الله عليه وسلم من العهد وان لا يعاينوا المشركين
عليه فنقضوا العهد كفر بظنة والضمير يترك اي القاء واصل النذر الالتقاء والمراد هنا انذار الدمام **وقرئ**
نقضه فربوا اي طوائف من هم لان في اليهود من لم ينقض العهد بل انزهم لا يؤمنون **ت**ا بالتوراة
ولا يبالون بالذين فلا يعتد ونقض العهد الكتاب منقول وتواو مفعول بند كتاب الله اي التوراة **ا**
القرآن ورا طهورهم اي لم يعملوا بما فيها **ا**و كانوا يقرؤن التوراة ولا يعملون بها كان همرا ليعلم
كا ما فيها ولم يبدتوا بمعانيها وكفى الوقت هنا العطف بما بعد على بند تقديره بنذوا كتاب الله وانعوا
اي اليهود وما نزلوا اي تلك التي قرأ وعلمت به الشياطين على ملك اذن ملك سليمان خذ
المضاف ذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ويصيحون لما يستمعون كذا كذا او يلقونه الى الكهنة
والكهنة يعلمونه الناس فشا ذلك في زمن سليمان حتى قالوا ان الحق تعلم الغيب جمع سليمان الكتب ودفنها
تحت كرسية واستخرجت بعد موته فوجدوها السحر والشعوذة انما هم سليمان ملكه بها فراه الله
تعالى على الشبان محمد صلى الله عليه وسلم والذين في ذلك كذا ذكره طاهر انظيما له بقوله وما كفر سليمان
بالسحر وعلمه ولكن الشياطين كفروا باستعمال السحر ولسته **الفرأه** بخفيق النور ورفع الشياطين
مبدأ وتشديد النور ونصب الشياطين ومثله ولكن الله فلهم ولكن الله في وحل يعامون الناس السحرة

رسو الله
البحر والمعوذ في الاذن واللب
الحال لا يفرق بينه وبين
البحر والمعوذ في الاذن واللب

نصب حال من صير كفروا اصل السحر العلم والحرف بالشيء وله وجود حقيقة عذاهل السيرة والعمل
بالسحر كفروا قالوا كذلك فعله للعالم به ايضا كفروا بعلته لا حنانه ليس بكفر وعن الشافعي انه يحل او يحرص
ويقتل ويوجب القصاص على من قتل به ويحل وما انزل على الملكين نصب عطف على السحر اي يعلمونهم
الذي نزل **ا**و على ما نزلوا **وقرئ** الملكين يتكسر اللام ان عباسا كان عليهما ساجدين يعلمان السحر سالكا لولا
الملك يعلم السحر وانما يصفه فيعلم السحر من صفته **ا**و انه يعلم السحر فالسحر يتعلمه فيكفر والسحر يتعلمه فيكفر
على الايمان ويجعل هاروت وما روت يدلين من الملكين فلم ينصروا لغيرها وتغيرها **وقرئ** برؤسها خدر
ابتداء وقصتها ان الملكين رأت ما يفعد من ذنوب بني آدم وتغيرت وقلوا هو الذي اخترتم بعصوبكم فقال
تعالى لو كنت فيهم ما كنت فيهم لعصمتهم قالوا استجنا لك ما نفعنا ان نعصمك قال فاحتراروا الملكين فاحتراروا
هاروت وما روت وكانا من جنارهم فاهبطا الارض فقصيان من الناس نهارا ومسا يدكران اسم الله الاعظم
ويصعدان الى السماء وكانا فترها عن الشرك واقتل بغير حق والزنا وشرب الخمر فحانما الزهراء امرأتهم
اجل النساء شام زحما اليها فوقع في نفسها فسالها نفسها فقالت لا الا ان يقضيا لي عليه فعلا
ثم سالها فقالت لا الا ان يقتلاه فقتلاه ثم سالها نفسها فقالت لا الا ان يقضيا لي عليه فعلا
وغيره قالت لهما ان تقدر ان علي حتى تخبرني بم تصعدان الى السماء فقالا نعم الله الاعظم قالت ما انتم
مدركي حتى تعلمانيه فعلا فكلت يد وصعدتا الى السماء فسبحن كوكبا قالوا هو الزهراء المعروفة
وانكر هذا بعضهم قال الكوكب من الكواكب السبعة والتي فتنها كانت تسمى زهراء الخ فاما لما
حل بها فقد ادرت فاستشفع لهما فخرهما تعالى بين عذابي الدنيا والاخرة فاحتراروا عذاب
الدنيا انقطاعه وهما معلقان شهيدهما **ا**و نكسنا يضربان سياط الحديد الى قيام الساعة
وما يعلمان اي الملكين من احد حتى يقول له نكسنا فتنه ان اختيار الله تعالى
واصل القصة الاختيار ومنه فتنه لذهبه ووجدت القصة لارها مصدر والصادر لاشي ولا جمع

خبره انفسه
او عضوه
ومل ما في موضع جبر عطف
على الملكين الذي على عهد الله
وما نزل السحر على الملكين
انزل ابا جنة السحر
باسم
نفع
البحر والمعوذ في الاذن واللب
الحال لا يفرق بينه وبين
البحر والمعوذ في الاذن واللب

فعل محذوف تقديره بل دخلها من اسم وهو محسن اي غلط فيما بينه وبين ربه وبين الناس **او**
 مؤن فله اجره جواز الشرط ولا هم يحزنون في الآخرة والآلاف يوم المؤمنون اشتد خوفنا
 من غيرهم لنظروهم في مبصرهم قال يهود المدينة لنصارى نجران عند النبي صلى الله عليه وسلم ما انتم على شيء من
 الدين وكفروا بعيسى ولا خيلوا قالوا لنصارى اليهود ما انتم على شيء وكفروا بعيسى والتوراة فنزل
 وقالنا لليهود الآية والواو للحال وهم يقولون اي الذين يقولون الكذاب **او** المراد
 جميع الكتب المنزلة تلخيصه وقالوا وحالهم انهم من اهل النبوة للكتب والعلم ومن آمن بها احب من كتب الله
 تعالى يحب عليها الايمان بكلماته لان كل واحد منها مصدق للاخر **او** قال الذين لا يعلمون
 اي عوام اليهود **او** شركوا العزى نعم قالوا ان محمدا واعقابا ليسوا على شيء من الدين مثله
 فوهي قول الذين تقدم تلخيص المعنى مثله الذي سمعت من هؤلاء الجهلة قال اباؤهم العلماء
 والله حكم اي يقضي بينهم اي بين اليهود والنصارى فيما كانوا فيه يخالفون **او** من امر
 الذين يدخل الحق الجنة والبطل النار ولا احب الموقف على ذلك وان تعد بعضهم غراضيطوس
 الذي بيت المقدس والقيت فيه الجيف بقى خرابا الى ان عجز من عمره وقتل مقاتلة بن اسرائيل الذي
 فعل ذلك هو تحت نصر بسبب قتل يحيى بن مريم **او** منع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول
 الحرم عام الحديبية فنزل من اطلهم ممن منع يتعدى الى منعوا لغير الاول مساجدا لله
 اي بيت المقدس وحاربه **او** المسجد الحرام والثاني ان يذكر فيها اسمه بان يسبح ويقدر بعلم
 له وشي على في حرابها يمنع المصلين فيها **او** بان هدمها والخراب اسم التخريب كالسلام اسم
 التسليم واصلة النظم والتفريق وقال مساجد حلالها جمعها وان اردوا جدارا من حرم مسجد او احدا
 فكانا حرم مساجد علة لان كل ما لله وحجوزان يقال للذي ان يعظمه عند الله تعالى وان اردوا المسجد
 الحرام تخريبه منع المصلين فيه والحج والمعمرين عنه **او** اي المانعون عن الدخول في النصارى

في قوله لا يحزنون في الآخرة والآلاف يوم المؤمنون اشتد خوفنا

في قوله لا يحزنون في الآخرة والآلاف يوم المؤمنون اشتد خوفنا

في قوله لا يحزنون في الآخرة والآلاف يوم المؤمنون اشتد خوفنا

او مشركوا العرب ما كان اي ما ينبغي لهم ان يدخلوها وقوله لا يخافين **او** حال
 من صير يدخلوها ولم يدخلها بعد عمارتها ودي لا يخافوا العلم به قبل **وقرئ** خيفا كرجع بعضهم
 جعله استسحاق حقيقة ومعناه اذا دخلوها كانوا خافين كقولهم لبك لان فعل هذا الشفها
او هذا خبر بمعنى الامر اي اقمروهم حتى لا يدخلوها الا خافين **او** المراد مكة لان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما فيها نادى مناديه الا لا يطوفن بالبيت عريان ولا يحزن بعد العام مشركا ولا تحفنه
 واصحابه يحزنون حول المسجد الحرام وغيره للمشركين بالاذن ومعه ماله مطلقا والشافعي يحزبه
 في المسجد الحرام وحزبه في غيره وفي الوقف هناك في النصارى هو القتل الجور والحرية
 للذي **او** هو فتح مذابحهم عمورية ورمية وقسط طينة استساقية وليست بحال استخفافهم
 الحزى في كل حال ولهم في الاخرة عذاب عظيم **او** النار ونزل في قوم مسافرين صلوا
 الى غير القبلة **او** في المسافر يصلي حيث توجهت به راحته **او** لما قال اليهود المسلمين وقالوا ليست
 لهم قبلة ولله المشرق والمغرب وفيه ايما الى انه ليس احد منكم حقيقة الا الله تعالى علاه وشانه
 وقوله فانيما شرط نكولو احزنتم به وهو منصوب متولوا وجواب الشرط فتز وجداي قبله
 الله **او** فتم الله والوجه صلة وتي ثم لتعني معنى حرف الخطاب لا تقول للعاب فقال الحاضر
 هنا زيدتم ثابت عن هناك تلخصه بل اذا المشرق والمغرب لك الله تعالى فاني مكان صرتم وجهكم للصلاة
 نتم الجهة التي رتبها تعالى قلنا ان الله واسع جواد يعطي من السعة علم **او** نبياتهم حينما صلوا
وقرئ نكولو افتح النيران التواني لما قال اليهود غير ان الله والنصارى المسيح ابن الله وشركوا اليهود
 الملائكة بنات الله قالوا اتخذ الله ولدا **او** القراء وقالوا بالواو عطف على وقالوا ان يدخل الجنة
 فعلى هذا لا يتم الوقف على علم ولا على ما بينهما ولا محسن بل يكتفى ويغروا واستساقا فعلى هذا
 الوقف كان ثبت سبحانه اي تنزيههم عن الولد وكيف يوجد له الولد لا بحانسة بينه وبين احد

في قوله لا يحزنون في الآخرة والآلاف يوم المؤمنون اشتد خوفنا

او واسع المغفرة

قال تعالى لا ينبغي ان احدم ولم يكن له ذلك يستحق ولم يكن له ذلك فاما ان كان له ان يفرغ الى
 اقدار ان اعبدته كما كان وما استشهد اباي بقوله في ولد قسحاني ان اخذ صاحبه او دلزابل
 له ما في السموات والارض **ك**عبدا وملكطا والنون في كل عوض من المضاف اليه
 اي كل ما في السموات والارض **و**جميع اهل طاعته له قانئون **ك**ما يطيعون سجد طوعا مقرونا بالعبودية
 قانئون بالشهادة واصل القنوت القيام وجمع قانئون نظرا الى معنى كل قانئ سجد طوعا والعبادة
 سجد طاعة على كونه **و**ايكون ذلك يوم القيمة ببيع السموات والارض اي مبدعها
 كمتبع بمعنى شفع وفعله اي اى حالهما على غير مثال شفع ومدا ليدعه والاضافة على هذا
 حقيقة لان الابداع لها ماض **و**فعلها ماض وهو يدع كشراف وهو شريف فلاضافة على هذا
 من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اي يدع سمواته وارضه وجميع المستعمل من تعال كس **ج**
 يشمله معنى الجوز والظهور **و**فري يدع جزا ابد لا من الهات في نصيبا مدحا واد اقصى اي احكم
 امرا واصل القضا الفراع والاحكام واد اطرو ولها جواب والعامل فيها ما دل عليه جوابها
 وهو فاعلها يقول له كن اي جند فيكون **ف**يحدث **الق**قراء فيكون رعا استينافا فبالقاي فهو
 يكون نصيبا لها والاعران فيكون وفعله والتحليل فيكون والذين هاجروا ويرم فيكون والاسوس فيكون
 قسحان في المون فيكون سحارا المون فيكون لم ترجوا باللفظ لان ما صارا ان فيه نظرا لان
 ليس بامر حقيقة لانه لا خطاب ثم لان الخطاب لا يرد على الموجود لان الموجود متكون ولا على المعبر
 قالوا لان المعبر ليس شئ وانما هو جوته قد بين وانما يقول له يكون فهو يكون وشكك ابصر به
 واسمع طاهره افر وسعاه جند ووجوده لانه لا كان مقدرا اختفا كما انه موجود فصح خطاب
 بالخصه ان ما يتكون يحصل في الموجود شريعا غير توقيف اباي وقال الذين لا يعلمون
 هم جهلة المشركون وفي العلم عدم انبعاثهم به لو كان اخل على استقبال كانت خبيثا



ادعته على

فاذا دخلت على الماض كانت تويضا والمعنى هلا نكلمنا الله بانك سوله كما يكلم الملايكة
 او نائنا آية **ك**علامة دلالة على صدقك وهذا استهزاء منهم لانهم جانتهم ايات فكدنوا
 بها لمن تقدمهم من الكفار تشابهت قلوبهم **ك**قلوبهم هو كقلوبهم من تقدمهم في العمى القسوة
 وهذا القول له اتوا صوابه ثم او ما تعالى الى محي الايات الى ان من لم يشفع بها شق فقال قد بينا
 الايات لقوم يوقنون **ن**ايها ايات حجب الاعتراض بها والايمان ثم اوضح الايات فقال اننا
 ارسلنا اليك الحق اي بالقران وشرايع الاسلام بشيرا ونذيرا **ح**حالات اي مشيرا اولياي
 ونذرا اي محوفا بعدا لم ترسلنا عبثا وما عليك الا البلاغ روي انه صلى الله عليه وسلم قال ليت شعري
 ما فعل ابواي فنزل **و**كاشال **الق**قراءة رعا نصيبا والواو بعد استينافيه **و**عاطفه حلة على جملة
 وحملها حال اي ارسلنا بشيرا ونذيرا وغير مسئول فعلى هذا يكفي الوقف على نذير او له يحسن وجوبها
 من الله تعالى فعلى هذا ايضا يكفي الوقف على نذير وهذا هو قول لغزاهم كما يقال لم تسال عنه وهو في هلكته
 كاشال عن فلان اي قد هلك **و**فري لم تسال وما تسال عن اصحاب الجحيم **ك**كان يهود
 المدينة ونصارى بخران شيئا لونه الهدنة ويطعون في الاسلام فنزل ولز نرضي عن اليهود وك
 النصاري ان يالفت في طلب صامم حتى تتبع ملتهم **ح**سبهم وطريقهم وهذا انطاط له
 صلى الله عليه وسلم في طبعه في اسلامهم ثم بالغ في فناء طبعه بان امره ان يجيبهم بقوله قل ان هدى الله
 الذي هو الاسلام هو الهدى الذي لا زيادة عليه وما تحرصونه انتم من عبادتنا الاصنام وغيرها
 فانما هو هوى الدليل عليه ولين اتبعنا هو امر بعد الذي حال من العلم الى الاسلام وما فيه
 من الاحكام وبحال العلم نصبت صير حاك **و**لا نصير **ن**ايها الذين قد تواع جمعهم من طالب من
 الحيشة **و**في جميع المسلمين **و**ايها الذين استدا ايهاهم صليته يتاوتة اي الكا
 حال مقدرة لانهم لم يكونوا ان الذين له وقت الايمان ونصب حولا كونه صدر انقذين تلاوه خافلا

هذا هو الحق
 من الله تعالى
 على كل قلب
 من عباده
 من المؤمنين

قالوا لان المعبر ليس شئ
 وانما هو جوته قد بين
 وانما يقول له يكون
 فهو يكون وشكك ابصر به

والمراد به النذر والعمى
 وهو العدم والحكمة والاعمال
 من غير حجب
 والمراد بالحق

وَقُتِرِيْ مِلَّةَ رُفْعَايَ اِسْنَانِيَّةِ اِنْ هُمْ اَوْ مَحْ

بِعِيسَىٰ وَالْحَمْلَىٰ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لِمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ لِمَ تَقُولُونَ هَٰذَا قَوْلُ سَاحِرٍ ذَلِيلٍ
وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تَهْتَدُوا **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْكَافِي** **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْكَافِي**
إِلَىٰ أَهْلِ مِلَّةِ **أَو** يَلْتَمِعُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا نَبَتْ مَدْح **أَو** أَمْرًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ الْحَنِيفِ الْمِلَّةَ عَلَىٰ
دِينِ بَاطِلٍ إِلَىٰ دِينِ الْإِسْلَامِ وَاصِلُ الْحَيْفِ الْمِلَّةَ هَٰذَا الْمَشْهُورُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ وَأَنشَدَ
وَلَمَّا خَلَقْنَا إِذْ خَلَقْنَا حَنِيفًا دِينَ تَابَعْنَا عَنْ كُلِّ دِينٍ وَعَنْ أَلِيَّةِ شَيْءٍ إِنْ الْحَنِيفُ الْمُسْتَقِيمُ
وَالْمَعْنَى أَنَّهُ كَانَ مُسْتَقِيمًا لِدِينِهِ وَمَا كَانَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ **تَابَعْنَا** تَابَعْنَا أَهْلَ الْكِبَارِ لَمْ يَمْنَعُوا أَنَّهُمْ كَانُوا
عَلَىٰ مِلَّةِهِ وَهُمْ عَلَى الشِّرْكِ وَإِنْ أَهْلَ الْكِبَارِ كَانُوا يُقْرَوْنَ التَّوْرَةَ بِهَا الْعِبْرَانِيَّةُ وَيُفَسَّرُونَ بِهَا الْعَرَبِيَّةُ فَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ أَصْغُرْ قَوْمَهُمْ وَلَا تَكَلِّبُهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ فَزَلْ حَطَابًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَحُجُورَ نَحْضِهِمْ إِنْ يَكُونُ حَطَابًا
لِلْكَافِرِينَ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ مِنْ صَفْحَةِ الْعِشْرَةِ
وَالْأَسْبَاطِ جَمْعُ سَبْطٍ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ سَبْطًا كُلُّهُمْ أَوَّلَادُ يَعْقُوبَ ثُمَّ وَانْدَكَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَلِدُ جَمَاعَةٍ
وَالْأَسْبَاطُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَالْقَبَائِلِ مِنَ الْعَرَبِ وَالشَّعْبُ مِنَ الْعَجَمِ وَكَانَ فِي الْأَسْبَاطِ أَنْبِيَاءٌ فَلَمْ يَكُنْ لِكُلِّ وَاحِدٍ
أَنُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَمَا أُوتِيَ إِيَّاهُ مِنَ الْبُيُوتِ مِنْ رِثَةٍ أَوْ مِنْ كَثِيرٍ لَا يَأْتِي لَأَنْفَرُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ
فَتُؤَمَّرُ مِنْ بَعْضٍ وَيُكْفَرُ مِنْ بَعْضٍ أَهْلُ الْكِبَارِ لَا يُصَدِّقُوا الْوَاجِبَ وَاصِلُ النَّفَرِ مِنْ بَنِي نُوَاحٍ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ وَيَكُونُ
أَحَدٌ مَعْنَى الْجَمْعِ كَقَوْلِهِ مَا سَلِمَ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ جَاجِرِينَ **أَو** الْمَعْنَى لَأَنْفَرُ مِنْ أَحَدٍ وَآخِرُ خُذُوا خَلْقَ لَالَةٍ مِنْ عَلَيْهِ
كَانَ مِنْهُمْ لَا يَكُونُ إِلَّا الْإِنْسَانُ فَمَا زَادَ ذَلِكَ النَّفَرُ تَلْخِيصُهُ تَوْحِيدُ بَابِهِ وَجَمْعُ كِتَابِهِ وَسُؤْلُهُ وَخُذُوا مَسْلُومًا
الْحَسَنَ عَلَيْهِمْ أَوَّلًا وَلَهُمْ وَآلِهِمْ وَخُذُوا مَسْلُومًا أَلَيْسَ الَّذِي ذَكَرُوا فِي الْقُرْآنِ لِيُؤْمِنُوا بِهِمْ وَمَا جَاوَابُهُ لِقَوْلِهِ قُولُوا
آمَنَّا بِالْآيَةِ فَإِنْ أَوَّلُهَا مِثْلُ إِيْمَانِهِمْ بِزِيَادَةِ مِثْلِ **وَقَوْلِهِ** وَتَكُونُ مَا مَعْنَى الَّذِي عَلَى هَٰذَا **وَقَوْلِهِ**
بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ **وَأَلَا بَارِئُ اللَّهِ** وَمِثْلُ صَفْحَةٍ بِحَذْوٍ مِنْ مَأْصَدِيَّةٍ تَعْدِيَّةٍ إِيْمَانًا مِثْلَ إِيْمَانِهِمْ وَأَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ
أَو بِحِجْرِ صَلَواتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحُجُورَانِ يَقَالُ لِلْجَمْعِ **أَو** الْبَالِغُ اسْتِغْنَاءَهُ لَكُنْتُ بِالْعِلْمِ الْمَعْنَى عَلَى هَٰذَا فَإِنْ خُذُوا

ملع

وهذا هو

[illegible]

احسن وعلم الله فيك من غير وجه
الذي دينا او تظهر اختيارا هو

بالنبوه صح
كاشا صح

تبرکات
میرزا حسن
دست قوام اربابان

ثم استشهدهم منذ ان يقولوا **انهم** بالناحط بالبعاد للهمزة في الحاقونا المعنى اي الحاقونا بال
الحاجات اذ ما غير الاسلام على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وباليارد اعلى فسيفيها الله وجوز بعضهم
او تكون ام هذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لانها راياوا اذا قرئت بالياء غنة فلا تكون الا منقطعة
بل يقولون ان المذكورين كانوا هوكل او نصاري **كانوا** فامر تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول
متنهم ما منكم اراذ اعليهم **انهم** اعلم ام الله **انا** لانه اجبر ان ابراهيم كان خفيها مسلما وما كان من
المشركين وام هذه موضوعة وام الله وام الله مستأجره محذوف تقديره اعلم ثم رادهم انكارا وبكينا بقوله
ومن اظلم ممن كفى اي احق يتعدى ثم الى مفعولين تقديره كتم الناس شهادته عنك من الله
حسن ومن هناك في براءة من الله لانها ثم نعمت لبراه ولذلك حسن لا بد ابراه المعنى علوا الله ان ابراهيم
ونبيه كانوا مسلمين وانتهى بهم الى خفيته ولحمدا لله رسول جوف اشهدهم على ذلك في كتبهم ثم رادهم
فقال وما اديعاف عما تعملون **انما** كانوا يعملون **تاجرب** لما طعن مشركوا حقه والهدود
في تحويل القبلة سيقول السفهاء اي الجاهل **وهذا** اجاز قبل قولهم ليكون اثبت للفقير عند سماع
قولهم فلا تاتوا نبيه وحمل من الناس حالها يقول ما ولا هم اي صرفعهم عن قلبهم ثم رادهم
التي كانوا عليها **كانوا** على اعتقادها والتوجه اليها قل لله المشرق والمغرب في ما فيها المعنى
انهم يصلون الى الكعبة وهي المشرق والى بيت المقدس وهي المغرب وهي كلالة يهل في شهادته
الى صراط مستقيم **انا** فوجه تارة الى مكة وتارة الى بيت المقدس لا اعتراض عليه لانه المال
وجه فلما قالت اليهود والمعاد فقلنا قل ان الانبياء وما تركها محمدا احسدا وان الله يعلم انا عدل بين الناس
فقال معاد خزعني حق وعدل نزل وكذلك كل حال الكاف نصبت صفة مصدر محذوف تقديره معجاء
ومثل ذلك على الصالح الذين جعلنا ابراهيم وذريته جعلنا كلمة وسطا جارا اعلا لان
جارا للشيء وسطا لان الاطراف قد تشاع اليها الفساد فيقال للجيار وسطا ايضا وهذا وصف

بالاشتم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى فيه الذكر والانثى والمفرد والجمع **واهل** بوزن طيس الغلو
والقصير لانهما مذنوبان الوسط بالتحريك القيمة المتصلة كالجسم تقول وسطه صلب وبالسكون الشيء
يفصل بين اثنين كقولهم طيس وسط القوم ووسط القوم كذا الخصة ما صلح موضعه من فهو مثل
وما لم يصلح فهو محرر كما في ما سكر وليس مختار ثم عكس جعلهم وسطا فقال لكونوا اسهل على الناس
يوم القيمة ان الرسل قد بلغتهم ويكون الرسول اي محمد صلى الله عليه وسلم عليكم شهيلا **انما**
من كذا الجسم ولم يقل الجسم شهيدا وشهادته لهم لا عليهم لانه لما كان الشاهد كالقريب حتى كلمة الاستعلاء
كقوله كنت انتا لرفيق عليهم وانت على كل شيء شهيد وقد من صلة الشهادة او لان الغرض ان يشاهد
على الامم واخرت اجيرا اخيصا لهم بشهادة الرسول عليهم في الحديث انه يقال للفقير يوم القيمة الم بانكم
نذير فيكم وروى يقولون ما جانا من نذير يقول الانبياء كذا فادلفناهم فسالهم اليه وهو اعلم اقامه للحجة
عليهم فيوني ناصرا محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون للانبياء بالنيل فقول الامم من انزل علوا وادوا بعدا
ففسال امته يحار عن ذلك فقول انزل الانبياء رسولا وانزلت الانبياء اجرتنا فيه تنيلع الرسول
وانت صادق فمردوني محمد صلى الله عليه وسلم فيزكي امته ويشهد بصدقهم كان صلى الله عليه وسلم برصة
او لا يصلي الى الكعبة ثم امر بالصلوة الى الصخرة بعد الهجرة قالوا لله جنتهم بالصلوة الى الكعبة
انزعنا من مكان قبلة بكنة بمكة بيت المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه ثم امر بالصلوة
الى الكعبة فاقفن بذلك قوم فنزل **وما جعلنا القبلة** المفعول الاول والثاني التي كتبت عليها
وبعضهم جعل الثاني محذوف او جعل التي كتبت عليها صفة المحذوف تقديره وما جعلنا القبلة القبلة
التي المعنى وما رد ذلك الى القبلة التي انت عليها لان العلم من يتبع الرسول فيوافقه
ويصدق من ينقلب اليه مع ناكضا على عقبيه **كان** مرجع الى الاسلام والمراد العلم انهم لو لم يجدوا
وذلك لا يتعلق الا بما وجدوا في العالم **او** المراد بالعلم التبري ليعبر النابع من الناس والراي الرسول

قال حمزة في وسط الدار اي في البيت
ان جعل وسطه منقلا ونصب ثوبا على
جعل وسطا نادا وصفتا مفعول به

وقال حمزة في وسط الدار اي في البيت
ان جعل وسطه منقلا ونصب ثوبا على
جعل وسطا نادا وصفتا مفعول به

وقال الوسيط اي في البيت
الطاهر الذي هو على ما في البيت
الطاهر الذي هو على ما في البيت

صلى الله عليه وسلم واصحابه واصنافهم التي تشرى في العلم **وقرى** الا يعلم مجموعا وعقبيه يشكون الفاق **او**
 المعنى وما جعلنا القبلة التي انت عليها الا ان ثابتة ابد اعين من شجرة العلم الثابت على الاسلام
 من الناصر على عقبيه لم يفسد ذلك الا امتحانا لهم وانجاءا للحجة عليهم لانه سبق في علمه تعالى
 ان تحويل القبلة سبب لهذا اية قوم وصلاة اخرى ولقد اذن جماعة عن الاسلام عند تحويل القبلة وان
 كانت التحويل **او** القبلة **او** الصلوة وان هي المحقة واللام في الكبيرة اي ثقيلة شديدة عوض من اسمها
او فارقة شيئا وبين المتشادة ومع بعضهم ان ان معي ما واللام معي لا وبما في ذلك الفاش والسماع
وقرى كبيرة دفعا على زيادة كان والاصل ان في الكبيرة لقول الله عز وجل **وقوله** **الا على الذين**
هدى الله هم النابون المخلصون متعلق بكثيره ودخلت لا المعنى ولم تغتر اعرابا ولما نزل على الله
 ولم الى الكعبة قال المليون فكيف يا رسول الله باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى الفصح نزل لفظا
 بهم وما كان الله ليضيع ايمانكم **صلا** لان الصلوة لا تكون الا بالاعيان يستدل بهذا
 ان العمل من الاعيان واذا صلاتكم خطابا واذا صلقوا الاحياء والاموات تغلبا للاحياء الحضور
 على الاموات **وقرى** ليضيع شدة اصحاء النبي حينما هلك واضعته وصيغته اهلكته ولم ليضيع
 متعلقة بخبر كان الحذوف تقديره وسعاه وما كان الله يريد ان يطل صلاتكم وصلوكم امواتكم الى بيت
 المقدس **ثم** جعل ذلك بكسر الهمزة فقال ان الله بالناس لرووف **وجي** **القراء** لرووفهم
 في غير واحد بعد هاهنا بعد هاهنا او ساكنة لغتان من الراهة بمعنى الرحمة الا انها افترقا في الهمزة فلا
 جمع بينهما فمن اعجاز اذ رحمة اياهم والخالق والرزق والهيبة ومن حصر اذ رحمة للمؤمنين خاصة
 ولما هاجر صلى الله عليه وسلم الى المدينة اجاب النبي جدا الى الكعبة نصليا فجعل ينظر الى السمار خا
 ان ينزل عليه الوحي بالنبي جدا اليها لا يراها قبله ايدهم وفخر العود منهم نزل قد نرى ثقل وجهه
 ههنا من لفظا ما في معنى متأخر تلاوة متقدم معني لانه راسر القصة واول ما نسخ امر القبلة

هذا من الله الحق

صوم

والمعنى شاهدا وعلمنا نرد وجهك ونصرف نظرك في السماء اي وجهها فلو لم يكن لطفك
 فله ومكنك منظره ولستم لاجلته والياء عليه **او** لحوالك الى قبلة تلي منها دون غير ما رهاها
 اي عجبها وتوفاها قول وجهك اي استقبال وجهك شط نصيب طرف لانه يعني التاجية ومن
 نصف الشيء ووسطه شطر عنه البعد وشرط اليه اقبل شطرا وشرطوا **وقرى** تلقا المسجد الحرام
 اي المحترم والمراد الكعبة وفي ذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل ان الواجب الجهة دون العبر خصوصاً
 في حق من بعد والمسجد بالكسر موضع السجود والذي يصلي فيه شاة ايقاسا لا استعمالا والفتح المصدر
 لان ما كان على فعل فاعل كجلس مجلس والموضع بالكسر والمصدر بالفتح فرقاً بين المصدر والاسم وما كان على
 فعل فاعل كسجد سجدة فالمفعول منه بالفتح مصدر اكان او اشما الا كما استدل قاسا كما استدل واستدل والمغرب
 والمطلع والمسلمين وقد سمع فيها في الذي يصلي فيه موضع السجود الفصح وحيث ما كنتم اي تكونوا من
 وجهها ومن وجهها فيكون شطرا وغير شطرا ولا تكون شطرا مع غير ما فان جعلها شطرا
 فوجهها قولوا او حركه صلي شطرا ونزل تحويل القبلة في رجب بعد الزوال قبل بد شهر ربيع الثاني صلى الله
 عليه وسلم في مسجد بني سبلة وقد صلى بهم ركعتين في الطهر فحول في الصلوة واستقبل الميزان وحول النساء
 كان لرجال رجال كان النساء فسمي ذلك المسجد القناتين **او** كان خارج الصلوة بين الصلاتين
 ووصل الخبر الى اهلها وهم في صلوة الصبح وكانت وجوههم نحو الشام فاستدلوا واخبر الكعبة فتم قال اليهود
 هذا شيء يسرعه محمد بن تلقا نفسه فنزل **وان الذين اوتوا الكتاب ليعلموا** انه اي تحويل الى الكعبة
 الحق الثابت من رهم **لان** كان في بشارة انبياءهم انه يصلي الى القناتين **القراء** **يعلمون** بالثواب والاما
 قالت اليهود والنصارى اننا نبي الله على قولك يا محمد نزل بلام موطئة لستم محذرون هي متصلة **او** الشرط في قوله
 ولين آيت الذين اوتوا الكتاب كل آية اي معجزة وبرهان على صدقك غابر القبلة وغيره من جواب القسم
 ما نبعوا قبلك وقد سدد جواب الشرط **او** جواب الشرط ما نبعوا فهو ما في معنى استقبال اي انبعوا

استقبال
 انما هو ان لا يخرج
 من المسجد الحرام
 وانما هو ان لا يخرج
 من المسجد الحرام
 وانما هو ان لا يخرج
 من المسجد الحرام

فانما هو تصرفه ولا تصرف

لا جواب الشرط انما هو بالاستقبال وجفت القام من الجوار لان فعل الشرط ما هو والفراسية
ان هنا بلو فلذلك اجبت لان كل واحد منهما لا يتم اولا الا باخره وفيه بعد لان الاستقبال
فولما صي المعنى ان الكفار كلهم لا ينعون قبلتك وهذا مخصوص بدليل اسلام من اسلم منهم ولما طعوا
في عودته صلى الله عليه وسلم اليهم استعمل في ذلك بقوله وما انت بنابع قبلتهم لانك على
الحق قبلتك غير منسوخة ابدا **وقرى** بنابع قبلتهم اضافة ووحدت القبلة وان كان لكل طائفة
قبلة لا يجادها في الرطلان ثم اوما الى افتراقهم مع اتفاقهم على القبلة صلى الله عليه وسلم بقوله وما
بعضهم بنابع قبله بعض لان كل طائفة تعتقد ان الحق دينها ثم حوطب صلى الله عليه وسلم والمراد
غيره او على سبيل الفرض حسب الطبع في عودته اليهم بقوله ولئن اتبعتم اهواءهم لافترق
تعد محال الى وصل اليكم من العلم البقير بامر القبلة وشرايع الاسلام انك اذا ذكر من
الظالمين ثم الوقف هناك لان الدين مبدا جنه يعرفونه اي محمدا انه نبى جوف مما شاهدوه في
كتبهم كما يعرفون انبائهم وان جعلت الذين يدعون الظالمين او من الذين اتوا الكتاب ويعرفونه على هذا
جاء لم تنف على الظالمين ابن سلام لقد عرفت محمدا حين رايته كعرفى انى ويعرفى انه اشهد معرفتى
ابن لا تعرفه في كتابنا وما ادرى ما يفعل النساء **او** لما في يعرفونه القرآن **او** للسجدة **او** ليجوب القبلة **او** للعلم واختاره
بعضهم لقربه وتضمنه النبوة والقران والقبلة فالاولى لان النبى لما في يعرفونه الصبح انه لم يزل صلى الله عليه وسلم
ليدينه سلام بعد وان قريظا منهم اى من جملتهم ومعاينهم ليكنوا الحق اى نعتهم صلى الله عليه وسلم
وامر القبلة وهم يعلمون الحق بسند اجبر من ركب واللام على هذا العهد والاشارة الى ما عليه محمد
صلى الله عليه وسلم **او** الجنب المعنى ان الحق من الله لا من غيره **او** خبر مبتدأ اى هذا الحق ومحمد ركب على هذا
جاء **وقرى** لا غنى يصيب علمون **او** بدلان الحق يعلمون فعله هذا من التقدير لا وقف على علمون فلا
تكون من المميزين الساكنين فيما اخبر به **ولكل وجهه اى قبلة** **وقرى** بها الوجه والوجه

المعنى ان الحق من الله لا من غيره
او خبر مبتدأ اى هذا الحق ومحمد ركب على هذا
جاء وقرى لا غنى يصيب علمون
بدلان الحق يعلمون فعله هذا من التقدير لا وقف على علمون فلا
تكون من المميزين الساكنين فيما اخبر به ولكل وجهه اى قبلة وقرى بها الوجه والوجه

بمعنى المتوجه اليه والضمير في قوله هو كل مؤلفها اى مستقبلا للوجهة يقال والله ولي
اليه اقبلت عليه ووليت عنه اذ برئت عنه واصل التولية الاخراف والميل والمعنى ان كل
فريق قبلة ذلك الفريق مؤلفها وجهه فخذ وجهه للعلم به **او** هو لله تعالى اى الله مؤلفها اياه **القرآن**
مؤلفها بالبعد لام مستدرة مجهولة معدى الى مفعولين الاول ضمير مستتر في مؤلفها يرجع
الى هو والثانى هاتين الوجهة وبما بعد اللام الفاعل ضمير مستتر في مؤلفها يرجع الى هو والمفعول الاول
ها والثانى محذوف تقديره هو مؤلفها اياه **وقرى** لكل وجهه اضافة اى وكل وجهها لله مؤلفها واللام
زايدة وحسنت زيادتها لتقديم المفعول كقولك زيد ضربت فاستبقوا الخيل اى يادروا
الى الفعلان الفاضلان وعلى الطاعات ايما تكونوا يات بكم الله فيجازيكم باعمالكم جميعا **حسن**
قد نأ ومن حيث اى الى كان خرجت لسيف فوالوجهك شطر المسجل الحرام **وانه**
اى التولى للحق من ركب **فعلون** **القرآن** بالناواليا والتكرير لتأكيد السمع ليعلم ان ذلك غيبة لا
بدن فعلها ثم اوما الى علة ذلك في الكلام حذف تقديره فعلمنا ذلك لئلا يكون للناس عليكم حجة
اذا نوحيتهم الى غير هاتين قولوا ليستم لهم قبله فحجة رفع اسمهم كان وجنوها للناس وعلمهم صفة حجة
مقدمة عليهم منصوبة جالا وقوله الا الذين ظلموا منهم استثناء من الناس وهم اليهود وشركوا العرب
والمراد بالحجة الاعتراض والمجادلة لا الحجة حقيقة والمجادلة الباطلة قد سمى حجته بقوله تجدتم
داحضة عند ربهم المعنى لا يعترض عليكم في شأن القبلة الا هؤلاء **او** الاستثناء من الضمير في عليهم
فيلون المعنى الحجة على الظالمين لا عليهم **او** الاستثناء منقطع لانه لم يكن لاحد عليهم حجة فعلى هذه الاقوال
لا اجب الموقف على حجة ولا على منهم وان عمة بعض لا يقال الكلام ولانه كلام واحد صادر من رجل واحد
على الا الذين ظلموا تخفيف لا وتجهاتينها ووقف على حجة ثم ابتداء استئنافا فاحششوهم **او** اخافوهم
في توجههم الى الكعبة ونظا هزم عليهم واحششوه في حال المراكب في ناصركم ثم عطف على قوله

استماعا

احد

الوجه

والبايعهم مخني عن
كعور فاسا له خبيرا
عن

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

عن اتباع الشيطان بقوله انما يا امرؤ اربؤسوس لكم ويزين بالسوء الى الهم واصله ما يسو
صاحبه والفحشاء اقم المعاصي واجتثها **او** السؤم ما يحب فيه جدو الفحشاء ما وجب من
على بالسوء قوله وان تقولوا على الله ما لا تعلمون **فا** من تحريم الجزاء والاعلام وغيره لانه لا علم
لكم بذلك انما تحزونه من قبل انفسكم لتحيصه الخنا لكم ان بعض ما في الارض ونهياكم عن اتباع
الشيطان لانه اياكم بما حرم عليكم يتم الوقف هنا ان جعلت ما بعد وقعة مستأنفة وتجعل الصبر
لهم كناية عن غير مذكور ويكفي ان جعلت الصبر فيهم للناس لرجوعه الى الخطاب الى الغيبة ولانه
اخرابه فلما امر الكفار باتباع القران والعمل به قالوا بل نبتع ما الفينا اي وجدنا عليه
ايانا **كا** فهم كانوا خيرا منا واعلموا بل هذا مجرد الاضرار لا التحط فقتة على قصته اي لا يتبع ما نزل الله
ثم جاءوا الى حال قبلها من الاستفهام تويضا وتعجيبا منهم وراى اعلمهم حيث قلوا انا هم حملهم
فقال او لو كان انا وهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يهتدون **فا** للضوار المعنى اتبعوهم ولو
كانوا ضالا لا تم ضرب لهم مثلا فقال ومثل الذين كفروا سبد اخبره كمثل الذي ينعو يقول
الراعي والمودن يعين مملكة صوت وبالجملة للخراب يصوت مما لا يسمع الا دعا ونادى اي صوتا
وزجرا ونبذ عابث يسمع والمعنى مثلك يا محمد في دعائك الكفار الى الهوى وعدم هدايتهم كمثل من يصوت
بالهيايم وهي لا تدرى الا دوى الصوت ونعمته للغيصة لا ينفعون شي من وعظك وان سبوا صوتك
او المعنى لا يتبع الكفار بدعائهم الاصنام وعبادتهم اياها الا كمثل ارتفاع المصروف وترتفع
صوتهم عني وهم لا يعقلون **فا** الموعظة ياتها الذين آمنوا كلوا من طيبات الاكل
او سئل ان ما رزقناكم **كا** والمفعول محذوف اي كلوا رزقكم واشكروا لله على نعمه ان
كنتم اياه تعبدون **فا** في الحديث يقول تعالى في الجن والانس في بناء عظيم اخلق ويعبد غيري
واخرج من غيري **القراءة** انما حرم عليكم الميتة وما لم تدر ذلك فانها مما نذح ونصها حرم

والمعنى ٤

بالبهاجم ٤

وما كافتة **وقرى** برفعها فاعني الذي على هذا الميت خبران والعابد بخبر وفقدن جرمه **وقرى** حرم
مجهولا ورفع الميت فغوله والدم اى الجارى من الشراخ استثنى السمل والجرا من الميت والكبد والحبال
من الدم والحزير وعبر بالجم والمراد جمعا ذاكرا المطلب من الدم وما عداه تتبع له وما
اهل به لعبر الله اى ما ذكر عليه اسم غير الله والمراد ما دح لمعودهم واصل الاهل لا رفع الصوت
وكانوا عند دحهم لا يهتفون بصوتهم بل يذكرونهم حتى قيل لكل ارجح وان لم يرفع صوتهم بل
ويجلى فمن رفع اصطنع حرم من ومعنى اضطر الى واجوج وحدا الا اضطر الى ان يخاف على نفسه او على
بعض اعضائه التلف فلياكل غير باع نصب حاله اصل البغى الفساد وسنة بغير الجرح نزل الى
الفساد ولا عاى عطف على باع واصل العدو والظلم ونجا وزجر بعضهم البغى الخروج على السلطان
والعدوان لا يغنى بالسيف فعلى هذا لا يجوز للعاصي سفيره اكل الميتة للصورة ولا الترخيص بخص
المسافر عند الشافعي دون ابي حنيفة **او** البغى العدو وان يرجح ان الاكل اى لا ياكل من غير
ضرورة ولا بعد وشبهه عند الضرورة **او** غير باع ونجا وزجره ولا عاى ولا يقصر فيما ايج له
مستوفى من اضطر الى اكل الميتة والدم والحزير فلم ياكل حتى مات دخل النار **المقراه** من اضطر وان
احكم وبابه بالكسرة لتقا الساكنين واليهما باعاد حوان فمن فلا اثم اى خرج عليه **كافى** اكلها ان الله
غفور لا ياكله المحرم **رحيم** **فأما** ترخيصه ذلك نزل لما عثر على اليهود صفه محمد صلى الله عليه وسلم خونا على
قواين ياستهتروا وما كلفه النبي كانوا يصيبوها من سفليتهم ان الذين يكتمون وعلم من الكتاب نصيب حال
من العابد بخبر وفقدن جرمه **وقرى** حرم من العابد بخبر وفقدن جرمه **وقرى** حرم
وفي بعض بطنه نصيب حال مقدرة وقوله اى النار نصيب مفعول اكلون ولما كان ما ياكلون يودهم الى
النار فكانهم اكلوا النار **او** يصير نار في بطونهم ولا ياكلهم الله لغضبه عليهم **او** لا ياكلهم ما ينفعهم
وانما ياكلهم بسخطه عليهم وبوجدها يا عم ولا يركبهم لا يطعمهم **وقرى** حرم من العابد بخبر وفقدن جرمه **وقرى** حرم

ممن

٨

ثم عجب من حالهم وملازمهم ما بوجبت لهم النار فقال فما اصابهم فمأرغ واصبر ففعل فاعله مضروبو
العابد الى ما اى ما استصبرهم **او** ما استقامته اى اى شي صبرهم على النار **فأما** يقال صبره على كذا
واصبره عليه **او** ما بقى اصل الصبر الامثال في صديق **او** الجراه يقال ما اصبر على كذا اى ما اجترأ
شما وما الى استحقا فمهر العذاب فقال في تلك اى العذاب مبتدأ جبهه بان الله اى سبب ان الله ترك
الكتاب اى الكتب بالحق **كافى** بما لا شك فيه ولا تناقض فاختلوا فيها فامسوا ببعض وكفروا ببعض
او المراد مشتركوا مكنة وبالكتاب القرآن فقال بعض شعرو ببعض مجرد بعض جبهه وان الذين
اختلفوا في الكتاب لغى شقاق خلاف بعين **فأما** عن الهدى **حزب** لما صلى اليهود الى المغرب
وادعوا الله البر صلى الله عليه وسلم المشرك وادعوا الله البر نزل ادا عليهم ليس البر الاية **او**
نزلت لما صرفت القبلة الى الكعبة البر اسم لعل خير يفضي بها جبهه الى الجنة واصله التوسع في
الخير ما خوذ من البر **المقراه** برفع الرا اسم ليس خبرها ان قولوا وبصبرها جبر ليس وان قولوا الا اسم
المقراه ولكن البر تخفيف النور ورفع الرا مبتدأ جبهه من امن على خريف مضاف الى البر من
او ذوالبر من كقولها **واما** اى اقبال اديار والذي يحمل على هذا ان البر مصدر من امر جبهه
وليسبت الجبهه المصدر وتشديد النور ونصب المراد البرد لو كنت ممن يقول القرآن لقراي ولكن البر **وقرى**
ولكن الباطن المعنى ليس البر صلاكم الى غير القبلة وانما البر الميز في الاية وهو الايمان بالله واليوم
الآخر والملايكة والكتاب وعمل وانى المال على جبهه اى جبهه المال نصيب حال قال صلى الله
عليه وسلم اعظم الصدقة اجرا ان تصدق وانت صحيح شحيح تحتى الفقر وامال الغنى حتى اذا بلغت الخلقوم
قلت لقراي كذا او لقراي كذا او قد كان واجبت مصدر جبهه بمعنى اجهه لغنا **او** الها الله تعالى اى على
جبهه ذوالقرنى اى القرابة وقد تم لهم لانهم اجتمعوا قال صلى الله عليه وسلم الصدقة على المسكين
صدقة على ذي الرحم صدقة وصالح **المقراه** هو المسافر وشي بان السبيل الى الله الطيب

الصر

نما اذا استيتحتى واذا كنت

اى الى المارح

ولا تمل

أو هو الضيف لأنه جاء في السبيل قال صلى الله عليه وسلم كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه
والسائلين أي الطالبين قال صلى الله عليه وسلم للسائل حق ولو جاء على ظهر فرسه وقال ردوا السائل ولو ظلف
بحرق وفي الرقاب لكاتبين ليكتبوا رقابهم **أو** هو ابتاع الرقاب اعتاقها فقل الأشاري وأقام
الصلوة وأتى الزكاة أجمع بعضهم بوجوب شيء في المال غير الزكاة كإتيانه بالزكاة عقيب إتيانه
بذكر الأجر على هوله الشعي أن في المال شيئا سوى الزكاة وجوز أن ياتي بالزكاة بعد ذكر هوله
تنبها على كثرة ثواب الأجر على هوله لا على شبيه وجوب غير الزكاة في الحديث مغت الزكاة كل صدقة
يعني وجوبها والوفون عطف على من أفتر لأن من روعة محلا **وقري** والوفين بعهدهم أي أ
عاهدوا الله **أو** هو ما عهد إليهم من أوامره ونواهيها **أو** المراد العقود والأمانات التي بين الناس
من ذابيع وأسرار وبضائع الربيع من أسرار أعطى عهد الله ثم نقضه فأن الله متق منه ومن أعطى دمه
رسوله ثم غدرا فالبني خصمه يوم القيمة وتنبص مدحا والصابون **وقري** والمأبذ مدح أيضا
في لباسا أي الفقير والشد والضرأ أي المرض والزمالة وجبن البأس أي القتال والحر صدقوا
فيما عاهدوا وأولئك هم المنقون **فأحرم** الله كان من جبين في الجاهلية جراحات وديات لم
تستوف حتى جاء الإسلام فاقسم أحد الجبين ليقتل بالرجل الواحد الرجلين فبذل بها الدار أمنوا
كتب أي فرض على القاتل والجراح لأعلى الولي لأن للولي العفو القصاص في القتل **حس**
والقصاص المائلة والاتباع في الجراحات والديات من قصص الأثرو ذلك أن يقع الجاني مثل ما فعل وحسن
الوقف هنا لأن قوله الحرب الجرمية وأجره تقديره ما خوذ بالجرم ولد ذلك العبد والعبد الذي
بالأنتى **كأن** الشاخي لا يقتل الجرمية والعبد ولا المؤمن بالكافر يجعلان هذه الآية مفسرة لهم
في قوله النفس بالنفس ولا يتك حكاية ما خوطب به اليهود في التوراة وهذه خطاب للمسلمين
وما فرض عليهم فيها والثوري أبو حنيفة يقتل الجرمية والعبد المؤمن بالكافر يجعلان هذه الآية

أو حرم بندا

نسخ
ردا

منسوخة بقوله النفس بالنفس وبدليل ما روى المسلمون تنكها فاحمأوهم ولأن النفاض في الآلة
غير معتبر بدليل قول الجماعة بالواحد فمن عفى له من أخيه شيء أصل العفو المحو والجاوز والها
في له وأخيه من وهو القاتل ويكون القاتل **أو** الولي على هذا إذا القاتل من حيث الدين والعصبة أو القاتل
بينهما نسب في نكح شيئا للأنثى إذا عفى له عن بعض الدم أو عفى بعض لورثة سقط القصاص وجبت الدية
فيكون العفو على هذا بمعنى الإشفاط **أو** من لولي القاتل أو من كفاية عن المستحق ولهذا لأنه لا بد من
ما يعطيه القاتل ذهباً أو فضة أو ابلاً فيكون العفو على هذا بمعنى البذل المعنى من جعل له من دم أخيه
وهو القصاص صدى وهو الدية فليأخذها وعفى بتعدي يالي إلى الجاني وإلى الدية فإذا تعدي إلى الدية قيل
عفوت لفلان عما جنى كقولك عفوت له عن ذنبه ونحو ذلك عذ وتقدير الآية فمن عفى له عن جنايته عذفت جنايته
للعلم بها ومن روعة محلا **أو** المستند شرطية كانت ومعنى الذي والجرح فاتباع أي فالاتباع ولا
يلزمه الاتباع لأنه عذر واجز ولكن لا تتبع فليحرم ما يعرف في ما يعرف شرعاً فلا راحة منه
الشر من الدية ولا يطالب به عفو أي إليه إلى ولي الدم بإجماع المعنى فليؤد القاتل إلى ولي الدم
ما عليه عاداً بأحسن **أو** بلائط طلبة ولا عفو وهذا إذا ثبت للقاتل ولولي الدم ذلك أي المذكورين
العفو وأخذ الدية خفيف من ربه **ورحمه** **أو** لأن القصاص من الجنايات على اليهود وحرم عليهم
العفو والدية وكانت الدية حتماً على النصارى وحرم عليهم القصاص فخير هذه الأمة بين القصاص
والعفو وأخذ الدية خفيفاً ورحمه فمن أعدى أي تجاوز ما شرع فقتل الجاني أو قتل غير
القاتل بعد ذلك أي بعد أخذ الدية فله عذاب اليم **حس** **أو** الآية **أو** بان يقتل قصاصاً ابن
جريح يقتل ولا يقبل العفو في الحديث لا عفا في جراحات بعد أخذ الدية **ولكن في القصاص**
حيوة أي بقاؤه من فصيح الكلام لأن القصاص قتل وتوفيت للجيرة وقد جرحاً وطرقاً ومكاناً الحيوة
أحب القصاص قد ثبتت وبقي القصاص وتبليد حيوة تؤخذ أن في هذا الجنس من القصاص

بشر

أو مشد
استيف

لكن جوده عظيمة لانه اذا علم القائل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل واذا قتل فقبل ان يذبح عنده
ولا وقف على جوده لفصل بينه وبين السبل الذي يراجه يودي **وقري** ولعمري في الفصل اي فيما مضى عليهم
من الاحكام **او** الفصل القران فيه جوده القلوب **او** الى الباب لعلمهم يتقون **او** الفصل مخافة القود
كتب اي فرض عليهم اذا حضروا حلهم الموت اي سبابه من الاراض ان تزل جبر اي مالا
واصل الجيران يحول اصل ما يربح فيه مما هو نافع ضد الشر ويزعم بعضهم ان الجبر المال الكثير احكاما
بما روي ان رجلا اراد ان يوصي وله ثلاثة آلاف فقالت غايسته كم عيال قال اربعة قالت اما قال
الله ان تترك خيرا وهذا شئ يسير فانكره لعياله وعن علي بن موسى له اراد ان يوصي وله سبع مائة
فقال قال الله تعالى ان تزل خيرا والخير المال وليس لك مال وبعضهم يقول الخير المال الكثير الطيب وان شرط
جوابه الوصية والفا مقدرة اي فالوصية رفع مبتدأ خبره للوالدين ومحل الجملة رفع حكاية
بعد الفعل المضمر كانه قال فقبل لهم الوصية للوالدين فعلى هذا لا يقف على خبر او ان تعلمه بعضهم
لفصلك بعد القول والكلام المحكي بعده ولا يقف ايضا على خبر ان رفع الوصية فاعل كتب لفصلك بين
الفاعل وفعله وذكر فعل الوصية على هذا الفصل كقولهم حضرا الفاضل اليوم امره فرضت الوصية
او لا ثم سخطت بآية الموارث بقوله ان الله اعطى كل ذي حق حقه فالوصية لو ادرى ولي هذا
الجديت بالنوازل لان الامم نلفت بالقبول والاكثرون ان السخ في حق الكل ومحل المعروف **كا**
نصب حال اي بالعدل لا يزد على الثلث ولا يوصي لغني ويدع الفقير حقا مصدر مؤخر على المعقن **حسن**
الله فمن شرط مبتدأ له اي غير الا ايضا بعد ما سمعته اي الا ايضا والجواب فانما الله اي
جرح الا ايضا المبدأ على الذي يريد لونه **كا** والبيت برئ منه ثم تهدد المبدأ بقوله ان
الله سميع عليم **كا** فمن خاف ان علم او توقع من موصي حقا اي عرو ولا عر الحق واصل الميل
القراءة بتخفيف موصي وتشددها وصي وادعى لعنان **وقري** **كا** او انما ظلموا الجنة والجنات

الذي لا يستحقه وهو الخ
فانه صلي الله عليه وسلم
لا يملكه في الجنة

له انه

الذي لا يستحقه وهو الخ
فانه صلي الله عليه وسلم
لا يملكه في الجنة

العهد فاصل بينهم وبين الموصي لهم فلا انه عليه **كا** اي على الحاضر ان يامر الموصي بالعدل بين المو
لهم **او** لا يخرج على وصيته **او** ولي المسلمين ان يصلح بينه وبين الموصي لهم ان الله غفور رحيم **كا**
كتب اي فرض عليهم الصيام اصله الامسالة الغرة وشروعا امسالك عن اشياء مخصوصة مع بنية ثم بين
ان هذا الصيام اعي ثلاثين يوما كان مفروضا على من تقدمنا ولم يخص بحقه بقوله كما كتب على الذين
من قبلكم وكان صيام من تقدمنا من العتمة الى الليلة القابلة وكان قد يقع في الحر الشديد فشق
عليهم فجاءوه في المديح فزادوه عشرة ايام ثم مرض بعضهم فبرئ فامنه خمسين **او** اصابتهم ثوبان
فجعلوه خمسين **او** زادوه يوما فبئله ويوما بعدك لشكهم فيه فباع حمير لعلمهم يتقون ما لم يجز شروعا
ولا وقف هنا لان ابا ما ظرو كتب كقولك فوبت الخروج يوم الجمعة وقوله معاذ وذات **حسن** موقفات
بعد معدود يشعر بقلها كقوله دراهم معدودة كان واجبا في ابتداء الاسلام صيام ثلثة ايام كل
شهر وصوم يوم عاشوراء فسبح بصيام رمضان **او** على سفرا اي الكسفا **او** عام غي انما صوم شهر فعدك
مبتدأ خبره محذوف تقديره ومعناه فافطر فعليه صيام عدد ايام فطره **وقري** **عنه** نصا اي
فليصم عدة من ايام موعود لعدة **اخر** اي غير ايام مرضه وسفره ولم يصرف اخره للوصف والعدل
عن الالف واللام لان الاصل في فعل الاستعانة في الجمع بالالف واللام كالكبرى والكبر **او** عدل بها عن
نظايرها لان الفعل تعبد من لفظا او تقدير فلا تنفي ولا تجمع ولا تؤنث فان جذفت منه من ثني ويجمع
ودخله الالف واللام بخلاف **او** على الذين يطيقونه اي الذين يقدرون على الصيام وهم من
لا عذر له في الفطر فعليه ان افطر فدية طعام مسكين **كا** لانهم كانوا قد خيروا في ابتداء الاسلام
بين ان يصوموا وبين ان يفطروا او يفتدوا ففتح الخبير بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه **او**
هي ثابتة في حق من كان يطيق في حال الشباب ثم عجز عند الكبر فله ان يفطر ويقتدى **وقري** بطوقه
من الطيق بطوقه اي يتقلد وينتد **كا** فبئله بادع غام الثاني لطا ويطيقونه اصلها يطيقونه

الذي لا يستحقه وهو الخ
فانه صلي الله عليه وسلم
لا يملكه في الجنة

وبطريقه بمعنى ينطوقه فادعت ليا في الواو كذا **القراءة** فدية طعام اضافة من اضافة الشئ
 الى نفسه كذا تم فدية لان الفدية تكون طعاما وغير طعام وتبين فدية ورفعها ورفع طعام بل لا
 من الفدية او مبتدأ الى هو طعام وطعام على طعام **والقراءة** مساكن جمعا مفتوحة النون ومفردة
 النون مؤنثة الفدية الجراوه وان يطعم عن كل يوم افطر مداوه وطارق ثلث عند الشافعي وعند الكوفي
 صليح بر او صاع من غيره فمن شطوع حبر اي زاد على سبيل واحد او زاد على الواجب عليه فهو
 انما شطوع حبر له **كاو فري** شطوع اي شطوع وخل والاضوم وارفع مبتدأ خبر حبر
لحم وفري والقيام خبر لحم ان كنتم تعلمون شطوعا وحذو الجواب يدرك عليه ان تضوموا بين الو
 هذا فعل شهور رمضان مبتدأ خبر الذي انزل فيه القرآن اي يدي فيه انزاله ويكنى ان
 رفعت شهر خبر مبتدأ تقديره هو شهر اي لا يام المعاد وان شهر رمضان **وفري** شهر نصبا الى هو واو بدلا
 من ايام معذرة وان رمضان مصدر رمضان المضاف اصبغ الشهر اليه فحمل على ما تقع الصوف على يديه
 وللان والنون في آخره **او** من اسم الله تعالى والقرآن من القرء واصلة الجمع لجمع احكاما وفضلا وغيرها
 ونزل القرآن في رمضان ليلة القدر الى بيت العدة في السنة التي نزل به جبريل نحو ما في عشرين سنة هـ
 للناس من الصلاة نصيب حال ويتبين حال ولا تاصحاح من الهدى ذكر او لا انه هدى للناس فمن
 ذكرنا نينا النبيات من الهدى ليدون الله جملة ما هدى الله تعالى به والفرقان **كان** من الحدود والاحكام
 الفرق بين الحق والباطل من شرط مبتدأ خبر شهاد منكم الشهر وهو فري
 غير سافر فليصمه **كان** فليصمه الجواب نصيب الشهر والها في صفة طرفين لان المقسم والمقسم
 شهر ان الشهر بخلاف فواك شهرت يوم الجمعة **وانا** قوله ومكان مريضا او على سفرة فعاد
 ايام اخر ليعلم ان هذا الجملة ثابت فالتا شيخ شوته في المنسوخ بعضهم يولي الفطر لمطلق الموضع
 انه افطروا جميعا كان يصعبه وبعضهم بالمرض الذي يجوز معه الفطر قاعداوا اكثرهم انه انما يخاف من

في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان

في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان

في شهر رمضان
 في شهر رمضان

الصوم فيه زيادة غير محتملة وبالحيلة فمضى اجها للمرض افطروا ان لم يجدوه فهو الصحيح والتمتع يجوز
 الفطر في الشهر فمضى من وجبه حتى يوجب القضاء على من صام في الشهر وبعضه في الفطر في الشهر
 وبعضهم اقيام والشهر المبيع للفطر سنة عشر فمضى عند الشافعي وقية ثلاثة ايام عند الكوفي
 الله بحكم اليسر حيث لا يخالف الفطر بالشهر والمرض ولا يرد بحكم العسر عند اليسر
 ما يسهل لخصه يريد ان يسر عليكم ولا يعسر **وفري** يضم بين اليسر والعسر ثم عطف على اليسر
 ولتكملاوا تقديره يريد بحكم اليسر ويريدكم لتكملاوا العلف اي عدد ايام الشهر بقضما افطروا سبب
 مرضكم او سفركم **او** نهلوا عدد ايام الشهر قال صلى الله عليه وسلم الشهر يصنع وعشرون فاما القوم احيى نوا
 الهلال ولا فطر واخى ترويه فانهم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين **القراءة** تخفيف لعلوا وبشدها **او**
 لتكملاوا تعليل محذوف تقديره شرع لكم ما تقدم ذكره لتكملاوا **ولتكملاوا** الله يعطوه حامدين
 على ما هداهم اليه من الصيام علة تعليمه اياكم كيفية القضاء المراد التكبير ليلة الفطر وشهر ليلة
 النحر بها الا الحاج فذكرهم التلبية **ولعلكم تشكرون** تعليل لا اجل ما رخص لكم ويسر عليكم فوا
 تعالى الى سهولة اجابته وسرعته بقوله فاني قريب علما واحابته وتقديره فقل لهم الى قريب
 لانه جواب اذا سأل احبب الى اسع الاجابة دعوة الداعي **القراءة** بحرف
 الباء هما وابنا بها **او** الاجابة بمعنى الثواب الدعاء بمعنى الطاعة قال صلى الله عليه وسلم ما على الاخر جل
 مسلم يدعوا الله بدعوة الا انا الله اياها اولف عنده من الشتر مثلهما ابدع بانتم اوقطعدهم **او** انه
 يحب دعوة المومن ويؤخر اجابته ليدعوه فيسرع صوته ويحب من له حجة لانه بعض صوته رو
 ان اعرابيا قال يا رسول الله اخبرني بما فتناجيه او بعد فتناديه فزل وليس يحبوا الى فليحبوا
 اذا دعوتهم الى الايمان استجاب له واخا به واحد قطع مسانه تبليغه مراده واصلة
 من الجواب والاع وليمسوا الى ايمانهم شدون **ان** الرشد ضد الفتن تعمل للهداية **القراءة**

في شهر رمضان
 في شهر رمضان

في شهر رمضان

بضم الباء وفتح السين وقرئ بكسرها وفتحها رشيد رشيد ورشد رشدا كان في ابتداء الاسلام يحرم الإكل والشرب
والجماع في رمضان بعد النجوم وبعد صلاة عشاء الأخرى جامع بعضهم أهل بعد النجوم فدل أحل في الحج
وقرئ أحل الله لكم ليلة الصيام ظرف لأجل الوقت فعل ما ينبغي فله أو هو كما يراد
النساء العذر والتبديل وقرئ الرقبة كرسا بضم السين وقرئ بالواو وإن كان المشهور تعديده بالياء تقول
دفت بالمرأة لنفسه معنى الإفضا ولم يقل الإفضا إلى نسائه استهجانا لهذه الحالة يقال دفت فعل
وافت صار دارفت ولما كان الرجل المرأة كل واحد منهما يشتمل على صاحبه عند النوم والمعافاة
حتى يصير كل واحد منهما صاحبه كالنور الملبور قال مشافها هو لباس لكم وأنتم لباس لهم
واللباس اسم لكل ما ستر فكان كل واحد منهما ستر لصاحبه عما أحل علم الله أنكم كنتم
تخافون أن تخوفوا أنفسكم بمباشرة في غير وقتها ستره فتعانون من الحياء فتاب
عليكم إذ كنتم من فعلكم المحذور وعفا عنهم أي حاد بكم فالأن ظرف لقوله بأشروهم جامعهم
وسميت المجامعة مباشرة للاتفاق بشر بينهما وأبغوا أطلبوا ما كتب الله لكم في اللوح المحفوظ
من الولد المحرم التكاح وهذا من الغزاة في الحراير والمراد العضو الباج وطيه وقرئ وأبغوا وأبغوا
كان في ابتداء الاسلام إذا نام الإنسان أو صلى العشاء حرم عليه الطعام والشراب في صيام رمضان
فمن أن حصته وكلوا أو شربوا إلى الصيام حتى يتبين بين الشئ وبين ما يابوا واستبان واحد كذا
وقد يعدي يابوا واستبان وبين لكم الحيط الأبيض هو أول ما يبدر من بياض النهار كالحيط الممدود
من الحيط الأسود هو ما يمتد من سواد الليل مع بياض النهار وشبهها بخطين أبيض واسود متداد
والمراد الفجر الثاني وقرئ في من الفجر بيان الحيط الأبيض والفجر بيان الحيط الأبيض عن بيان
الأسود لأنه الله عليه روى أنه لما نزلت هذه الآية عذر رجال أن كان يربذا الصوم الحيط الأبيض والأسود
فردجوها في أرحامهم فكان أجودهم بالكل يشرب حتى يتبين إلى الفجر علموا أن المراد الحيط

Handwritten text in a script, likely Indic, on aged paper. The text is written in a cursive style and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the 'Sinhala' or 'Sinhalese' mentioned in the adjacent printed text. The script is dense and difficult to decipher without specialized knowledge of the language.

منه
المصدر
منه
منه

[illegible]

18 76

اي الظلم او الجور الكاذبة وانتم تعلمون انكم مظلون قال تعالى من جبار وتعلمون ان غم الاضداد بان
 يارسول الله ما بال الهلاليين يذرون اديعنا ثم يزيرون حتى يمشوا في اثمهم بعد ذلك فافترسوا نساء المؤمنين
 عن الهلكة جمع هلاك حتى بذلك لرفع الناس اوصافهم عند ربهم قل هو موافق اي معام للناس
 جمع ميفات يعلونها او فانت ذرايعهم ومن اخرجهم والحج عطف على الناس اي او فان الحج والعمرة والصيام
 والافطار **القراءة** هنا بالفتح مصدر **وقرى** بالكسر اسم كالطبخ والطحن كان المحرم جاهلية واسلاما لا
 يدخل بيتا من بيته بل يدخله من خلفه فان كان حايطا نقبة الا الحشيم وهم قريش ويعزرون ذلك برفق ليس
 البر ولا حلف في رفع التراسم ليرى لوجود البنا في الجند وهو بان تاتوا البيوت من ظهورها **القراءة**
 البيوت والغروب والشيوخ والحيث والعينون وهم اوابها وكسره المعنى ليرى البنا من ظهورها ولكن البر
 ثم من اتقى **قراءة** ذلك تحبته واتوا البيوت من ابوابها **قراءة** حال المحرم لعلمهم بفساد
 واواما انزل في امر القتال وقاتلوا اي جاهدوا الله في سبيل الله اي طاعته ولا تعبدوا
 لا تداءم بالقتال ثم تحت بعد المحرم باقلوا المشركين **او** بقوله وقاتلوا المشركين كافة **او** ليست مسوخه
 لانه امر صلى الله عليه وسلم بقتال المغالين فعلى هذا لا يقتلوا منى عن قتل النساء والصبيان والشيخ الكبير
 والرهبان ومن استسما **او** نزلت في صلح الحديبية لما صد المشركون النبي صلى الله عليه وسلم عن البيت اذ الله
 لا يحب ان يرضى فعل المعبد **قراءة** المتجاوزين الحلال الى الحرام **او** تحت هذه الآية بقوله واقلوا هم
 حيث تقفتموه اي جردتوهم وتمكنتم منهم واصل الثقافة الحرف في هذا الالشي ومعه **واخرجهم**
 من حيث اخرجوكم **قراءة** من مئة لا تم اخرجوا المسلمين او لا منها واخرج صلى الله عليه وسلم انا منها
 لم يؤمن منهم يوم الفتح وكان يستعظمون القتلى في الحرم ويعتدون به المسلمين فنزل **والقتة** اشد
 اي شرهم بالله اعظم من القتل **قراءة** الذي يحمل بهم في الحرم والاحرام بعضهم اشد من الموت ما يتقى
 فيه الموت وفي ذكره الاخراج بعد القتل ايدان ان الجرح من طر اشده من القتل من العمة **قراءة** عذاب

هذا الحديث يدل على ان الجرح من طر اشده من القتل من العمة

الاحرة **القراءة** ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقتلوهم **قراءة** فان قتلوه فاقتلوه
 بغير الفتح فقتلوا من قتلهم قتلنا في لان اي بعضهم قال فان قتلوه فاقتلوهما فقتلوا فقتلوا فقتلوا
 كذلك حرر الكافرين **قراءة** فان اتهموا عن الشر والقتال قال الله غفور لما سلف من ذنوبهم **قراءة**
قراءة لعياده وقاتلوهم اي المشركين حتى لا تكون قسوة اي شر او كان ناقة حتى معنى **قراءة** الى ان
 ويكون الدين اي العبادة لله وحده فلا يعبد سواه فلا يقبل من غير الكافي الا الاسلام والقتل
 فان اتهموا عن الشر فلا عدوان لاطم وجل **قراءة** الا على الظالمين **قراءة** رفع خبره لا دخل في التقييد
 الحصر المعنى لا تظلموا الا الظالمين غير المشركين وسمى جزا الظالمين ظما لان ذواج الكلام كقوله من عند
 عليهم فاعذوا عليه بلخصه من امر سلم لما صد صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت في ذي القعدة
 سنة ست فرجع فقتل غزوة ذي القعدة ايضا سنة سبع نزل الشهر الحرام اي المحرم بالشهر
 الحرام اي مقابل به وبما فيه من قتال وجرح وغيرها لخصه هذا الشهر لانه الشهر والحرم قصاص
قراءة كاستاواه المعنى من هلك اي جرمة كانت اقصر منه بملهايو صحة قوله تعالى فمن اعذى عليكم
 فاعذوا وعليه بمنى اعذى عليكم **قراءة** لخصه جازد ويعقوبه بمائة عقوبة واقتلوا
 الله اذا انتصرتم من ظلمكم فلا تظلموا باخذ الجز من حمله ان الله مع المتقين **قراءة** ونزل في الخلد في
 نزل الانفاق في سبيل الله حين قال ناسوا انفقوا انوا لنا يقينا بالمال وانفقوا في سبيل الله الجهاد
قراءة او هو عام في كل نفقة في طاعة الله او لا تلقوا ابائكم صل الالفا طرح الشيء حيث تركه ثم صار
 اسما لعل طرح عرفا قالوا ولا يقال اني بيده الا في الشر وعبر لا نفس فلا يدري المعنى لا تظلموا انفسكم
 الى الهلكة اي الهلاك **قراءة** الهلكة ما يمكن الاحتراز عنه والهلاك ما لا يمكن الاحتراز عنه ابو
 عبيدة الهلكة والهلاك هلاك حاد **قراءة** انه هلكة ترك الجهاد لانه مفسد الى الهلاك كما نصير عاقبة الهلاك
قراءة او المعنى لا تلقوا انفسكم بايديكم الى الهلاك **قراءة** اي ان رجلا حمل عصى الكفار قيل اني لله الهلكة

واما حديث لا اريد بها جرح الاطام
 وهو المبدأ الحكم في الشهر الحرام
 بالجنة والنفس والاعمال
 ولقد اوردوا قول الله لا يعلم انهم
 لم يحرموا الا اذا كان محرم
 في كل يوم احدهم
 في كل يوم اخر او كل
 احدهم في كل يوم

تألفه
 المصنف

فقال انوايتوب انما نزلت هذه الآية فبناحيث حبسنا المقام في الاهل والابل والجمال قال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من النفاق **والله اعلم** بالظن وفي النفاق من غير اسراف في الانفاق **والقنوط من الرحمة** عند اصابة الذنب **واحسنوا** بالله الظن وفي النفاق من غير اسراف في ان الله مع المحسنين **حسن** فيما يصدر منهم واتوا بالحق والعمره لله وانما هما ان يوتيا نائمين بمناشئهما وسينها **او** انما هما ان يحرم بهما من ذنبه اهلا **او** ان يحذر لكان احدهما سقرا من ذنبه اهلا **او** ان تكون النفقة جلا لا وينبغي عما في عنه **او** ان لا يشوبها بشي من التجارة واجمعوا على وجوب الحج على المتطيع والعمره واجبة في صح قول الشافعي وسنة عند مالك والحنيفة والحج ثلاثة افراد وهو ان يحج ثم يعتمر بعد فراغه منه وهو الاصل عند مالك والشافعي ثم تمتع وهو ان يعتمر في الشهر الحج ثم بعد الفراغ من اعمال العمرة يحرم بالحج من مكة فيجوز هذا العام وهو الافضل عند احمد واسحق وقرآن وهو ان يحرم حج وعمره معا او يحرم عمرة ثم يدخل عليها الحج قبل ان يطوف وهو الافضل عند الحنفية والثوري **وقرئ** والغرة لله مع ما بدا وجزا فان احصر فمراصل الحصار المنع والمنايع المبيح للحجم الخلال ما كان بعد وعند الشافعي واحد واسحق وعند الحنفية كما صدع الوصول الى البيت كعدو ومرض وذهاب نفقة وراجلة وتقديره ان صدر من الوصول الى البيت فما استيسر اي تسر تسير الشئ واستيسر واجز شها صديقه واستصعب وليست السيرة للطلب وحل ما رفع ابتداء اي فعله ما ينشر **وتقرب** اي فاهد ما ينشر من الهدى **حسن** جمع هدية والهدى تخفيف ليام مصدر في الاصل وهو كما يهدى الى البيت تقربا الى الله تعالى **وقرئ** الهدى جمع هدية لمطية ومطى والمراد به هنا النعم فليسناه واوسطه نفقة واعلاه بدنة فيقال الحريم يذبح الهدى وعلق الراس حيث احصر عند الكثره وابو حنيفة يبيع بهديه الى الحريم ويقوم على احرابه ويواظب على يدعه عنه ثم يحل له حصه فان منعته عن البيت محرم ففعلهم اذ اردتم الخلال ما شها من الهاء **ولا تخلفوا** وروى سلم حتى يبلغ

في حال الاحرام

الهدى فحله **ح** نحوه الذي يذبح فيه واصله من الحول المنزول من احلب المذابة نزل للنبي في صرعها فيذبحه حيث حل فمن كان منكرا في حقه او يذبح ادى من اسد من هوام او صداع او جراحة المعنى ثبت على احرابه من غير حلق حتى يذبح هديه الا ان يضطر الى الحلق فان حلق ضرورة ففك يذبح اي فعله فذبحه من صيام اي صيام ثلاثة ايام رفع صفة فدية او صدقة يطعمها الستة مساكين لكل مسكين نصف صاع او نسل هو مصدر **ورق** يمسك بالسنن وهو يذبح اعلاها بدنة واوسطها نفقة وادناها شاة وهو محترم في الذبح والصيام والتذوق لان والتخير فان اقمتم من حلقه وبيت من مرضك فمن تمتع ومعنى التمتع بالعمره الى الحج هو الاستمتاع والاستمتاع بالتقرب بها الى الله تعالى قل لا انتفاع بالتقرب الى الله بالحج **او** هو الانتفاع بعد الخروج من العمرة بما كان محظورا عليه في الاحرام الى وقت احرابه بالحج ومن شرط محله رفع ابتداء جوابه فما استيسر من الهدى **ح** وروى جوابها جوابا اذا او المعنى فعله دم شاة يذبحها يوم النحر ولو ذبحها قبله بعد ما احرم بالحج جوزة بعضهم كرم الجنائز نعمة بعضهم لم يذبحها فممن لم يذبح الهدى فصا فمضى فعله صيام ثلاثة ايام في الحج اي في وقته واشهره فيصوم يوما قبل التروية ويوم التروية ويوم عرفة **وقرئ** ثلاثة ايام متتابعات **وقرئ** نصبت ثلاثة اي فوضوا وبحجور الصوم قبله بعد ما احرم ولا يجوز صوم هذه الثلاثة يوم النحر ولا ايام التشريق وجوز بعضهم صيام هذه الايام التشريق وسبعة اذ ارجعتم الى اهل بيوتكم وبلادكم فلو صامها قبل الرجوع لم يحرم عند اكثرهم وبحجوز صيامها بعد الفراغ من اعمال الحج وهو المراد من الرجوع في الآية **وقرئ** وسبعة تصاعطا على مجل ثلاثة تقديره فصيام ثلاثة كقولهم او اطعام في يوم ذي شعبة شيئا ثم اجل العدد بعد ما فعلته لنفي اللبس والابتنان بالاهتمام بصيامهم فقال ثلث عشرة كاملة **حسن** في التوارى الجزاء او كاملة فيما اراد به انما تبتدئ الهدى **وقرئ** في يوم النحر **ح** يعني اذ فالحج صيام جميع العشرة لان الواو تكون بمعنى

دحل

واوتلون للخير **او** هو خير بمعنى الامراء فاكلوها ولا تشقوها في ذلك هذا الحكم الواجب من الهدى او الصيا
عند الشافعي لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام **او** ذلك عندنا حنفية واحكامه اشارة
الى التمتع فلا تمجة ولا قران عندهم لحاضري المسجد الحرام فمن تمتع او قرن منهم فعليه دم وهو دم جنازة
لا ياكل منه ويحضروا المسجد الحرام من كان وطئه من مكة على اقل من مسافة القصر عند الشافعي وعندنا
حنفية اهل المواقيت فما دونها وعندنا مكة ودم القران كدم التمتع وانقوا الله في اداء الاداء
واعلموا ان الله شريك في العقوبات **نا** على انكار ما في الحج مبتدأ جنة اشهر معلومات **كا**
تقديره وقت الحج اشهر كقولهم البرد شهران والعلمون شوال والعدنة وشعبان في الحج الى طلوع
الحج عند الشافعي وهاو عشر من ذي الحجة عندنا حنفية وعندنا مكة فما جمع ذي الحجة من قال عشر
اراد الليالي ومن قال تسع اراد الايام وجمعها ارادة للاوقات **وا** لان اقل الجمع اثنا عشر **او** نزل بعض المفسر
منزله كله فمن قرأ في صلاته على نفسه فيهن الحج بالاجرام والتلبية فلا رقت اي اجزاء **او**
هو مقدر مائة عند النساء **او** الفحش من القول رقت وارت واحد ولا فسوق كل انواع المعاصي
فسوق **وا** جلال الاختصاص في الحج **نا** بان يقول بعض الحج اليوم وبعض الحج غدا **او** يقول حج
ابن من حجك فهو عن ذلك **او** كان بعض يقف في الجاهلية بعرفة وبعض يزدلفة وبعض يحج في ذي
العدنة وبعض في ذي الحجة فتشبهت الاسلام **القراء** **او** برفع فلا رقت ولا فسوق منونا اجازا البعنى
التي لا ترفقوا ولا تشقوا وينصبون من غير تنوين وينصبون بغير تنوين **وقرئ** ينصبون بغير تنوين
اجازا قال صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه ولا ينصبون
عنه وما تفعلوا من خير اي بوطاعة يعلمه الله **نا** ونزل فمن كان يحج بلزاد وشغل على
الناس ونزودوا فان خير الزاد التقوى **كا** هو الزاد ما ينفعك من السؤال **او** المعنى اجعلوا
نادا لا حجة التقوى وزاد الحج انطعام **با** او الى الابد **نا** **او** اذوى العقول فان من لم يتق الله فليس

لبي لما تأتم المسلمون من التجارة ايام الحج نزل ليس عليكم جناح في مواضع الحج **وقرئ** بها والجناح
الانتم واصله من الخروج الميل عن القصد وحمل ان ينبتوا اي تقصدوا فضلا اي رزقا ونقصلا
وهو البرج في التجارة من **تجركا** في ايام الحج نصب **او** رفع صفة الجناح فاذا اقصتم اصل
الافاضة الدفعة بكثره من افاض الرجل مائة والمفعول محذوف تقديره اذا دفعتم انفسكم بكثره من عرفات
هي اسم علم للموقف من رجل مصروف كحانان واذا رعت عند بعضهم قال لا لانه ليس فيها العلامة واجب وهو
التعريف قال لا لانه لو كان فيها نائبة لما كان خلوان يكون بالنا الى في لفظ الكلمة وليست للنائبة وانما
مع الالف التي فيها علامة جمع المؤنث **وا** تامة قدرة كسعاد قال **وا** لا يجوز ذلك لان هذه التالاجصاصها
جمع المؤنث مانعة من تقديرها **الان** قد رنا الثانية في بيت لان الثاني بيت بدل من الواو والاختصاصها
بالمؤنث كما الثانية لم يحذر تقديرها وبعضهم يجعل التنوين في عرفات وفي جميع جمع المؤنث كسلمان نظير
التون في سبلوز وليس للصرف من العرب من يحذف التنوين ويكسر النون منهم من يفتحها ويجعل الثاني الجمع
كالنونة في الواحدة من غير صرف للتعريف والنائبة في سمي عرفات لانه وصف لا يدعى صلى الله عليه وسلم فلما رآه
عرفه **الان** ادم صلى الله عليه وسلم عرف جوا فيه **او** لا عبرة في الناس فيه بالذنوب في هذا دليل على
وجوب الوقوف بعرفة لان الافاضة لا تكون الا بعرفة وعندنا صلى الله عليه وسلم انه قال الحج عرفه فمن
ادرك عرفه فقد ادرك الحج والمعنى اذا وقفت بعرفات ثم انصرفتم منه طلبة **فاذكروا الله**
بالدعاء والتهليل والتلبية عند المشعر الحرام **كا** يعني بالقدرب منه وهو ما بين جمل المزدلفة
من راي عرفه الى محشر وجميع المزدلفة موقف المحشر **او** قرع وهو الجبل الذي يقف عليه الامام
وعليه الميمنة وتسمى شعرا من الاشعار الاعلام لانه من معالم الحج واصل الحرام المنع فلا يفعل فيه ما
يبي عنه والافاضة من عرفات بعد غروب الشمس ومن جمع وهو المزدلفة قبل طلوعها يوم النحر وتسمى جمعا
لان جمع فيه بين صلاتي العشاء والمزدة لانه لا يذلل الناس اليها **او** يسمي بذلك لاجتماع ادم بحوا واداه

الجها في قوله منها وما مصدرية **او** كافة في قوله تعالى واذكروه بالتوحيد خيرا حسنا كما هذا
 لدينه ومناسك حجه وان كنتم من قبله اي قبل الهدي **او** قبل الرسول صلى الله عليه وسلم وان هي
 المحققة من الثقلية والفارقة بينها وبين النافية اللام في من الظالمين **كا** الجاهلين بعلة تهود
 كانت قريبين وحلفاؤها يفتقون بالمرء لغة ترفعها على الناس لئلا يشاءوهم في الموقف والناس يعرفون
 فهو اعز ذلك بقوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس اي من عرفان المراد بالناس جمع الناس
 الا الحسن **او** ابراهيم وحيه **او** ادم **وقري** الناس كسرا اراد الناس بالكسب عن اليا والمراد ادم لانه عهد
 اليه فبني وفي هذا دليل على ان الافاضة من عرفان كانت في شريعتيها فعلى هذا في الكلام تقديم وناحية
 وتكون هذه الآية مقدسة على ليس على جميع جناس معطوفة على الاحرام كانه قال احرموا كما اراد الله ثم افيضوا
ان بمعنى الواو وافضوا **او** المراد الافاضة من دلغة الى معنى فعلى هذا المراد بالناس الجسد ويكون
 الخطاب لجميع المسلمين ولا يكون في الكلام تقديم ولا ناحية واستغفروا الله **كا** جميع **كا** فاذ
 قضيت مناسككم جميع منسك يفتح السين وكسرها هو موضع التشبكه الذبيحة المعنى اذ افرغتم
 عباد انكم ودينتكم ذبايحكم بعد رمي حجرة العقبة فاذكروا الله بالتكبير والتسليم كذا في
 آياتكم لان العرب كانت اذا رعت من حجاجها وقفت فذكرت ما حاربها بها وجل او اسند حرجها على
 ذكر **او** نصبت عطفا على اياهم وقوله **كا** نصبت يميز وفيه نظر قالوا ان افعالها يضاف الى ما
 بعده اذا كان من جنس ما قبله كقولك جهل احسن وجهي احسن الوجوه فاذا نصبت ما بعده كان غير
 الذي قبله كقولك ان يذافره عذرا فالفراصة للعبد لا يزيد والمذكور قبل استنهاها هو الذكر والذكر لا يذكر
 حتى يقال استذكر انما يقاسمه ان يقال الذكر استذكر حرجا اضافة وجهه نصبة عذرا الى علي وعنه
 انه يجعل الذكر ذكر المحاربا وحجور سببه الذكر الى الذكر يار سمع اسنانا الذكر فيذكر مكان الذكر
 قد ذكر لحدوثه بسببه **او** استند نصبت ضمير تقديره واذكروه **كا** الشدة من ذكر لم لا يجمع فيكون الذكر



نعمنا المصدر مخدوف في موضع الحال اي اذكروا من بعد في ذكرهم قبل ان يغيبوا عن قديان على الانسا
 اليوم لا يذكر فيه اياه فقال ليس كذلك لان تعصب الله اذا غشي اشده من غضبك لو الدليل اذا شتم اوما
 الى اخلاق **كا** نصبت فالمراد المتكلمون كانوا لا يسألون في حجبهم الا الدنيا ومنهم اي المؤمنين
 من يقول اننا اتينا في الدنيا حسنة اي العلم النافع والعبادة وفي الآخرة حسنة اي الجنة
 ويجوز ان يراد بالحسنة كل خير عن علي الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الجوراء وقت
 عذاب النار **كا** قال امرأة السوء ويجوز ان يقال كلما تبعه عن الله تعالى من عذاب النار لانه سبب
 العذاب لمحضه اكثر واذكروا الله وسئلوه شعاعا تلم في داره اولئك اي المؤمنون **او** جميع الذين
 لهم نصيب مما كسبوا **كا** دعوا وسمى الدعاء كسبا لانه عمل العقل بوصف للكسب لقوله كسب ايدليم
 والمعنى لهم جزا من جنس عليهم ان جزا فحجروا ان شرا فشرتم او ما الى قدرته محذرا من الموت وحقا
 على اعمال الخير بقوله والله شرع الحساب **حس** وسرعه حسابه انما كان لعدم احتياجه الى عقاب
 يد او دعي صدره ونظره وفكره بالشرع من لمح البصر تعالى علوه وشانه رؤى الله يحاسبهم في مقدار عواقب
 نافية وزوي في الحجة **حس** واذكروا الله بالتكبير عقب الصلوات وعند رمي الحجران في ايام
 معذورات **كا** جمع معذورة ايام جمع يوم ولا ينعى المذكرة مؤنث فلا يقال يوم معذورة لان
 وقياسه في ايام معذورة لان الجمع قد ينعى بالمؤنث كقوله تعالى كنتمسنا النار الا اياما معذورة قالوا
 وجهه انه اجري معذورات على لفظ ايام وقابل الجمع بالجمع مجازا ويجوز ان يراد باليوم الساعة
 لا شمال الزمان عليها فيصح النعت بالمؤنث ويجوز ان يكون في الكلام حذف ويكون اليوم بمعنى الوقت
 اي في اوقات ساعات معذورات في هذا يكون الذكر في جميع تلك الساعات والمراد بالمعذورات ايام
 الشرف وهي ايام منى والتكبير للملأوان مشروع الحاج وغيرهم عند التبرم والتكبير الله اكبر

وهذه الايام

ثلاثا نسقا عند الشافعي واثنين عند الكوفي ومائة لا اله الا الله والله اكبر وثلاثا من اجل
 اصل العجلة طلب الشيء وتزيره قبل اوانه ونحوه واستعملوا غير متعدين وهو عجل وتغزل
 بجلت الشيء واستعملته والمعنى من عجل في الفداء اول طلب الخروج من مكة في يومين اي في
 اليوم الثاني من ايام الشرف فلا اثم عليه **كا** بتجمله وترك ليلة الثالثة بمعنى لانه
 مريض في ذلك ومن اخرج حتى نفد في اليوم الثالث فلا اثم عليه بترك الترخيص لخصه هم
 محبسون بين القيد وان كان المناخا افضل وخيرا للمبتدأ المحذوف **ق** في المناخا تقديره
 حوازا للخير ونفي الاثم لمن اتقى محشرون **كا** كان الاخشى من شريف طو الكلام بلغ النبي صلى الله
 عليه وسلم وحلف له انه عبته فنزل فيه **او** في المناقين من الناس من يعجبك بوقوفه يعظم في
 قلبك قوله في الحياة الدنيا يقال في الاستحسان العجب كذا وفي الاثار عجب من كذا المعنى سبيل ما
 يقول في معنى الدنيا ان دعواه محبتك انما هو لطلب حظ الدنيا وبقوله الله على ما في قلبه اي يقول
 الله شاهدا على ما في قلبه من محبتك **وقرئ** يشهد الله رعاي تعلم ويستشهد الله وهو الذ الخصار
كا الجدل مصدر خاص خاصة خصاما **او** الخصام جمع خصم نحو كعب بن لؤي المعنى هو شديد الجدل
 والعداوة للسليمان واذا تولى اي اذ برعك سعي في الارض بعمل المعاصي ليفسد فيها
 بقطع الرحم وسفك ما المسلمين ويهلك الحرث والنسل **كا** لانه كان بين الاحسن وبين تفريطه
 فاهلك مواسينهم واحرق زرعهم لئلا **او** تولى صار واليا فافسد الحرث والنسل بظهور المعاصي
 والظلم فبسخ الله القطر بنوم ظلمه فيهلك الحرث والنسل **وقرئ** برفع الحرث والنسل وفحشا فان علق
 وليهاك بالام رايته ويهلك الغلام ويهلك حمولة والله لا يحب الفساد **حس** اخذته العدة
 اي حملته النخوة والتكبر والمنعة على العباد لا تفر اي الظلم وحمل بالام حال من العدة اي اخذته العدة
 مليشة بالاثم ابن مسعود قال الذي عنده ان يقال للعبد ان يفر فقول عليك نفسك وعية من الزنوب

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد واله الطيبين
 الطاهرين

التي لا تقدر ان يقال للرجل ان الله يقول عليك حسنة فحسبه جهنما اي كافيه ولم يشأ لها
كا الفداء وتزك في البر من العوام وصاحبه المقداد بن الاسود لما قال صلى الله عليه وسلم من خسر اخيرا
 عن خبيث عوله الجنة فقال انا وصاحبي المقداد وكان خيب قد صلب اهل مكة **او** في صهيبت سنان المردى
 حين اذاه مشركوا مكة وهاجر الى المدينة **او** في علي حين استخلفه النبي صلى الله عليه واله في ارضه
 بمكة لما خرج الى العار ليرد باعنه من الودائع **او** في الامير المعروف والنهي عن البذر والناس
 بشري نفسه اي سعيها انتقام صلات اي طلب صواب الله **كا** وانتقام فعل له **او** مصدر
 واصل البغي طلب نجا وزال اقتضا ديفا بطلب قال صلى الله عليه وسلم افضل الجهاد من قال كلمة حق عند
 سلطان خابروا الله رؤوف بالعباد **كا** ان كلفهم الجهاد لحصول الثواب لهم قال عبد الله بن سلام واصحابه
 دعنا يا رسول الله فلنقيم بالتوراة فنزل يا ايها الذين امنوا ادخلوا في السلم اصله الاستسلام
 ولا يقاد والمراذل السلام **الفداء** يفتح السين وكسرها **وقرئ** يفتح السين واللام لغات في السلم **او**
 بالكسرة الاسلام وبالفتح الصلح ونصب كافة اي جميعا واصحاب من الكف الجمع حال من العير في
 ادخلوا **او** من السلم لانها نوت انه لخم عروميين **كا** فان للتم **وقرئ** يكسر اللام اي لمع
 الاسلام مجتمعين من بعد ما جازى البينان اي الدلائل على ان اذ عيت اليه حق واعلموا
 ان الله عز وجل اي غالب قادرا على الانتقام حكيم **كا** لا ينهم الا بالخزوي ان اعواما سمع فارادوا
 عفورا رحيما فقال ان كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر الغفران عند الزلازل انه اعز عليه ولا ي
 نقان في قوله السارق والسارقة في المائدة ثم جابا استنظام بمعنى البني مكنافا فقال هل ينظرون النظر
 والانتظار الاممال نظرت وانظرتة وانتظرتة اخرته المعنى ما ينظرون اذ لا خوف في السلام الا ان
 بآيته هم الله اي ياتي امر الله وقضاؤه يوم القيمة **او** في الدنيا **او** بانهم الله بعدا به فحذف عنه العلم
 به في ظلك جمع ظلمة وهي ما اظان **او** في السحاب يسير وقوله من الغمام اي الغيم وصف لظلال **او**

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد واله الطيبين
 الطاهرين

استمعوا له يا اعدائنا
 لعلكم تتقون

يتعلق بياتهم اي ياتهم من جهة الغمام وانيان غدايه وفضايه في ظلم من الغمام ايدان سنده قالوا لا
 الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان اصعب منهم لم ينشأوا هذا وما شاكله وبجرة كاجاء
 بلا كيف **وقري** ظلال جمع ظلة كظلة وفلال **او جمع** ظل **القراءة** والملايكة دفعوا عطفها على اليهم **وقري**
 بالجر عطفها على ذلك **او على الغمام** وقفي الامر اي فزع من حسابهم **او انتم** امرها لهم **وقري** وقفا صعد
 مرفوع معطوف على الملايكة ومجور عطفها على ذلك **او الغمام** **القراءة** والى الله ترجع الامور **فافتح** التا
 مؤبدا وكثير الجحيم وقع بعده الامور وبضم الناد وفتح الجحيم **وقري** بالياء منكر لوضعا وفتح الجحيم وفتحها وكثير
 الجحيم بعد ذلك امر الله تعالى نبي صلى الله عليه وسلم يسؤال اليهود نيكنا فقال سئل بنو اسرائيل
 وعمل حكم اتيناهم نصب مفعول ثان لسئل ولا تغفل سئل في كم لانها استفهام ومحل نصب مفعول ثان
 لا يتناهم نحو عشر نية اعطيناهم **او** حل كم رفع ابتداء خبر اتيناهم والعائد محذوف تقديره اتيناهم هو هو قوله
 من آية بيته **حس** دلالة واضحة على نبوة موسى **او** محمد عليهما الصلوة والسلام بمبدئ لكم والاحسن اذا
 فضل بينكم ومبتهزها ان يؤتى من محل ومن رفع ابتداء والعائد في صدر في بدل الذي ينزل وغير نعمة
 الله اي الدلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما جانه اي بعد ما عرفها وصحت عنده **وقري**
 يبدل تحفها شليل العقاب **تأ** وتزل في مشرك العرب **او** المنافقين زين للذين كفروا الحياة
 الدنيا وحرفا لثاني من للفصا وان تانيت الحياة غير حقيقي والمزين الله خلق الاشيا العجيبة ومكهم
 منها وبذل عليه ما **وقري** زين للذين كفروا وافتح الباب والزاي **او** المزين الشيطان يان وسوس لهم ومناهم الاماني
 الكاذبة وسخروا من الذين آمنوا **حس** من فقرا المؤمنين كعباد الله من مسجود وعمار وصهيب
 وخبيب بلار وغيرهم والذين اتقوا فوهم يوم القيمة **كا** لان هؤلاء الفقراء في عليين
 في الجنة وهؤلاء الكفار في اسفل السافلين في النار وفي ذكر المؤمنين ثم المنفيين ايدان الله لا يستعبد
 عنه الا المؤمن النقي والله يوزق من يشاء بغير حساب **او** رزقا واسقاما بغير تقدير **او** رزقا

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 واتبعتهم
 اهلهما
 والذين آمنوا
 واتبعتهم
 اهلهما

على ما

الكثير في الدنيا ولا يحاسب عليه في الاخرى **او** الحساب يرجع الى الله تعالى فلا يعرض
 عليه فيما يفعله لانه المالك كان الناس امته واحدا متفقين على دين الاسلام من آدم الى نوح
او الى قتل قابيل هابيل **او** هم من كان مع نوح في السفينة **او** من نوح الى ابراهيم عليهما الصلوة والسلام
او كانوا اكلهم زمير ابراهيم فبعث اليهم **او** بنو آدم لما اخبر عليهم المنافق والواو لم يكونوا مسلمين كلهم
 الا ذلك اليوم ثم اختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين بالثواب للمؤمنين ومنذرين بالعقاب للعاصي
 ومبشرين ومنذرين حالان وانزل معهم الكتاب اي الكتب فنزل مع كل نبي كتاب ومحل الجحيم
 اي المحذوق حال من الكتاب اي بمنزج بالصدق واللام في الحكم اي الله **او** كل نبي كتابه متعلقه بانزل
 بين الناس فيما اختلفوا فيه **حس** اي في دين الاسلام وما اختلف فيه اي في الحق **او** في
 الكتاب الا الذين اوتوه اي اعطوا الكتاب المنزلة من في من بعد ما جانه هم الكيانات على صفة
 الكتب متعلق بما اختلف ولم يمنع الا من لك يقول كما قام الا في يوم الجمعة وتنبه عيا اي حسدا
 مفعولا له بينهم ظروفا اي بين المختلفين يان للذين بعض بعضا وكنوا صفة محذوف على الله عليه وسلم الحساب
 خطام الدنيا ورياستها فهذه الدنيا امنوا ما اختلفوا فيه وقوله من الحق بيان للختلف
 فيه فليحذف في هذا المؤمنين الى الحق المختلف فيه من الحق ومحل يان **حس** بعد وادادته حال الذين آمنوا
 اي ما دونهم الى صراط مستقيم **كا** لما اصاب المسلمين الجهد في غزوة الخندق **او** لما دخل
 الله عليهم ولم المدينة وعادهم اليهود فجزعوا فانزل تعالى مصداق كلامه ما لم ينقطع فوبخا لهم على جرهم
 بعد علمهم باختلاف الامم على انبيائهم وتصييرهم على ذلك فقال امر حسبهم متعديهم الى مفعول سندها
 عند سببويه ان ندخلوا الجنة وما ياتيكم مثل اي شبه الذين خلوا اي منوا من قبل **كا**
 من النبيين والمؤمنين ولما لم يضمنت اليها ما ولزها الجزم فليحذف اظنتم انكم ندخلوا الجنة بغير مشقة
 وكل من لوقف هذا لان ما بعد حجة استينافية مبينة حالهم كانه قبل كف كان حالهم قبل مستنهم

اعني ان
 كان لا
 كان لا



الناس والضرأى المشد والقدور لزلوا اي حركوا وازجوا بانواع البلايا والاربابا راجا
 شديدا حتى يقول الرسول الذين امنوا معه المعنى ان الاهوال اشتدت عليهم الى غاية قال فيها
 الرسول المؤمنون استبطوا للضرأى كما منى نصر الله **حس** الذي وعدناه ونصر الله مبدا اخره حتى جئوا
 الا ان نصر الله قريب **نا** غير شاخر **الفراة** يقول نصبا باصمارة ان جعل الفعل مستقبلا اي ان
 يقول فالفعل مستقبل والمعنى على المعنى اي الماذا قال ورفعا فجعل الفعل باصمارة **او** حالا لان حتى لا
 تنصب الافعال مستقبلا ولا تنصب اذا كان حالا نحو شرب الماء حتى يحى العيون بطنه فهي حال ماضية
 محكية حتى التي يرتفع بعدها الفعل ليست الحارة ولا العاطفة وانما هي الداخلة على الجملة والى نصب
 بمعنى الى ان هي الحارة وهي اللغاية والفعل بعدها ما معنى مستقبلا لفظا والى تنصب بمعنى كى
 العاطفة والفعل بعدها مستقبلا لفظا ومعنى نحو استلم حتى ادخل الجنة فلا استلم فزادوا دخول
 يوجد ونزل لما سأل عمرو بن الجوح وكان شيخا ذاملا عن النفقة ومهرها يسألوها ماذا ينفقون
 ما استنفها معنى اي منذ اخره ذالها بمعنى الذي ينفقون صلته والعايد محذوف لخصه اي شي الذي
 ينفقونه **او** ماذا اسم واحد استنفها نصبت ينفقون وحمل الجملة على التقدير نصبت يسألون ثم
 جازوا السؤال وجعل ما فيه شرطية فقال قلما انفقتم وقوله من جاز بيان المنفق ثم جاز
 جواز الشرطية مبنيان مصروف النفقة بقوله فلما ولدوا الدين الى وان السبيل **كا** لخصه ما انفقتم
 من خلال وهو خبر كذا اذا كان على هؤلاء المذكورين السدي في منسوخة بفرض الزكاة **او** بالوارث
 ويجوز حملها على النفل الواجب لا يحتاج الى تقدير شيخ فان الله به عليه **يا** كتب اي فرض عليكم
 القتال الكفار والنزهم ان الجهاد فرض كفاية وحمل وهو كره **لحم** مكرهه شاق عليه حال
وقرى نفع الكاف لغتان **او** بالفتح بمعنى الكراهية مصدره الصم اسم المصدر وعسى ان تتركها
 شيئا وهو خبر **لحم** **كا** لانكم تتركهون العذر وفيه الطفر والغنية **او** الشها دة والجنة ونحو

(مكرر في نسخة)
 (مكرر في نسخة)
 (مكرر في نسخة)
 (مكرر في نسخة)
 (مكرر في نسخة)

ان يحبوا شيئا هو العذر وحمل ان يتركهوا وان يحبوا دفع فاعل عسى وحمل وهو شئ
لحم **كا** نصبت وصف شيئا **او** حال من النكرة والله يعلم مصالحكم وانتم لا تعلمون **نا** بعث صلى
 الله عليه وسلم عبد الله بن حنظل في اخر جمدي الاخرى قبل بدو شهر ربيع في سريته على اثني عشر شهرا
 من مقدمه المدينة ليرصدوا عيرا القريش فيها عبد الله بن الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه واشتروا
 اشيرين واقلت واحدا وجاء عبد الله واصحابه النبي صلى الله عليه وسلم بالجبر والاشيرين وقالوا يا رسول الله
 قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا وراينا هلالا رجب فمأندري في رجب صباه ام في جمدي اربع
 كانوا يحسبون نلال الليلة من جمدي وكانت من رجب فوقف صلى الله عليه وسلم العيون ليشيرين وامنع عن
 اخذها وقال المشركون قد استحل محمد الشهر الحرام فنزل بسؤالك عن الشهر الحرام
 اي رجب كاية فاحذر صلى الله عليه وسلم الجبر والاشيرين وبعث الى قريش في ذرايها وقوله تعالى
قال فيه بدل اشتمال من الشهر لان الشهر مشتمل على الفئال لخصه ومعناه يسأل كل المسلم
او الكفار عن قتال في الشهر **وقرى** عن قتال فيه يتكبر **وقرى** قتال فيه **وقرى** قتال فاجزئ من الحد
 تقديره اجاز فيه التزم ان هذه الآية منسوخة باقتلوا المشركين وعن عطاء انه كان يحلف بالله انه لا يحل
 للناظر القتال في الحرم ولا في الشهر الحرام وانها ما استحق وقوله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم قل **قال**
كبر **نا** مبتدأ وخبر وجاز لا يتد بالندرة لانها وصفت فيه **وصلى** اي مع مبتدأ وقوله عن سبيل
 الله اي الايمان وصفه **وكفر** اي بالله عطف على صدره **والمسجد الحرام** اي مكة عطف على
 سبيل الله وان منعه بعضهم اي وصدم المسلمين عن الايمان وعن مكة **او** هو متعلق بمحذوف دل
 عليه الصد تقديره ويصدون عن المسجد الحرام **واخرج** اهله اي اهل المسجد وهم النبي صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنون عطف ايضا وخبر هذا **البر عبد الله** **حس** وجاز العطف على المستد قبل الايمان
 خبر لشدة العناية توبخا للحنفاء ومما يعاربه في التقديم قوله ولم يتركه كقولهم الجدي فاستد

تعالى

وَلَمْ يَكُنْ إِجْرًا كَقَوْلِهِ فَقَدِمَ لِسْتِهِ الْعَنَابِيَّةُ وَالْفَتْنَةُ إِلَى الشَّرِّ الْأَبْرَمِ مِنَ الْقَلْبِ **خ** لِيُخَصِّصَهُ
قَوْلُوا لِلصَّغَارِ يُعَيِّرُ الْهَمَّ الصَّدْرَ وَالْكَفْرَ وَأَخْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ مَكَّةَ اعْظِمْنَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ قِتْلِ ابْنِ
الْحَضَرِيِّ وَالْفَتْنَةِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَلَا يَرِ الْوَلَدُ إِلَى الْكَفَارَةِ يُعَانِلُونَكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى
إِلَى **أ** إِلَى إِيَّاكُمْ يَرُدُّوكم وَيُرَوِّدُكم عَنْ دِينِكُمْ أَنْ اسْتَطَاعُوا **ح** قَدَرُوا وَحَتَّى
مُتَعَلِّقَةً يُقَاتِلُونَكُمْ وَجَوَابُكُمُ اسْتَطَاعُوا أَحَدُكُمْ ذَلِكَ عَلَيْهِ لَا يَزَالُ الْوَلَدُ يَمْ تَهْدِيهِمْ يَقُولُهُ وَمِنْ
يُرْتَدُّ إِيَّاكُمْ يَرْجِعُ مِنْكُمْ عَنِ دِينِهِ إِلَى دِينِهِمْ وَيُطَاوِعُهُمْ عَلَيْهِ سِرًّا وَجَهْرًا وَهُوَ كَافِرٌ
إِيَّاكُمْ تَرْتَدُّوا مِنْ قُبُلِهِمْ أَجْرُهُ فَأُولَئِكَ حِطُّكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بَطَلَتْ حَسَنَاتُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
لَا تَعْبَادُهُمْ لَمْ يَفْضَحْ فِي الدُّنْيَا فَمَجَّازٌ وَأَعْلِيهَا فِي الْآخِرَةِ فَيُفْضَدُ لَيْلٌ لِلشَّامِ عَنِ الزَّوْدَةِ لَا يَخْطُطُّ لَهُ
حَتَّى يَمُوتَ مُرْتَدًّا وَأَبُو حَنِيفَةَ بَطَلَهَا بِالزَّوْدَةِ وَأَنْ جَمَعَ مُسْلِمًا خَالِدًا **ن** فَتَمَّ قَالَ أَهْلُ السُّبُحَةِ
أَنْ جَرَّ عَلَى فَعَلْنَا هَذَا فَنَرَى أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا لَا تَمَّ فَارَقُوا أَهْلَهُمْ وَمَنَازِلَهُمْ وَجَاهَهُمْ
فَجَعَلَهَا جِهَادًا وَجَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْخِصَالِ تَرْعِيًّا وَأَنْ كَانَ التَّوَابُ خَاصِلًا بِكُمْ وَاحِدَةً مِنْهَا أَوْ لَيْدًا بِكُمْ
رَحِمَهُ اللَّهُ **ك** فَتَادَهُ هُوَ لَا جِبَارَ هَذِهِ الْأُمَّةَ وَجَعَلَهُمُ اللَّهُ رَاجِعِينَ وَأَنْ مَنْ جَاطَلَهُ مِنْ خَافَهُ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ **ن** كَانَتْ الْحَجْرُ جَلَالًا إِجْمَاعًا وَكَانَ السُّلُوكُ بِشَرُونَهَا فَجَاءَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَعُمَرُ جَمَاعَةً
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ افْتِنَانِي فِي الْحَجْرِ فَإِنَّهَا مَذْهَبٌ لِلْعَقْلِ مَسْلُوكَةٌ لَمَّا رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِيلَ عَنْ الْحَجْرِ
وَالْمَيْسَرَةِ فَزَكَرَ سُبُلَ الْوَلَدِ عَنِ الْحَجْرِ وَالْمَيْسَرَةِ إِيَّاكُمْ عَنْ حَوَازِنَا وَلِهَذَا اسْتَعْلَاهَا لَأَنَّ السُّوَالُ
لَمْ يَكُنْ عَنْ أَعْيَانِهِمَا لِأَجْلِ الْوَقْفِ هُنَا وَأَنْ تَعَدَّ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْجَوَابَ لَمْ يَأْتِ بِعَدْوٍ كَذَلِكَ مَا أَشْبَهَ هَذَا
يَحْوِي سُبُلَ الْوَلَدِ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَتَذَكَّرُ قَوْمٌ لِقَوْلِهِ فَلِذَا مَا أَتَيْتُمْ كَبِيرٌ وَشَرُّهَا قَوْمٌ لِقَوْلِهِ وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ ثُمَّ رَدَّ عَاجِدُ الرَّحْمَنِ بِنُحُوفٍ جَمَاعَةً فَتَذَكَّرُوا فَاتَمَّتْ بِعَمَلِهِمْ فِي الْمَغْرِبِ فَتَرَاوُلَ بِهَا الْكَافِرُونَ
أَعْبَدُوا مَا يُعْبَدُونَ فَتَرَاوُلَ بِهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سَكَارَى فَتَرَكُوا هَاتِي خَالَ السُّجُودِ

ثم دعا عتب بن مالك جماعة من بني الحمر فاشد سعد بن أبي وقاص فصبه فيها حتى انضار فصور بعض
الانصار رأس سعد بلحى جميل فتوجه موجهة فنقل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال غم اللهم بين لنا في الحمر
بيان شفا فنزل ما الحمر والميسر في المائدة الى فقال انتم منهون فقال عمر انتم هنا فحرمتم الحمر وانزلت
والحمر ما غلا واشتد وقوف الزبد من غير طبخ النار من عصير العنب والرطب ونقع الزبيب والتمر يشار بها
ويفسق ويلقى مستحلكها وابو حنيفة وابو يوسف انما يكفران باستحلال ما اتخذ من عصير العنب والرطب
ونقع الزبيب والتمر والقدر المسكر من كل شراب حاله الشرب اصل الحمر السدر والخطبة ولذلك تسمى
حمرته حمر استرته لا يقطعي على العقول تسترها قال صلى الله عليه وسلم من شرب الحمر في الدنيا فمات
وهو مدنها لم يثبت لم يشربها في الآخرة وقال ما اسكر كثيره فقليله حرام على كروفت وطنة منها في
فنيبت بمكانها منارة لم اودن عليها والميسر فمما را العرب ففعل من يسر يسيرا وميسرا وجا
بالمصدر وهو السرد الميسر لان الانسان كان باخر مال احمه بلا تعب كالتوايشتر من جزورا
وتجزؤها عشرة اجزا ويضربون عليها بالقداح ويطعمونها الفقراء ولا يطعمونها قالوا جميع القمار
ميسر على النرد والشطرنج ميسر القراه ثم كبير بنا موحدة وثاثلثة الى زر عظيم الحزن والحاجة
والعداوة بسبب الحمر والميسر سيما الحمر فافها افوى الطرق في انكار المعاصي والانتفاع بها هو الذنوب استرا
الطعام وكسب المال التجارة فيها وينال المال بلا تعب في الميسر وانتفاع الفقراء بالحمر والجزر واما ما بعد
التجريم البر من نفعها كما قبل التجريم وقرى اقرب من نفعها القراه قل العفو فعاخر مسترا
محذوف تقديره المنفق العفو فعل هذا ما اذا استرا وجروا نصبا بمضمر تقديره ينفقون العفو فعل هذا
ما اذا التزم واحد نصيب ينفقون الموجودة ليكون الجوار من السؤال والاصل العفو السهولة والفضل
ومنه العفو للارض السهلة المعنى انه فوا ما فضل عن قدر الحاجة وكان جماعة من الصحابة يكتسبون
وينفقون الفاضل عن الحاجة ثم نسخت الزكوة قال صلى الله عليه وسلم حبر الصدقة ما كان عن ظهر غنى

الشيخ محمد بن عبد الله

وَرِغْطِي ۴

والذي العلي خير من البدر السفل وأبداً من يقول ثم خاطب النبي صلى الله عليه وسلم والمراد الأمة فقال كذلك
 أي تبييناً مثل هذا التبيين بين الله كما أن علق لعلم تفكرون بقوله في الدنيا
 والآخرة **فإن** كان العلي لعلم تفكرون في أمرها فتسعون فيما هو صلاح فيهما وإن علق في الدنيا
 بين كان المعنى بين أصح أمر النفقة والإخراج للذابين لتفكروا في الدنيا والآخرة فطلبوا إلا
 بترك الدنيا على هذا التقدير فلا وقف على تفكرهم لئلا يفصل بين العام ومعموله لما نزلوا بغير ما مال
 التبيين وإن الذين يملكون أموال البناي ظناً فتركهم واجتنبوا مواكلهم فنزل قل **اصلاح لهم خير**
 أي اصلاح أموالهم بنظرهم وبها خير لهم لتبنايهم لئلا يفصل بين العام ومعموله لما نزلوا بغير ما مال
فإن الطهور أي خلطوا أموالهم إلى أموالهم وشاركهم فيها **أو** المراد بالخالطة المصاهرة وأخوانكم
فإن القراءه بفتح الخاء أي فهاخوانكم في الدين لأن الخاء نصيب من مال الجدة ويعين بعضهم بعضاً ولو
 سأل الله أعانكم لا عسكم **فإن** نصيب عليكم ولما أباح لكم خالطة المصاهرة وأخوانكم
 أمر بغيره سهل على العباد وصعب حكمهم **فإن** في صيغة ونزل لما سأل بومرئ النبي صلى الله عليه وسلم عن
 نزوح عناق مشرلة ولا تسكوا أي لا تنزحوا المشركات أي الوثنيات بدليل قوله والحصان من
 الذين أدنو المكان من قلوبكم وقوله صلى الله عليه وسلم لا تنزحوا المشركات **فإن** نصيب لكم
 لا تنزحوا نفوسكم **أو** لا تنزحوا عن غيركم بفتح نوح وإني بغيره زوج غيره وأصل النكاح للعقد وأصل العقد
 الصم ثم استعير للجماع ولا يكون النكاح أسماً للجماع لأن أسماً للجماع كما أن النكاح
 يستفح ذكره ومحال أن يستعير من لا يفصح أسماً ما يستفح لا يستحسن ونزل في حسان وليلة سودا
 ليدفعه من البناي لئلا يكافوا لامة مؤمنة خير من مشركه ولو أعسكم **فإن** المراد
 كل امرأة مؤمنة حرة كانت أو أمه ولا تسكوا المشركين أي لا تنزحوا عنهم ولا يجوز نزوح مسلمة بكافر
 أجماعاً ولعبد مؤمن مشرك ولو أعسكم **فإن** لأن الخلق كلهم عبد لله وأما دونه ولو هب

وقد نصيبوا إلى خالطهم

بعضاً وكذلك كل موضع ولها الفعل الماضي وكان جواها مقدماً عليها المعنى وإن كانت المشركه تعجل
 وتجوها فإن المؤمنة خير لكم **فإن** أو ما إلى علة ذلك مشيراً إلى حسن المشركين فقال أولئك يدعون
 إلى أعمال أهل النار **فإن** والله يدعون إلى الحسن والجنة والمعرفة إلى أعمال أهل الجنة
فإن أرادته **فإن** وفري والمعرفة بأدبه **فإن** ابتداء خبر لعلمهم بكونهم **فإن** أو أمر الله ونواهيته
 كانت المرأة إذا جاشت لا تأكل ولا تشرب ولا تلبس فزل يسألونك عن المحيض مصدر جاشت
 تحيض حيضاً وأصله الألفجار والسيلان ويكون أسماً للدار والزمان والمعنى يسألونك عن الحيض في
 زمن الحيض قل هو أذى أي مستفقد نودي من بقرته بما معها فاعتزلوا النساء في الحيض أي
 فأنزكوها معهن أيام جشهن ولا تقربوهن بما معها حتى يطهرن **فإن** القراءه بفتح الباء والطاء
 مستدبرين أي يغتسلن ويسكنن لها وضمنها ما تحفظن أي يطهرن من الحيض وينقطع دمهن **فإن** نصيب لكم
 محضاً روي أن النصارى كانوا يأتون النساء في حال الحيض واليهود يمتنعون من مواكلهم ومجالستهم فنهت
 الآية فإذا تطهرن أي اغتسلن ولا يجوز غشيان الحائض ما ينقطع دمها وغتسل عند الشافعي
 وعند أبي حنيفة بحجر له غشيانها إذا انقطع دمها ما ينهاية حيضها وإن لم يغتسل فأنفوسها أي جوفها
 من حيث أمركم الله **فإن** والمراد بالفرج ابن عباس طهره في الفرج ولا تغدوه ومن لا يتداه الغائبة
أو بمعنى أن الله يحب المتوابين من الذنوب ولا يغدو دونها وحج المتطهرين **فإن** نصيب لكم
 وباللهم ونزل في امرأة من بني قيس فأساؤكم سداً جنة حزن لكم أي نزع ونبش للولد
 بمنزلة المحض للبيان وهذا من الجارية في هذا دليل على تحريم الإبداء لها محل الفرج أما جده الأفعال لأنها
 محل الحزن فأنوا حزنكم أي ساءوكم في القبل في شينهم **فإن** الأبناء المعنى ما يؤمنون في شوق
 شينهم في المأني ولا يجوز إتيان المرأة في جربها ومن مالك وإتيان وعنه الله قبل الله أن يقول عندك
 دجته فقال كذبوا على كذبوا على قال صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى امرأة في جربها وقال لا

أي

نَأْتُوا الشَّافِيَ إِدْبَارَهُمْ وَقَدِمُوا أَنْفُسَكُمْ **كَ** التَّسْبِيحِ عِنْدَ الْجَمَاعِ **أَوْ** الْعَمَلِ الصَّالِحِ **أَوْ** الْمَوْلَا قَالُوا
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَانًا ابْنِ أَحَدٍ انْقَطَعَ عَمَلُهُ الْأَمْرُ فَلَا تَرَى صَدَقَةً جَارِيَةً بَعْدَهُ أَوْ كَمَا يَنْفَعُ بِهِ أَوْ كَمَا يَصْلَحُ
 بِهِ عَوْلُهُ وَقَالَ ذَاكَ إِلَى أَحَدِهِمْ أَهْلَهُ فَلَيْفَ اللَّهُ جَبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنَّةَ الْفَيْطَانِ بِأَرْزُقَانَا فَانْهَارَ
 بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَفِرَّ الشَّيْطَانُ **أَوْ** هُوَ مَوْزَنُ الْأَطْفَالِ قَالُوا عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا تَرَى
 الْوَلَدَ نَفْسَهُ النَّارَ الْأَخْلَةَ الْقَسِيمَ **وَأَنْقُوا اللَّهَ** **كَ** عَلَى كُلِّ حَالٍ **وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَأَقْوَى** **كَ** صَابِرُونَ
 إِلَيْهِ فَاسْتَعْدُوا اللَّهَ وَبَشِّرُوا الْمُؤْمِنِينَ **بِأَحَدِهِمْ** **أَوْ** فَمَنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَفْعَلَ شَيْئًا كَانَ جَنَّتُهُ أَوْ لَا
 تَجْعَلُوا اللَّهَ عَرْضَهُ لِمَا تَكْرَهُمْ جَمْعٌ بَيْنَ وَتَسْمَى الْحَاوِثُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَدَائِسَةِ الْبُيُوتِ وَالْعَوْمَةِ فَعَلَهُ
 مَعْنَى مَفْعُولٍ سَمَّيْتُ مَا بَعُوضَ حَاجِرًا بَيْنَ شَيْئَيْنِ وَالْعَوْمَةُ أَيْ كَمَا يَغْتَرِضُ فَمَنْ عَزَّ الشَّيْءُ أَضْلَاهُ الْمُسْلِمَةُ
 وَمِنْهَا الذَّائِلَةُ الْمُتَخَذَةُ لِلشُّغْرِ عُرْصَةً لِقَوِيهَا وَجَلَّ أَنْ يَنْزِلَ أَوْ لَا يَنْزِلَ وَتَقُولُ أَنْ تَقُولُوا وَتَقُولُوا
 وَتَصْلَحُوا أَنْفُسُ مَفْعُولٌ مِنْ جَلَّ إِلَى مَخَافَةِ أَنْ تَخْذُوا **أَوْ** عَلَى تَقْدِيرِ حَرْفِ الْجَزَاءِ **أَوْ** أَنْ تَنْزِلُوا
 وَالْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ عَطْفٌ بِنَاءٍ لِيَأْتِيَ نَحْمُ إِلَى الْأُمُورِ الْحَاوِثِ عَلَيْهَا الَّتِي هِيَ الْبِرُّ وَالْقَوَى وَالْإِصْلَاحُ **أَوْ**
 مُبْتَدَأُ خَبَرٍ مَحْدُوفٍ بِعَدِيدِ الْبِرِّ وَالْقَوَى حَسَنٌ وَأَوَّلُ فَعْلٍ هَذَا لَا يَجِبُ الْقَوْفُ عَلَى أَيْمَا لَمْ يَخْلُو الْبَدَنُ مِنْ
 خَيْرٍ طَاهِرٍ وَالْأَمْرُ فِي لَا يَأْتِي تَعْلُفَهُ تَجْعَلُوا الْخَصْمَةَ لَا تَجْعَلُوا الْحِلْفَ بِاللَّهِ شَيْئًا مَانِعًا لَكُمْ مِنَ الْبِرِّ وَالْقَوَى
 وَالْإِصْلَاحِ بَيْنَ الْمَاسِ **كَ** قَالُوا عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى عَيْزٍ فِي غَيْرِهَا خَيْرٌ أَمَّا فَيُكْفَرُ عَنْ مَسِيئَةٍ
 وَيُفْعَلُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ **بِأَيُّ أَحَدِكُمْ** **اللَّهُ** بِاللَّغْوِ هُوَ كُلُّ مَطْرَحٍ مِنَ الْكَلَامِ وَغَيْرُهُ
 وَأَصْلُهُ الْبَاطِلُ لَعْنٌ يُلْغَى لَهَا وَزَنْ لَفْظٌ يُلْفَى وَلَعْنًا يُلْفَى لَعْنًا قَالُوا طَلَبُوا وَاللَّغْوُ فِي الْعَيْنِ مَا سَبَّوْهُ لِسَانًا
 مِنْ غَيْرِ قَضَاءٍ لِلْبَيْنِ خَوْفًا وَاللَّهُ وَبِإِلَهِ اللَّهِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَعِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ هُوَ مَنْ حَلَفَ عَلَى شَيْءٍ بَرَى إِيَّاهُ صَارَتْ
 ثُمَّ يَنْظُرُ خَلَاؤُكَ ذَلِكَ وَلَا هَانُ فِيهِ وَلَا أَمْرٌ خَيْرٌ هُوَ الْبَيْنُ فِي الْمَعْصِيَةِ لَا يُوَاحِدُ بِالْحَنَفِيَّةِ فِيهَا
 بَلْ حَنَتْ وَيُكْفَرُ مَسْرُوفٌ لَا كَفَارَ عَلَيْهِ وَقَوْلُهُ فِي إِيْمَانِكُمْ حَالٌ مِنَ اللَّغْوِ كَمَا بَيَّنَّا فِي إِيْمَانِكُمْ الْمَعْنَى

مَعْنَى مَفْعُولٍ سَمَّيْتُ مَا بَعُوضَ حَاجِرًا بَيْنَ شَيْئَيْنِ وَالْعَوْمَةُ أَيْ كَمَا يَغْتَرِضُ فَمَنْ عَزَّ الشَّيْءُ أَضْلَاهُ الْمُسْلِمَةُ

يُعَاقِبُ **أَوْ** لَا تَزَلْ كَلِمَةُ الْكِفَانِ بِلَاغُ الْبَيْنِ وَلَيْسَ يُؤَاجِلُ حَلْفُكُمْ إِيَّائِي قَالُوا **أَوْ** بِلَاغُكُمْ الْكِفَانِ بِمَا كَسَبْتُمْ
 إِيَّائِي نَوْتُ فَلَوْ كَرِهْتُمْ فَهَمَّ بِهِ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ **أَوْ** مَعْنَى الَّذِي غَفُورٌ رَحِيمٌ **أَوْ** لَا تَنْفَعُ الْبَيْنَ إِلَّا بِاللَّهِ
 يَحْوِي الَّذِي عَيْدُهُ وَبِاسْمَائِهِ يَحْوِي الرَّحْمَنُ وَنُصْفَانُهُ خَوْفُهُ عَنِ اللَّهِ فَإِذَا حَلَفَ شَيْءٌ مِنْهَا عَلَى أَمْرٍ مُتَقَبَّلٍ فَحَنَتْ
 فَعَلِيَّةُ كِفَانَةٍ وَإِنْ حَلَفَ عَلَى أَمْرٍ مَاضٍ لَمْ يَكُنْ وَبِالْعَكْسِ غَايَةً لِمَا كَانَ أَوْ حَاطَةً لِحَنَتْ فِي الْبَيْنِ غُيُورٌ
 فَحَنَتْ بِهِ الْكِفَانَةَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَلَا يَحْتَجُّ عِنْدَ الْكُوفِيِّ لِأَنَّهُ كَانَ عَالِمًا فِيهِ كَيْفَهُ وَلَا كِفَانَةً فِي الْكِبَارِ عَلَيْهِ
 وَإِنْ كَانَ حَاطَةً فِيهِ مِنْ اللَّغْوِ وَنَزَلَ مِنْ كَانَ يَكْرَهُ أَمْرًا لَهُ وَيَكْرَهُ أَنْ يَنْزِلَ وَجْهًا غَيْرَ فَحَلْفُ أَنْ لَا
 يَقْرَبَهَا فَيَنْزِلُهَا أَيْ مَا وَادَّاتِ بَعْلُ الَّذِي يُولُوهُ يَنْقَسِمُونَ **وَقَوْلِي** **بِهَا** **وَقَوْلِي** **أَوْ** الْوَاحِدُ نِسَاءً هُمْ وَمَنْ
 مُتَعَلِّقَةٌ يُولُوهُ قَالُوا إِلَى نِسَاءٍ أَمْرًا لَهُ وَعَلَى أَمْرٍ لَهُ **أَوْ** عَدَى يُولُوهُ مَنْ دُونَ عَلَى مَا فِي هَذَا الْقِسْمِ مِنْ مَعْنَى الْبَعْدِ
 كَأَنَّهُ قَالَ يَبْعُدُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ مَوْلَيْنِ وَالْأَمْرُ فِي الَّذِي تَعْلُقُهُ تَحْدُوفٌ وَهُوَ جَسْمٌ مُسْتَلَوٌّ قَوْلِي أَنْ تَنْظُرَ
 أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ تَخْصُصُهُ اسْتَقَرَّ لِلْمَوْلَى نَزَلَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَلَا يَلَا مِنْ الْمَرْأَةِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ أَنْ يَحْلِفَ أَنْ لَا أَقْرَبَهَا
 أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِذَا مَضَتْ الْأَرْبَعَةُ وَقَفَ فَمَا مِنْ حَاجِرٍ أَوْ يَطْلُقُ فَإِنْ امْتَنَعَ طَلَّقَ عَلَيْهِ الْقَاضِي
 وَإِنْ عَجَزَ عَنِ الْجَمَاعِ فَاتْلُبْ سَائِرَهُ وَعِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ هُوَ مَنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَقْرَبَهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَصَاعِدًا
 أَوْ أَنْ لَا يَقْرَبَهَا مطلقًا وَلَا يَلَا فَمَا دُونَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ أَلَا عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ وَعَلَيْهِ كِفَانَةٌ أَنْ وَطِئَهَا قَبْلَ الْمُدَّةِ
 فَإِنْ انْقَضَتْ الْأَرْبَعَةُ وَقَعَتْ تَطْلِيقُهُ بِإِسْنَةِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَعِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ حَنِيفَةٌ وَعِنْدَ ابْنِ الْمُسَيَّبِ تَطْلِيقُهُ
 رَجْعِيَّةٌ وَالْعِدَّةُ وَالْجَزْءُ فِي مِلَّةِ الْأَبْلَاسِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَعِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ حَنِيفَةٌ وَمَا لِكَ تَنْصِفُ بِالرَّقِّ فَإِنْ حَنِيفَةٌ
 يَجْزِي رُقًى الْمَرْأَةِ وَمَا لِكَ يَجْزِي رُقًى الذَّوْجِ فَإِنْ قَالُوا إِيَّاهُ جَعَلُوا عَنِ الْبَيْنِ **وَقَوْلِي** فَإِنْ قَالُوا فَيَنْزِلُ إِلَى
 الْأَشْهُرِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ **كَ** لَمْ يَزَلْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ إِيَّاهُ وَقَوْلُهُ أَصْلُ
 الْعِزْمِ وَالْعَزْمِيَّةُ عَقْدُ الْقَلْبِ عَلَى مَضَائِي تَزِيدُ فَعْلُهُ وَالْعَيْنُ عَزَمُوا عَلَى الطَّلَاقِ فَلَمَّا حَذَرَ عَزَمَ
 حَلْفُ نَصَبِ الطَّلَاقِ **أَوْ** حَلْفُ عَزَمَ عَلَى نَوْيٍ فَعَدَى تَعْدِيَّتُهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ تَقُولُ لَمْ يَعْلَمِ

صَحِيحٌ

إِلَى الْمَعْنَى

والمطلقات المدخول من أصل الطلاق من وثاق من طلق البعير من عقابه وطلقته وكذلك طلقت
 المرأة خلتها وطلقت هي بفتح اللام وانكر الاخفش الضم في طلاق بنصر اي ينتظرون وهذا خبر
 معناه امر اي لست بمن يا نفسي هن ثلاثه فروع وثلاثة طرف وكذا كل عدد يضاف الى
 زمانه وكان قد وقع في بفتح الفاء وقد فهم جمع على قول جمع كثره وفيما ساه ان جمع على افعال جمع
 فله نظر الى ان لكل مطلقه ثلاثة اقراء هن كثيرة او وضع جمع الكثرة موضع جمع الفله لا شراجهما
 في الجمع والقراء الطهر عند الشافعي وبالك والفقهاء السبعة وعندنا حنفية وعين الحنفية انه اسم للطهر ويضرب
 لعدة ودايدة خلافهم تظهر في المعنة اذا شربت في الحصة الثالثة انقضت عدتها عند مجئ
 الطهر وعند مجئ الحنفية لا تنقض العدة حتى تنقضي الحصة الثالثة وذلك في المطلقة بحيث زوجها
 فتقولنا حلي وهو كاذبة كبردها ومن تكرهه وهي حلي فتكره الحلي لا يقدر على كبردها وبما انتقلت
 الجمل خوفا لا تنقود ولا يحل لمن ان يكتم ما خلق الله في ارجامهم من الجمل والحيض ليطول
 حتى الزوج من الولد والرجعة ثم عظم ذلك فقال ان كن ثوبا لله واليوم الآخر **حس** لان المؤمن
 يخاف هذا الفعل فعولته جمع يعول وهو الزوج سمي بذلك لقيا به بامر الزوجة والفعال الدكاخ
 زيدت فيه التاكيد لانه يجمع كالجروية اجوبه رهن الاول بجمعهم **وقري** يرد تن في ذلك
 اي في العدة ففي هذه السلسلة باحتي **او** ذلك اشار الى النكاح ففي متعلقة على هذا بالرد ان
 ارادوا الى الزوج والزوجان يقال الولي بالرجعة اضلاجا **حسن** بينهما وحسن عشرة
 ولهن على الرجال مثل الذي عليهن للرجال من الحقوق والمعلوم **كما** ما عرف شرعا ابن
 عباس ايجان ان تدرى اني كاتبت امراني ان تترى اني قال صلى الله عليه وسلم ان كل المؤمن
 ايمانا احسنهم خلفا وخياركم خياركم لنسائهم وللرجال عليهن درجة **كما** بالمهر **او** بالعتق
 والشهادة **او** لانها شير كان في الدنيا وله الفضيلة عليها بالانفاق والقيام بمصلحة ما حليم

للعامة

ونرا فمن كان يطلق ثم تراجع مرارا كثيرة مصاراة للزوجية الطلاق الى التلويح كالسلام
 التسليم وتقديره عدد الطلاق الذي يملك الزوج بعده الرجعة من ان اي مرة بعد مرة كقوله
 ثم ارجع البصر كترين اي كدة بعد كدة ولم يرد الجمع بينهما فان رجعا بعد الثانية فامسأ
 بمعروف شرعا اي مسكها بما عرف شرعا من الحقوق ولا يرجعها بقصد تطول العدة عليها مصادرها
 او شترج باحسن **كما** اصل الشترج الاشارة الى الطلاق من المطلق المعنى شترجها ولا يقصد هاتين
 ولا حلها الا بالزوج ان اخذوا مما ايتموهن من المهور شيئا ثم استثنى الطلع بما نزل
 في حيلة بنت عبد الله بن الحارث بن سلع او زوجها ثابت بن ريس شيئا وكان يحيا وهي تنغصه وكان قد
 اعطاها حذيفة فافدت بها منه وهو اول خلع في الاسلام ونحل الا ان خافا على **القراءة** بفتح اليا
 اي لا ان يعلم الزوجان **او** يظنا **وقري** بها حال اي لا يخافين وحل ان لا يقيما احد ود الله **كما**
 على هذا انضبت بخافا تقديره الا ان خافا نزل حدود الله المعروفة شرعا من حسن الصحة **القراءة** ايضا
 اليماحوا ولا يعلم المسلمون **او** الحكام **او** يظنوا والخوف يكون بمعنى الظن فعلى هذا حل الايقار رفع بدل
 اشتغال من الف الف الصير في خافا كقولك خيفت لزيد كنه جرد الله ونحوه واشتروا النوى الذين ظنوا
 وبعضه هذا ما **وقري** الا ان خافوا فان خفتم ان لا يقيما احد ود الله فلا جناح عليهما
 اي على الزوج فيما اخذوا على الزوجة فيما افدت به **كما** من المال الا انها ممنوعة عن اطلاق المال بغير
 حتى نكح حدود الله اي هبها ومن ونواهيها فلا تعادوها لا تخاؤروها ومن يتجاوزها فهم
 الظالمون **حسن** فان طلقها الطلقة الثالثة فلا حل له من بعد اي بعد الطلقة الثالثة
 حتى تنكح زوجا غيره **كما** غير مطلقها عن ابن المسيب انها على المزوج الاول بمجرد العقد
 وان لم يصيبها الثاني وعامة الفقهاء ان لا بد من الحصة لغيره امرأة رافعة وتزوجها عبد الرحمن
 الكبيرو فوكلها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الرحمن طلقها فبطلت طلاقا وانما معه مثل هذه

وعنه اني وليد واحد يحب على كل وارث على قدر ميراثه **او** على الوارث نكاح المصاهرة فان اراد الوالد
وقرى اراد فصلا لفظا للصغير قبل الحولين فليكن عن نواصيها من مناسا وبيان يستخرج
 الوالد ان راي الحكم ان الفطام لا يصير واغنى انفاقهما لما للاب من الولاية واللام من الشفقة فلا يحتاج
 عليهم **ما** واسترضعوا بغيره الى مفعولين لا ينفصل عن راضع يقال رضع المراه الصبي واسرعه
 الصبي طلبها لترضعه قالوا وهذا حكم مفعولين لم يكن احدهما عبارة عن الاخر فليكن ان
 يسترضعوا المراه اولادهم اذا سلمتم الى المراهع ما ائتمت به **القراءة** ائتمت هذا وما
 ائتمت من رثا في الروم مثلا الى اعطيت المراهع وقصر الى جئت به المراهع **وقرى** ما ائتمت بمجمل الى ما اقدر
 الله تعالى عليه ويجوز ان يراد الجلال لان المراهع اذا اكلت الحلال كان اللبن انفع للصغير واقرب الى
 صلاحه وفلاحه وقوله تعالى **ما** المعروف **ما** متعلق بسم الله الى سلمت الاجرة الى المراهع بطيب نفس
 وسرور **ما** يعملون بصير **ما** والذين قائم مقام المبتدأ المحذوف الى وازواج الذين يتوفون
 منهم اي يتوفى اجمالهم والتوفى اخذ الشيء وافيا **القراءة** يتوفون بجهلا **وقرى** يفتح الياء معلوما الى يتوفون
 اجمالهم ودل على المبتدأ المحذوف قوله ويدرون اي يتوفون ازاوجا وخبر المبتدأ يتوبصرون اي
 يغتدون بانفسهم اربعة اشهر وعشرا الى لئلا ان النار يخرج بالليله لانها اول الشهر واليوم
 تبع له **او** الذين مبتدأ بغير خبر والخبر والعايد محذوف بعد قولهم التمن متوازن بدهم وبحب المراه
 في حجة الوفاة نزل الطبيب الزينة ودهن الرأس بجل دهن مطبوخ غيره ودهن حشوها بجل دهن غير مطبوخ
 ان شان لا يخل بما فيه طبيا او رسته كالاسود وجوز ما لك ابو حنيفة الا يقال بالاسود للصدور
 الشافعي يخل بدهن لا يخل بدهن الشافعي النهار للصدور لان علة الموت في ابتداء الاسلام كانت سنة ففتحت
 هذه المدة الا ان يجوز حواصل فظهر بوضع الجمل عند الفقهاء احتجا بما يحدث بسبعه وذلك انها
 وضعت بعد موت زوجها بليال فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنكح فاذا نكحها على وان

في قوله ما يعملون بصير ما والذين قائم مقام المبتدأ المحذوف الى وازواج الذين يتوفون منهم اي يتوفى اجمالهم والتوفى اخذ الشيء وافيا

في قوله ما يعملون بصير ما والذين قائم مقام المبتدأ المحذوف الى وازواج الذين يتوفون منهم اي يتوفى اجمالهم والتوفى اخذ الشيء وافيا

ولم يكن شتر لها مهر ولا جامعها لا جناح عليهما ان طلقتم النساء لم يمسوهن ان
جامعهن بامصادرية والزمان محذور فتيه في من ترك مشهرا او شطية او نفروا او تسعوا
لهن فريضة **كا** مهر نصبت بفعله وفريضة بمعنى مفروضة **القرآن** مستوهرة وتاسوهن وفي الجناح
لان الطلاق مكره في الحديث لبعض الحلال الى الله تعالى الطلاق للخصه لا يتبعه عليم ان اردتم
الطلاق قبل الدخول المتبرع فطلقوهن ومنعهن اصل المنعة والمنع المانع اي اعطوهن ما يتلفرن
به على امل وسع اذ في السعة من قدره بقدر وسعته وعلى امل من الصبيح الى افلاقه بقدر
ضيقه **القرآن** بفتح الهمزة واسكانها القارئ او بالفتح الاسم بالسكون المصدر من اعا مصدر موكلة لتعوي
بالمعروف حقا مصدر حق وهو واقع موقع الحال فيكون العاقل بالمعروف فتيه عزوف في حال الحفا
على الحسين **كا** الى المطلقا بالنسبة وهما محبتين قبل الاحسان كقوله صلى الله عليه وسلم من قبل
قبل افلاقه شلته وان طلقوهن قبل الدخول قد سميت لهن مهر فحب عليهن نصفه وان اخرجوا من الدخول
فحب كله الا ان يعصوا او الزوجان قالوا اولام النور ضمير النساء فالفعل مني لفظ منصوب محلا
ولو كان لمذكر لكانت الواو ضمير الرجال والنون علم الرفع فيكون الفعل معروفا اصل العفو النزل عطف على
محذوفون او يعصوا الذي سلكه عقد النكاح **كا** وقري سكنوا الواو من يعفون ولو ان استكان
الواو والباء في موضع الضم شبه الالف لكانت اجزاء الذي يده عقد النكاح الولي عند ما يكون في القديم للشارح
او الزوج عند الى حنفية وفي الجريد للشافعي فلا ولا يجوز لوليها ان يزوجها بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها
يجوز له ذلك قبل الطلاق لا تفارق ولا يجوز له ان يهب شيئا من مالها المعنى يعفو المرأة بترك مبيعتها
للزوج ويعفو الزوج بترك جميع الصداق اليها وسُميت الزيادة على النصف عفوا محجورا الا ان يقال انه
كان من عادتهم سوق المهر كالعقد الزوج فاذا اطلقها ولم يطالبها بالنصف فهو عفو فعلي هذا الذي
سلكه عقد النكاح قبل الطلاق وبعد الزوج ومحجور ان يقال اذا اعطى جميع الصداق ذلك على عفو

بمهرها لا يمسونها
بمهرها لا يمسونها

اي قدر امكنه طاقته
مسألة الرد في قدرها
وما عدوا الزوجين

في الجريد للشافعي
في الجريد للشافعي

ان

عما كان موجبا للطلاق ونحوه وان يعصوا رفع ابدا الى العفو اقر للفقوى واللام في التفسير نزل على
علة قرب العفو تقديرا العفو اقر من اجل التقوى **وقري** وان يعفوا بالاعية ثم حتموا على الاحسان فقال
ولا تنسوا الفضل بينكم **م** طرقت المعنى لا تنسوا الفضل بعضهم على بعض ما عطا الرجل جميع الصداق
ونزل المرأة بغيرها منه **وقري** يكسروا وتنسوا وصلا **وقري** ولا تنسوا انما عطاوا من النكاح
بصير **كا** حافطوا اي اذواوا على الصاوات اي المكتوبات بما فيها من دها و الصلوة
الوسطى حقت بالذكر تفضيلا وهي صلوة الفجر عند ما لا الشافعي لا يباين شيئا في النهار وصلاتي الليل
او الظهريان وسط النهار والعصر عند اى حنفية لحديث ورد فيها **او** المغرب عند قبضة من ذؤيب وعن
بعض المناخيرين انها العشاء **وقري** والصلوة الوسطى نصبا مدحا **وقري** والصلوة الوسطى صلوة العصر
فعل هذا التخصيص لصلاتي الوسطى والعصر **وقري** وعلى الصلوة الوسطى **وقري** والصلوة الوسطى صلوة العصر
وقري الوسطى لها وقوموا لله في صلاتكم قانتين **كا** طابعين خاضعين واصل الفتى الطاعة
ثم استغفر لطول القيام زيد بن ارقم كنا نكلم في الصلوة الى ان نزل قوله الله قانتين فسكننا فان حقت
من غير واو غيره فرجنا لاجال اي فصلوا رجلا جمع راجل كقيام **وقري** نصم الراوي نصم الراوي
وتشديد الجيم او ركبنا على وابل جمع ركب كراهي رهبال المعنى ان لم تلتزم الصلوة قانتين فصلوا
رجالة وركبنا الشافعي يهمل ما شيا وراكبا ومسايقا حيث كان وجهه يومى بالركوع والسجود ايماء
والسجود اخفض من الركوع وابو حنيفة لا يهمل ما شيا ولا مسايقا اذ لم يحسن الوقوف ولا ينقص عدد
الركعات عندهم وعن ابن عباس عطاو غيرها صلوة الخوف لغة **فاذا** امنتم اي ازال الخوف فاذكروا
الله اي صلوا الصلوات الخمس واشكروه على الانقاذ الصلوة كما علمكم من صلوة الخوف وغيرها
لم تكونوا تعلمون **كا** والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا متدا **القرآن** وصية
رفعنا متدا اخبر محذوف في تعليمهم وصية وهاجر الذين نصبا بغيرهم اي بوضوء وصية والجملة

او بعض الصلوات الخمس

في الجريد للشافعي
في الجريد للشافعي

انما هو في حق الله تعالى
منه في حق الله تعالى

ايضا جبر الذين هم اعماد الى الجوارفة لمتاعا او متعلق به تقديره متعوض متاعا جلا ما يحزن
اليه من النفقة والسكنى **وقرى** متاعا لا ذوا جهم متاعا رفعا متاعا على هذا نصبت متاعا لانه مصدر
معنى تنسج كقولك عجنى ضربا لك بذا اضربا شديدا او تنصب غير اخرج بدلا من متاعا **او** جلا من الاطاع
اي يخرج ان يخصه حق على من يموت اربع مائة سنة ان ينصفوا على وجهه من ماله ويسئلونها منزلة سنة
لان ذلك كان واجبا فسخت النفقة بالميراث المثل والربع ونسخ الجواز اربعة اشهر وعثر النفقة
المتأخرة لاها متقدمة تلاوة متأخرة تنزلا فان خرج من اهل البيت فلا حرج عليك فيما
فعلن من التزين للخطاب في انفسهن من معروف **كما** عرف شرعا حكيم **فأما** قالوا لما نزل
ومتعوهن على الموسع قدره والحفاظ المحيتر قال رجل ان احسنت فعلن وان لم ارد لم اتقل فنزل **والاطلاق**
متاع بال معروف فمن هذه الآية ان المتعة لجميع المطلقان بعد ما اوجبهما الواجب قبل وهي
المطلقة قبل الدخول ثم الكذلك بقوله جفا على المطلقين **حس** للشرك فان جبري وجوب المتعة
لكل مطلقة والزوم على استيجاب المتعة لكل مطلقة لذوالضعف القلوب **او** المراد بالمتعة نفقة
البعلة لانهما واجبة عند ابي حنيفة **لعلكم تعقلون** **فأخرج** جماعة من فيهم داودان **فأما** اسطر
حقوق الطاعون فنزلوا واديا اقيح فلما استقر وافيه ما اتوا جميعا قالوا وبغوا موتى ثمانية ايام فقال
جبريل فيهم ربه فاحياهم فعاثوا بعد ذلك **وهو** لا يلبس ثوبا الا غادد سما كاللكن ابن عباس ان شريك
الرجل لتوجر اليوم في ذلك السبط فنزل تعجبا من حالهم **فأما** نزلوا فلما نزلوا في يوم القليل كذا كل ام يعاين
ومعناه الوجوب لان هذه الاستفهام اذا دخلت على النفي ادخل الاستفهام صا وتغيرت او الجاها والمعنى قد
علمت خبر الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حجب النيران جماعات كثيرة جاز الموت
فقال لهم الله على لسان ملك موتوا **فأما** اتوا **وهذا** امر معناه خبر اي فاما انتم الله جميعا فماتوا
ثم عطف فماتوا المقدر قوله ثم احياهم ليعلموا ان الله عز وجل من هذا انك لم يفوتوا الله المحنوم

انما هو في حق الله تعالى
منه في حق الله تعالى

انما هو في حق الله تعالى
منه في حق الله تعالى

ان الله لذو فضل على الناس كافة في الدنيا خاصة على المؤمنين في الآخرة ولكن اكثر
الناس لا يشكرون **فأما** على ذلك العجز بعضه كغير بعض مما عطف ما بعد على محذوف متعوضا ومحط الله
اجنوا **وهذه** الآية تقديره لا تحذروا الموت وقائلوا في سبيل الله اي طاعته اعداءه
واعلموا ان الله سميع عليم **فأما** استفهام ابتدائي اخبره الذي صفة الجند ولا يجوز جعل
نزلوا السماء واحدا **فأما** اذا لان ما اشداها ما من من لا اله الا الله يعقل وما نعم وصلة الذين يعرفون
الله اي يعطي عباده في الحديث يقول الله يوم القيمة ان ادم استطعتك فلم تطعني قال كيف
اطعنا وانت بالجنة قال استطعتك عدي فلان لم تطعه اما علمت انك لو اطعته لوجدت ذلك عندك
فرضا اي افراضا حسنا حلالا واصل القرض القطع ويطلق على كل اعطاء يطلق به الجزاء **القرآن**
فيضا عفة وضا عفا مضاعفونا بده بغير الف مشددا واولا لمحفقا لغنا في نصيبنا هنا
والجديد باضمار ان وبرفعها استينافا **فأما** ضعفا كثيرة **حس** لا يعلم عددها لكثرة الا الله واصل
الضعف ان يناد على الشيء مثله او امثاله ليخصه من المعطي عبدا لله من خلال ماله يطيب وغير
منه فان الله يشهد على ذلك افضل ثوابي لما جئتم تعالى على اخرج اجسادهم لا يمكنهم ذلك لا يوفيه
فقال **والله** يقبض بالرسالة الرزق ويبسطه متى يشاء على خلقه **وهو** الاحياء والاموات
وبسطها وبسطه في الاعراف والسين لانها الاصل والافراد ابدان السن ليجانس الطاقى المستعلا
ثم سهل عليه منزل الدنيا فقال **والله** اي الى الله ترجعون **فأما** فجازيكم **او** الى التران كماله
غير مذكور يقول منه خلقكم واليه تعودون لما مرج امر بني اسرائيل لكثرة فيهم الخطايا واخرج بعضهم
من ديارهم وكانوا يطهون ملوكهم وكان ملوكهم يطهون بنيهم وطهروهم عرو عظيم وهو قوم جالوت
قالوا النبي لهم هو **وسبع** بنون **وهو** اسحق بنون الذي رباها عيسى بن اسرائيل لنا ملكا
اي معنا سلطانا يتقانا فقال في سبيل الله **القرآن** تقابل بالنون جرما **وقرى** بالنون



رفعا استنينا فاما بالباغية رفعا صفة للمساواة جازما جوا باللام **القرآن** هل عسيبته فحيا
 كرمين وكسرت الحسنة يقال عسي كعي واسم الفاعل عس كعي عن ابراهيم قوله ان كتب عليكم
 القتال شرط معتبر دون خبر عسى وجها ان يقال جوا بالشرط محذوف
 دل عليه خبر عسى الى جينوا **او** شدة مشددة وعسى للتوقع والرجاء فدخلت عليها اهل تقرير المتوقع كقوله هل
 الى على الانسان نخبة انتم جنات القتال كلف ثقاتنا فتم استقهموا مسكين فقالوا او ما ابتدأ جهم
 لنا دحل ان لا نقابل نصيبا في ان نقابل والواو في ما ربطت الجملة بها فبها والمعنى الى عذر لنا في
 نزل الجهاد وقل اخرجنا من ديارنا وابنا بنا **كا** المعنى اخرج بعضنا لان القابلين كانوا في
 ديارهم الا قليلا منهم **كا** هم الذين عبروا والهموع طالوت وكانوا ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلا كاهل
 بدرهم لله درهم على نزل الجهاد وقال والله علمي بالظالمين **تا** ومع طالوت ملكا **كا** حال الضم
 تغريفه وخمسة فلما عرفهم بينهم ان طالوت ملكهم قالوا امكروا الى كيف يكون الملك علينا
 وليس من بيت الملك لان الملك كان في سبط يهودا بن يعقوب وكان ذباغا
او سقا فغير اولم يكن من احد السبطين والواو في قوله ونحن احق بالملك منه والواو بالبادية
 متعلقان باحق في عطش على الجملة التي هي حال قوله ولم يوت سبعة اى كثرة من اهل **كا** نخبة
 بعد ذلك علينا والحال عدم استحقاقه للملك لوجود سبعة وقدره فتم قال بينهم راد اعلمهم ان سأل الله
 اصطفاه احبنا عليكم وزادته نغلة بسطة سبعة في العلم والجسم **كا** قالوا
 كان اعلمنا اسرائيل بالحرب والديانان في وقتهم وطول من كل اثنان براسه ومنكبه **القرآن** بالسبب
 عن الكسالى لما د والله يوتي ملكه من يشاء **كا** لانه مختص بالملك والله واسع ذو السعة
او واسع الخليم عليهم **تا** بما يصنع فتم طلبوا من بينهم علامة على ذلك وكان النابون قد اخبرناهم فتم
 لما رجع امرهم **او** كان قد جاءه نوح في النبوة فقال لانه ملكه ان ياتى النابون كان صندوق

التوراة من خشب الشجر نحو من ثلاثة اذرع في راعين راعهم ان النابون فعلت من النوب
 الرجوع قال لانه يرجع اليه وسخر منه ما فيه وبعضهم انكر هذا وقال المعنى لا يسألون وانما يستق اذا
 صح المعنى وانما هو فاعول وبعضهم هذا **ما قرئ** بانوه بالها فيه سكنة طائفة وحكمة لانهم كانوا
 يسكنون اليه انما كان اذا حضر والقتال قدموه بين ايديهم يستنصرون **او** كان فيه شئ كراس الهرة
 اذا سمعوا صوته ايقنوا بالضرر واذا اختلفوا في شئ تكلم وحكم بينهم **ما قرئ** سكنة شدة او بغيره هي
 لوحان من التوراة وروض المتكسر من الواحها وعصى موسى وعلاءه وعمامته **او** عمامة هرون وقبض من الميز
 وحمل مما ترك آل موسى وال هرون اى موسى وهرون نفسيهما رفع يفت لبقية فلم يشعروا
 بالنابون الا وقد جاء اليهم بحملة الملايكه **كا** حتى وضعه عند طالوت فافروا بملكه **ما قرئ** بحمله
 بالاندكرا الزعائن النابون وعصى موسى بحجرة طرية نخرجان قبل يوم القيمة ان كنتم مؤمنين **كا**
 فلما راوا النابون ايقنوا بالضرر فتمارعوا الى الجهاد فقال طالوت لا يبقى الا الشايل للشيء الفارع
 فاجتمع له ثمانون الفاضل بشرطه فلما فصل اى خرج من بين المقدس طالوت بالجود واصل
 الفصل ابانة السنى عن عرس حتى يبقى بينهما فرجة قالوا واصل ان يقال فصل نفسه ثم كثر حذف
 المفعول حتى صار الفصل غير منفرد وكان حرا شديدا فطلبوا الماء فقال ان اوجى اليه **او** كان نبيا
 ان الله ينيلكم بخيركم بنهر **كا** **ما قرئ** سكنوا لها لغتان فمن شرب منه اى لرع فيه فليس
 مني اى من اتباعي واهل ديني ومن لم يطعمه لم يذقه من طعم المشى ذقته فانه مني ومجا **ا**
 من اعترف عرفه ببلده **كا** نصبت استثناس من شرب منه **القرآن** صما اسم لما حصل في كوال الفار
 وفتح الاخرى **او** لغتان نخبة العرفه مباينة لكم دون المشرب منه وكانت العرفه تسمى الرجل لشربه
 ودوايه الا قليلا منهم استثناس فشرى **ما قرئ** قليل رعا جملا على المعنى لانه لما قال فشرى وكان
 المعنى لم يطعموه الا قليلا من شرب الماء راوا جالوت ما لولا لاطافة لنا اليوم فجالوت

2 موضح اكمال في فهارس
 وحدا اجمعة
 2 النوازل في فهارس
 وناسطون ويدر فهارس
 والنفس منها النوازل
 من لادى بلده فهارس

وَجَنُودِهِ **كَأَن** نَبَتْ مَعَ طَالُوتَ وَهَمَّ الَّذِينَ عَمَرُوا الْبَهْرَ دَكَ ثَلَاثِينَ وَثَلَاثِينَ عَشْرًا جَلَّالُوا أَلَمِنْ
فِيهِ أَيْ طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ غَلَبَتْ فِيهِ كَثَرَةٌ **يَا ذِي الْقُرْبَى** **كَأَن** مَعَ الْقَابِرِينَ **وَمَا بَرَزُوا**
لِجَالُوتَ أَيْ حَصَلُوا لَهُ فِي بَرَارٍ مِنَ الْأَرْضِ وَهُوَ الْقَضَاءُ وَلَمَّا نَافَقُوا فَالْحَالُونَ طَالُوتَ أَمَّا أَنْ تَبَرَّأَ إِلَى
تَبَرَّأَ إِلَى أَجْرٍ فَإِنْ قَلْبِي اسْتَحْوَذَ عَلَى مَلِكِي وَإِنْ قَلْبُهُ اسْتَحْوَذَ عَلَى مَلِكِي فَخَافَهُ طَالُوتَ قَالَ لَوْلَا أَنِ كَانَ
بِهَازِمِ الْجِيوشِ وَحَدِّهِ كَانَ فِي بَيْضَتِهِ ثَلَاثِينَ وَطَلَحَ حَبِيدًا كَانَ مِنَ الْعَالِقِينَ بَرٍّ وَلَا عَمَلِينَ بَرٍّ عَادَ فَمِنْهُمْ مَنَازِلُهُ
أَلَا ذَاوُدَ وَكَانَ قَصِيرًا مُسْتَقَامًا مَصْغَرًا ارْزُقْ بِمَعْرِعِي غَنَمٍ فَيَصْرُدُ أَوْ ذَا الْبَعْرِ يَأْذَنُ لِلَّهِ
كَأَن مَعَهُ ثَلَاثَةُ أَجْحَادٍ فَضَلَّ بِهَا **وَجَلَّالُوا** وَتَرَوُجُ ابْنَهُ طَالُوتَ مَحْشَدُهُ طَالُوتَ ثُمَّ قُلُ طَالُوتَ
نَائِبًا عَنْ خَلْفِهِ دَاوُدَ وَأَنَّهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحَكِيمُ النَّبِيُّ وَلَمْ يَجْمَعْ السُّلْطَانَةَ وَالنَّبُوَّةَ لِأَحَدٍ قَبْلَ
دَاوُدَ **وَالْمَلِكُ** الْحَكِيمُ الْعَلَمُ وَالْعَمَلُ وَعِلْمُهُ مَا شَاءَ **فَإِنْ** صَنَعَةُ الدَّرُوعِ وَمِنْطَقُ الطَّبَرِ وَكَلَامُ الْحَكْلِ
وَالْمَلِكُ **الْقَرَاءَةُ** هُنَا وَالْحَجُّ وَلَوْلَا دَفَاعُ اللَّهِ بِالْفِئَةِ بِغَيْرِ لَوْ أَصْلُ الدَّفْعِ صَرَفُ الشَّيْءِ فَإِنْ عُدَّ إِلَى
أَقْصَى الْحِجَابَةِ وَالْعَبْدُ لَوْ أَنَّ يَصْرَفَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ إِلَى الْمُسْتَبْدِينَ **وَالْمُسْتَبْدِينَ** بَعْضُهُمْ إِلَى الْبُغْيِ
لَفَسَدَتْ الْأَرْضُ بِقَتْلِ الْمُسْلِمِينَ وَظَهَرَ الْفُسَادُ وَتَرَسَّخَتْ فَهَلَكَتِ الْأَرْضُ وَمَا فِيهَا **وَلَوْلَا** أَنْ يَرْفَعَ اللَّهُ
بِالْمُؤْمِنِينَ وَالْإِبْرَارِ عَنْ الْكُفَّارِ لَهْلَكَتِ الْأَرْضُ مِنْهَا **فِيهَا** قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ اللَّهَ لِيَدْفَعُ بِالْمُسْلِمِ الصَّالِحِ
عَنْ مَائَةٍ سِتٍّ مِنْ جِبَرَانٍ عَلَى الْعَالَمِينَ **كَأَن** تِلْكَ أَيْ أَجْحَادُ الْمَذْكُورَةِ مَسْتَدْرَجِينَ أَنَا اللَّهُ تَسْلُوها
حَالٍ مِنْ أَيْ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْسَلْ لِمُسْلِمِينَ **فَإِنْ** تِلْكَ أَيْ الرُّسُلَ فَضَلْنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ **كَأَن** ابْنِ
أَسْتَأْنَفَتْ مِنْهُمْ مِنْ كَلِمَةِ اللَّهِ أَيْ مُوَسَّطَانِ نَصَبَتْ مِنْهُمْ بَدَلًا مِنْ مَوْضِعِ فَضَلْنَا لَمْ تَنْفَعْ عَلَى بَعْضٍ
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا **وَقَرَأَ** كَلِمَةَ اللَّهِ مِنَ الْكَلِمَةِ وَكَلِمَةً بَدَلًا عَلَيْهِ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ إِلَى خَدِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَصْرُخْ بِأَسْمِهِ تَعْبِيرًا **وَجَاءَتْ** **حَسْبُ** حَالٍ إِلَى دَاوُدَ حَانَ وَحَسْبُ لَوْ قَفَّ هُنَا لَنْ مَا يُعَدُّ
أَوْ جَمَلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَادَى الْأَنْبِيَاءِ فِي فَضْلِهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْمَعِينَ

وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا

وَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِأَسْمَاءِ كَثِيرَةٍ وَأَكْبَرُهَا الْقَدْرُ الثَّابِتُ الْخَيْرُ عَلَى مُرُورِ الْأَزْمَانِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَنَى
مِنْ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيَ فِي الْآيَاتِ مَا أَمَرَ عَلَى مِثْلِهِ الْبَشَرُ وَأَمَّا كَانُ الَّذِي دَنَيْتُهُ وَجَاءَ أَجَاهُ اللَّهِ أَلَمْ
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ سِتًّا خَوَاعِجَ الْكَلِمِ وَفَضَّلْتُ بِالرَّبِّ جَلَّتْ فِي الْغَنَامِ وَجَعَلْتُ
لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَظَهْرًا وَارْسَلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخَتَمْتُ عَلَى النَّبِيِّينَ بِرُوحِ الْقُدُسِ **كَأَن** وَلَوْ شَاءَ
اللَّهُ شَيْئًا فَفَسَدَ أَقْسَلُ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ أَيْ بَعْدَ الرِّسَالِ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِي دِينِهِمْ مِنْهُمْ
أَيْ الَّذِينَ يَقُولُونَ الرِّسَالُ مِنْ أَمْرِ نَبَتْ عَلَى الْإِيمَانِ مِنْهُمْ كَفَرُوا **كَأَن** ارْزُقْ وَكَرَّرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
مَا أَقْسَلُوا أَنْ يَكِيدُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ وَيَفْعَلُ أَنْفَعُ أَحَدُكُمْ أَيْ شَيْءًا مَارًا
هِيَ الذِّكْرُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا يَبِيعُ لَا ذَا وَلَا حَلَّةَ لَا صَدَاقَةَ وَلَا شَفَاعَةَ **كَأَن** بِغَيْرِ إِذْنِهِ
الْقَرَاءَةُ هُنَا وَارْهَمَ يَبِيعُ فِيهِ إِلَّا خِلَالَ الطُّورِ لَا لِعُوقِهَا وَلَا نَائِبِهِمْ فَخَافَ فِي السَّبْعَةِ بِلَا نَبِيِّنَ بَعْدَهَا
عَلَى الْفَتْحِ كَانَ قَابِلًا قَالَ هَلْ مِنْ بَيْعٍ فَخِيَ بِالْجَوَارِ غَامًا عَلَى وَقْفِ السُّؤَالِ أَفْعَلُ لَا يَبِيعُ وَغَيْرُ الْأَسْمَاءِ بِالْبَاءِ وَجَلَّ لَا
بِغَيْرِ الْأَسْمَاءِ رَفَعَ أَبْنَاءَ جَنِّهِ فِيهِ وَالدَّفْعُ عَلَى جَعْلٍ لَا يَبِيعُ لَيْسَ بِحَصْدٍ نَاهِيًا وَجَلَّالُوا قَبْلَ الْمَوْتِ الْأَطْلَامُونَ
كَأَن قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ لَا يَبِيعُ أَبَا الْمُنْذِرَاتِ أَيْ فِي كِتَابِ اللَّهِ اعْظُمَ قَلْبُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَضَرَبَ
فِي صَدْرِي وَقَالَ لِيَهْلِكِ الْعِلْمُ الَّذِي نَسِيتُ بِيَدِهِ أَنْ لَهَا لِسَانًا وَتَفْهِيمًا فَقَدَّرَ الْمَلِكُ عِنْدَ سَائِقِ الْعِزِّ هَرَفَ فِيهَا
حِينَ يَأْتِي الْأَمْرَ بِأَسْمِهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ خَافَ وَلَا يَقْدِرُ شَيْطَانٌ حَتَّى يَصْبِرَ ثُمَّ وَصَفَ اللَّهُ قَالَ الْحَيُّ خَيْرٌ مِنْهَا
أَيْ هُوَ الَّذِي لَا يَحْقِقُهُ الْفَنَاءُ وَيَعْمَلُ الْقِيَوْمَ **كَأَن** فَيَعْمَلُ نَابِغَةً وَهُوَ الْقَائِمُ دَائِمًا بِتَبْدِيدِ خَلْقِهِ
وَقَرَأَ الْقِيَامَ وَالْقِيَوْمَ بِعَنَاءٍ ثُمَّ يَبْزُ ذَلِكَ أَلَمْ يَقُولَهُ لَا نَأْخُذُ سَنَةً وَلَا يَوْمًا **وَقَرَأَ** وَزَيْدٌ لَهْنًا مَعَ الْوَادِ
لَقِيَ السَّنَةَ وَالنَّوْمَ عَنْهُ بِكُلِّ حَالٍ لَوْلَا هَذَا لَخَلَّتْ أَيْ قَالَ لَا نَأْخُذُ سَنَةً وَلَا نَوْمًا فِي حَالِ الْحَيَّةِ وَالنَّوْمِ
غَشِيَةً ثَقِيلَةً تَقَعُّ عَلَى الْقَلْبِ فَتَمْنَعُهُ مَعْرِفَةَ الْأَشْيَاءِ وَالسَّنَةَ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْعِبَادَةِ فَعَلَى هَذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ
لَا نَأْخُذُ سَنَةً وَلَا نَوْمًا لَقِيَ نَوْمًا أَنْ السَّنَةَ أَعْمَالُ نَأْخُذُ لَفَعْفَهَا وَلَقِيَ نَوْمًا أَنْ النُّومَ قَدْ بَاخَضَ لَقُونَهُ

فَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِأَسْمَاءِ كَثِيرَةٍ
فَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِأَسْمَاءِ كَثِيرَةٍ
فَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِأَسْمَاءِ كَثِيرَةٍ
فَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِأَسْمَاءِ كَثِيرَةٍ

وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا
وَقَرَأَ كَلِمَةَ اللَّهِ نَصَابًا

الاعمال والادب والادب والادب

المعاصي في بني اسرائيل وعظمهم ادما فلم يعطوا فخرج من بينهم وخالط الوجوه يتعبد ودخل تحت نصر
بحوره بيت المقدس وخر به وملاه نرابا وقتل من فيه وشاخ نراهم فلما ذهب جمع ارباعا حماره وعصير
عنبه بن فوجه خرابا فقال له دا دبيرة وكذا ان قبل الما زهم العزيراني يحي هذه الله بعد
موتها فان قيل السائل كان كافرا فاما سائل شكافي البعث ان جعلت ان معنى بنى بضمها ايجو ومعنى
كيف بضمها حال من هذه فاما انه الله اي البعث مائة عام ولا يكون طولا مائة لان ااما
تقع في السر زمان ثم بعد احياء ثم قال له ملك كبريت كامينا قال البعث مائة عام
فانظر الى طعامك النين والعيب وشرايك العصور او اللبن لم يتسنه لم يتسنه ها
لقولهم سانهت فلانا عام لته سنة اي لم يتغير من مائة السنين واو لقولهم ستون فحرف الواو
وجاء السكت بحسابه او نون من الحماو المستون فقلت نونه حرف علة كينته ولم يتبدد
للصير الى اقرب المذكورين **القرآن** بانبات لها وصلها لا اله الا الله وحدها وصلها على انها السكت
واثبتها وفقا للكل **وقري** وهذا شرايك لم يتسن **وقري** يسته بادغام الثاني السين لتخصه مانعك
بان يحسنه قالوا وكان حماره قد مات في عظاما فقبل له وارض الى حمارك ولم يكن قد مات
وهذا البلع في القدرة فظرفه فاه فاما كيت حاد لم يتم عطف ما بعد على محذوف بقدره اربناك
ذلك العلم قد سنا ونجعلك آية للناس **ورايه** بيانه اي فعلنا ذلك لليلة على البعث وانظر
الى العظام عظام الحمارا وعظام المذوق كيف ننشرها حالنا ناصبت كيف ننشرها **القرآن**
بضم التو من نشر الله الموتى فنشرها وظهروا وبقيتها من نشر الله الموتى معنى انشرهم **او** من النشر ضد
الطوى وبضم النون والراي من الشوز الخرا والارتفاع الى عرجها وارتفاعها ثم نكسوها الحما فعدت
العظام كهيانها حية فلما تبين له احياء الموتى لان فاعل بين مصر **وقري** بين مجهولا **القرآن** قال
اعلم بقطع الهمة دفعا اجازا عن نفسه وبوصل الهمة جرما ان النفس **او** ان الله تعالى له بالعلم

قال الشرح لا كافر بالشرع ولا كافر بالشرع

اليقين ان الله على كل شيء قدير **وقري** قيل اعلم اني كيف يحي الموتى لا زدا دبيرة واذا
سئلت هل ايت احياء الموتى فاقول نعم قال ولو لم يؤمن **ك** مع علمه بامانه لظهر ايمانه لكل سامع
بقوله بلي ولكن واللام بعد منه لفة محذوف تقديره سائلنا لك ليطمن اي ليسكن قلبي ويصير علم اليقين
بالاستدلال عين اليقين بالمشاهدة وليس ما يصل الى القلب بالخبر كالذي يصل اليه بالنظر لان الكذب في
الجبر ممكن وفي النظر غير ممكن لان حاسة السمع مخيرة وحاسة البصر فمارة ولو كان الجواب
نعم لكان كفر الا ان الاستفهام الذي معني النبي شوا كان مع النبي استفهام اولم يكن ليخصه امت وارب
مشاهدة ذلك لايمان غيري قال فحذار عني الطير طاووسا وديكا وخماسة وخرابا **القرآن** قصير
اليك ضما للما د فطعن وكسرا املهن **او** لقان صوته وصوته املته وقطعته **او** صهره صهر
الخليل عصفور صوارحيب اذ اذعي **وقري** فصرهن بضم الصاد ولشوها من صره بصره وصره جمعه
كصره بصره وبصره من الضرر وصرهن من المضربة الجمع وصرهن من الضرر الصوت لك صرهن وجمع
المستعمل من **ور** يشمله معنى الميراث بضمها اليه بعد الا بواجدها ليتها ملها ويعرف شكلها لئلا
تلتبس عليه بعد عودها اليه والمعنى المكن اليك واعنه من ثم قطعتم ثم اخلط لهن بعضه بعض
ثم امسكوهن ثم جرحهن اجزا ثم اجعل على كل جرح من جبال الصلوات صرهن وجمع
منهن جزءا **القرآن** بضم الزا اي اسكانها ومنهن صفة لجزءا فلما قدرت عليه نصبت حالها في عهن
قل لهن تعالين اذن الله يا نيناك ففعل فعاد كل جزء الى جسده ثم اتين الى رؤسهن **سعيها**
سريعا او متبعا لئلا يوتهم ارقا غير تبال اطير او انها غير سليمة الا رجل فاصلت برؤسهن فعادت
كانت وانصباب سعيها مصدر موكدا في موضع الحال اي شاعيات واعلم ان الله عز وجل
كانت هذه الاشياء تدل على قدرة الله تعالى حيث على النفقة بعد لانه قادر على الخلف والتوان قال مثل
سبدا وفي الكلام حذف في مثل نقان لنفقت خبره كمثل حبة وقدر لان في الكلام حذف لان الدب

وبلا انما السعي

الذات ايضا عاطفة في فاصليها اعصار ربح شديد ترفع كالعود ارجح تستطع وتنبه الشهاب
فيه قال المعنى انما اجتمع في غابة الجوده يدورها الفاقية فاجوج ما كان اليها اصلا
ناروا حرقوا **ق** في متجرا محتاجا لا يجد ما يعود به عليه لذلك المراتى بعلة اجوج ما يكون
اليه لا ينفقه تلخصه من عمل لغير الله ندم حين لا ينفق الندم فاصل الجرق جك تنقش مع حرارة النفا
او هذا مثل لمن عمل بالطاعات فبعث له الشيطان فجعل بالمعاصي فغرق عالمه كلها وان احكم افقر
ما يكون الى عمله اذا فارق الدنيا كذلك الى هذا البيان الذي بين فيما تقدم من الجهاد والصدقة
وقصة ابراهيم عليه السلام وغيرها من **الحكم** الايات الى الدلالات التي يحتاجون اليها في توجدهم
ودينهم **الحكم** تفكرون **ق** انفقوا من طيبات ما كسبتم بالفجارة والصناعة قال صلى الله عليه
وسلم اكل ما اكل الرجل من كسبه وان ذلله من كسبه وقال ما اكل احد طعاما خيرا من ان ياكل من عمل
يده وان ذل او كان لا ياكل الا من عمل به **ق** ومما اى من طيبات ما اخرجا **الحكم** من الارض من الحبوب
والنمر والجوز ان يقال من الكسور والمجادن وهذا امر باخراج الزكاة ونزل فمن كان يتصدق بالدرى ويحضر
بالجيد ولا يتموا الخبيث الى الردى وتحمل منه ثم يقول اى من الخبيث نصيب حال مقدرة من الضمير
في يتموا **القراءة** بتسديد اليها وتخفيفها هنا وفي احوالها وهي في احوال ثلاثين موضعا **وقرى** ولا تأموا
ولا يتموا بجمع التاء وتممه وائمه وائمه واحد قصده **ق** الى ان تعوضوا فيه الى تسليحوا في
احده حال اصيل الاغراض غرض البصر اغرض فلان عن بعض حقه تساهل فيه المعنى وحالكم انكم تاحذرو
الى حال الاغراض **ق** والمعنى لو اهدى الى احدكم ما اخذ الا على استحياء من صاحبه **وقرى** فمقصود
مشدد ان غرضه ونقصه اجمع اليه وكسرها من غرضه ونقصه ونقصه **الحكم** الشيطان
يعلمكم الفقر وعد يستعمل في الخير والشر والفقر سؤ الحالك اصله انقراج في شئ منه فقار الظاهر
لما فيه من الفصول والفقر منه والمعنى انه يحولكم بالفقر بان يقول ان تصدقتم افقرتم ويا مولىكم بالفحشا

للمعاني

ق بالخل والله يعلمكم ان انفقتم مغفرة منه لذنوبكم وفضلها مما انفقتم وثوابا عليه
عليكم **ق** يكون الحكمة اى العلم النافع الموصل الى رضا الله تعالى والعمل به **ق** الودع من بستان
واصل الحكمة المنع لذلك جميع التمتع **ق** وتعيكسدهم استعمال المبيع مع اصلاح وتم الوفاء
لان الزاوى ومن يكون الحكمة استينافية **ق** عاطفة جملة على جملة ومن على القداة رفوعة محلا
مبتدا خبر نداء بعلة **وقرى** بكسر النون على هذا منصوبه يؤن يؤن مجزوءة بالانها شرا وفاعل
يؤن الله تعالى ومن يربيه الله الحكمة تلخصه من اعطى ما يدجلة الجنة فقد اولى خيرا كثيرا
ق في تنكيره الخير ووصفه بالكثرة دليل على عظيمة الباب **ق** وما انفقتم من نفقة وطاعة او
معصية او نذر من نذر كذلك فان الله يعلم **ق** يحطه فحاز بلم به ولم يقل بعل همارا للضمير
الى ما من انصار **ق** ان شئوا الصدقات فنعما هي نعم فعل غير منصوب وفاعلها مضمرة وما نكره
غير موصولة ولا موصوفة بمعنى شئ وهي نصيب تفسير اى دفع الشئ شيئا **ق** نعم شيئا ابداءها هي خير
مبتدا محذوف كانه قيل ما الممدوح فقيل هي اى الممدوح الصدقة **ق** من اجتهه ما قبله بقدره فهي
نعم شيئا **القراءة** هنا والسبب في النون وتسير العين على الاصل لان اصلها نعم يعلم وتكسر النون واحفاجرة
العين نقلوا اخر كذا العين الى النون وتكسر النون والعين اتباع وتشديدا لمعها اجماع وان تحوها
وتنوها **القراءة** سراً فهو خير **ق** وافضل وكل متقبل اذا اصبحت البنية في الحديث صدر
السر ينطق غضب الرب قالوا هذا في صدقة المتطوع اما الزكاة فاطهارها افضل لتفدى به ولفي التهمة
وحوزان يقال ان لم يعرف ما معه فصدقة الصدق سراً افضل خوفا للظلمة **القراءة** ويكفر عن محرم
بالنور واليا عينه حرما عطف على محل القاء وما بعدها فهو حرم لانه جواب الشرط وفعلا خبر ابتداء
اى ومن تكفر **ق** الله جملة من فعله فاعلم **وقرى** بالثامون شاد فعا وجزا وبالآمل ذكره انصبا باصناف
ان اى ان تحوها يكن خيرا وان يكفر علم من سبب **ق** من اياه **ق** او تبعض غير زايه خيرا **ق**

قوله لا الاخرى في البيت الثاني

هي

اي فليشهد رجل وامرأان وشهادة السامع الرجال في الاموال خباية اتفاقا منهم **وقرى** وامرأان
بهمزة ساكنة وفيه بعد لان المهمة المتحركة لا تستلحق حجة الفحمة وحجوزاتها سكنت ملتوا الى الجركان
وان كانت فحة كما سكنوا صيرت رجل فمن نصوص من الشهود اي كان منهم مرضيا في ديانته
وامانته رفع صفة رجل وامرأين **القراءة** يقع ان يضل اي تنسى ان يضل احدهما ونصب فليكن
احدهما الاخرى **كا** عطف على نضل وليس الا جذاها عمدا وان كان ظاهرا للمفط يقصد
محول على المعنى لانهم ينزلون السبب بسبب كل واحد منهما منزلة الاخر لا تصال به فالضلال سبب للادكار
والادكار سبب عنه فكانه قيل ارادة ان تذكر احدهما الاخرى ان ضلت كقولك اعدت هذه
ان يميل الحابط فادعها بها وهذا السلاح ان يحج عذرها فادع به وبكسر ان يضل شرط الجواب قد كثر
رفعا اي في تذكره ومحل الشرط جوابه رفع صفة ثانية لرجل وامرأين فعلى ارادة الكسرة في الوقت
الشهادة وعلى الفتح لا يجوز **والقراءة** ايضا فذكر مشددا ومخففا ونصبا ورفعا للذكر والذكر ضد النساء
وقرى فخذ اكر **وقرى** ان يضل احدهما محمولا ولم يقل فتذكرها ليلابعد الضمير الى المذكور فيعين
المذكور والغرض الابهام **اولو** وضعها موضع احدهما كانت جذاها مفعولا مقدما على الفاعل ولا يجوز ان
يكون جذاها على هذا فاعل لان الضمير على هذا هو المظهر بعينه والمظهر الاول فاعل نضل فلو جعل الضمير
لذلك المظهر لكانت النسبة هي المذكورة وذات الحال المعنى اذا نسبت احدها ذكرها الاخرى فمرحس على
الكين فقال ولا تشاؤوا اي غلوا ان تكتنوه اي الحق صغيرا او كبيرا حالها اي على كل حال
كان الحق من صغير او كبير اصل النسبة الملائمة مما يكثر لبثه وهو قريب من الكسرة ولكن لا يعبر عنه بالكسرة
لانه صفة المناقبة في الحديث لا يقول المؤمن كسرت حجوز بعضهم ان يكون الضمير للكتاب اي كتبوا الكتاب
صغروا كبر الى اجله المعلوم بين الغيبيين ذلك اني لكت افسطاي بعد عند الله
وافوم للشهادة اي اعون على اقامة الشهادة لان الكسرة تذكر المشهود واذن الكسرة



الثانية ٣

ترتابوا او اقرب في الاشكوا في الشهادة تلخصه اذا اندابتم فالكينوا الذين واشهدوا عليه عذرا
فهو احفظ له مواله الا ان تكون **القراءة** بنصب التجارة خبر كان لا ان تكون التجارة تجارة
حاضرة وبغيرها على ان كان ثمة **او** ناقصة وخبرها نذر بها بينكم وحيثما لقا رابطة ما بعد
بما قبلها فقال فليس على كسرها **كا** اذا كانت التجارة حاضرة فلا باس بنزل
الكتب واشهدوا على التبايع ان ابايعكم **كا** فانه ادفع للاختلاف وهذا امر نذر عند الكسرة فقال
يقول بالاشهاد ولو على ياقه بقل ولا يصار لا يتبع كاتب عن الكاتبة ولا شهيد **كا** عن الشهادة
وفتح الراء الساكنين واصلة بشار بغير الراء **وقرى** بها وهذا مني للكاتب عن ترك الكاتبة الزيادة
والنقصان فيها والشاهد عن تحريف الشهادة **او** منى عن مضارة الكاتب في الشهادة واصلة بشار فضا
وقرى بها المعنى اذا كانا مشغولين ويوجد غيرهما فلا يشار ان يابطال شغلها **وقرى** بشار كسرا
واسكانا وان تفعلوا البشار فانه فسوق اي عصية بكم **كا** واتقوا الله **كا** ان
استانفت وعجلتكم الله **كا** وان نصبت وعلمكم الله **كا** من فاعل واتقوا اي اتقوا الله مضمونا
لكم التعليم فلا يجب الوقف بعد واتقوا الله ولزلك نصبتة جالا مقددة المعنى احتبوا بعصية الله
تعالى يعرفكم طرق فالحكم محو ونسب الله جعل له محرجا الى احتسب تلخصه نذر الله تعالى شدة
علمه **قا** وان كنتم على شفير اي سافرين ولم تحذروا **وقرى** كتابا وكما باجمع
كاتب كتابهم خسران اي فالتو تيقن رهن مقبوضة **كا** مسلمة الى الميراث وكما ذكر
القض **القراءة** يقيم الرا والمهاجع رهن كسقف وسقف وبالف بعد الها جمع رهن ايضا كغير
وبحال **وقرى** رهن سكنوا لها خفيفا وليس المراد اخذ الرهن في السفر خاصة الا عند
مجاهد لظاهر الآية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم رهن رعه عند ابي الشيم اليهودي بالمدينة
من غير شفير ولا عزم كاتب ولكن لما كان السفر مظنة احوال الكاتب الشاهد فقدر به المعنى

ارهنوا واثقوا فان آمن بعضكم بعضا اذ وثق اليه ثمانية **وقرى** او من اى امته الناس
فليؤدوا الذى ائتمن امانته اى ما وثق به وسعى الدين امانته لتعلقها بالذمة كقولهم امانته
لخصه فليقتض المديون ما عليه من الدين وليتق الله ربه **نا** في اذ الدين وحذفت يا الذى وصلا
للساكنين واذا وثقت على الذى ابتذلت او من قالوا بذلك من الحمرة التى هو فى الفعل ثم التفت
الشهود فقالوا لا تكلموا بالشهادة اذ ادعيت اياها فامنها **وقرى** يكتوبوا اليها عينتهم ثم يهدد
فقال ومن يكتتمها فانه اثم اى فاجر قلبه **كا** ثم خبر ان قلبه مرفوع به ارتفاع الداعل
بفعليه **وا** قلبه مستدفا ثم خبر مقدم عليه وهما خبران **وقرى** اثم قلبه مستدفا جعله اثما
واثم مذكرا ونحوها قلبه لقوله سقته نفسه فالواو المضاف من القلب وما او علاه تعالى على شئ
كالبعاد على كتمان الشهادة **اب** عيسى بن ابي بكر الكبار الاشراك باله وشهادة الزور ولهم الشهادة وهو
القلب لذكره لانه محل تحمل الشهادة والعقائد والبيان عليهم **نا** روى الله نزل في نوايا المؤمنين
الكفار وان نزلوا اى تعلموا ما فى انفسهم من مودة الكفار ان تحفوه تستروه كما يستعلم
به الله وهذا القول لا يتخذ المؤمن الكافر من اوله والصحة عموم هذه الآية ولما نزلت نزلت على
المسلمين حتى نزل لا يكلف الله نفسا الا وسعها فتحت بها قال صلى الله عليه وسلم ان الله جاور عن
امتى ما وسوست به انفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به وبعضهم لا يجبر السخ هنا لان السخ امانا
يرد على الامر والى دين الخبر وقولنا كما سلم به الله خبر ويقول كما سلمهم بكما ابدوه واحفوه قوله
ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا لخصه الله تعالى كما يستعمل عليه
فيعرف من ليشا **كا** الذنب العظيم ويعاد من ليشا **كا** على الذنب الحقيق وكما فعله عدل
تعالى علاوة وشأنه **القرأة** برفع الدوا لى وهو يعجز ويعجز بحجهم عطف على جواب الشرط
وقرى ينصها باصمارة ان النال العطف مصدر على مصدر اى يكن منه حساب فعذران وهذا السور

الصرف لانه صرف من اللفظ الى المعنى ويعجز بلاما ويعجز بحز ومنه لا من كما سلم ارحمى وهذا
البذل تفصيل لجملة الحياء لان التفصيل وصح من المفصل حتى يحصى بذكر البعض **او** الاستمال كصرت
زيدا راسه واجبت زيد اعقله وهذا البذل واقع فى الافعال وقوله فى الاسماء كالحجة القبيلين
الى البيان ومثله ومن يفعل كذا يكون انما يصاعفه العذر لان مصاعفة العذر هو لى الاقام
قد رى **نا** آمن الرسول مما انزل اليه من ربه تقف هناك جعلت فامؤمنون مستدفا وقوله
كل مستدفا ثانيا وقوله آمن خبرا مستدفا لثاني وخبره خبر الاول واخره لفظ آمن ردا على
لفظ كل فعلى هذا لا يكون المؤمنون داخلين فيما دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم من الايمان والاختيار
الوقوف على المؤمنون وهو حسن ليكون المؤمنون داخلين فيما دخل النبي صلى الله عليه وسلم فيه والتوكل
كل عوض من المحذوف تقدير كليم آمن بالله وما لا يكتبه وكتبه ورسله **حسن القرأة** وكتبه جمعها
وكتابه مفردا ارادة حسن الكتب **وقرى** وكتبه ورسله اسكانا خفيقا فالرسول والمؤمنون يقولون
لا نفرق بين احد من رسلنا لا نؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى **وقرى** لا
يفرق بالياء اى النبي صلى الله عليه وسلم وبحوز ان يرد الجمع بدل عليه **وقرى** لا يفرقون واجز معنى
الجمع فلذلك اضيف بين اليه سمعنا اجنا واطعنا **كا** دخلنا فى الطاعة روى الله لما نزلت هذا
الآية قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد اقر عليك على امتك فسل نقطة فقال اتلقين جبريل
اياه عفا لك صدرا عفا **وا** سألك عفدا لك ربنا واليك المصير **نا** الا وسعها الا طاعتها
والوسع خلاص الضيق وهو ما يسع الشئ ولا يضيق عليه ابر عيسى بن المؤمنين خاصة وسع عليهم امر
دينهم ولم يكلفهم الا ما يستطعون **وقرى** وسعها بفتح الواو لها اى للنفوس ما اكتسبت من
الجور وعليها ما اكتسبت **حسن** من الشر عليها وزر كان ينوا اسرائيل اذا استوا شيئا مما
امروا به او اخطوا وعجلت لهم العقوبة فامرا المسلمون بالذات برفع ذلك عنهم فقالوا ربنا لا

تواخذنا ان سبيننا غفلنا او اخطانا تاجا وزنا اجرة وان كان الخطا والسبان مرفوعين
عنهم لقوله صلى الله عليه وسلم رفع عن النبي الخطا والسبان وما استدرهوا عليه فمساها لهم اعتراف بعملة
الله تعالى عليهم او معنى سبيننا انكم الامر كقوله نسوا الله واطغوا فاعلموا ان الخطا والخطيئة
تعمل مشددا علينا اصرا نقلا واصل الاصر العقد والاحكام او اصرا احمدنا فعملنا متعدينا
بقضيه او الاصر ذنب لا توبة منه اي عصمنا عن مثله **وقرى** اصرا كما حملته على الذين من
قبلنا حس يعني اليهود لانهم نقضوا العهد والمعنى لا سند علينا ان كان قبلنا لانه كان قد فرض على
عليهم خمسين صلوة في يوم وليلة واخراج ربع اموالهم زكوة وغير ذلك من الاعمال الشاقة والحث
والعشق او شمانته الاعدا والفرقة للخصم كلما نفعت عن جملة واعف عنا بخود توبنا
واعف لنا وارحمنا لخصمنا فعملنا ما انت اهلنا وعن ابن عباس ان النبي لما دعا بده الدعا
قل له عند كل كلمة قد فعلت ولا يوقف على انت مولانا سيدنا ومولانا لوجود الفاء في قوله
فانصربا على القوم الكافرين **ما** لانك سيدنا والمسيد ينصرف عن النبي صلى الله عليه وسلم
الايمان من اخر سورة البقرة من فرائها في ليله كفناه وعنه صلى الله عليه وسلم ان الله كتب كتابا
قبل ان يخلق السموات والارض في غام وانزل منه ما بين ختم بها سورة البقرة فلا يقوان في دوائر
لبال فيقدرها شيطان كان معادا اذا ختم سورة البقرة يقول امين ٥

سورة آل عمران مدنية وهي مائة آية او ال آية

بسم الله الرحمن الرحيم

القرآن الم الذي ينفع الميم وصلا لائقا الساكنين تخفيفا وطمحا الميم ولا الم الغريق بعضه **ما وقرى**
بكترا الميم على اصل النفا الساكنين ودم بعضهم ان نفع الميم حلة الميم المقيت حين سقطت
للتخفيف وفيه نظر لكان هو الاصل لا تثبت وصلا حتى تلي حركتها على غيرها الا ان جعل الميم

ولا يحملنا الا طاعة لنا به جاني لعلنا
الانما هو جاني لعلنا به جاني لعلنا

منها

سورة
على
الكل
والنار
سورة

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

في الله همة قطع خذفت لكثرة الاستعمال **وقرى** ما سكر الميم ونفع الميم من الله على انها همة قطع او
اخرى الوصل بحرك الوقف **او** على لغة من قطع الوصل لا اله الا هو **ما** ويكون ما بعد جبرئيل محذوف
اي هو الميم في يوم **ما** وان جعلت الله مبتدا وما بعده كله صفة والجبرئيل على الكتاب بالحق
بالصدق كانه قوله مصرقا حال لما بين يديه **ما** لما قبله من الكتب السماوية والشرائع النبوية
اي نزله في حال تصديقه للكتب قبله وكفى الوقف هنا لان ما بعده عطفت جملة على جملة قال في كتاب مسندا
تليق ان القرآن نزل نحو ما قال وانزل التورية والنجيل لانهما نزل مرة واحدة وتوت
الانجيل نظرا الى الصعوبة ويذكر نظرا الى الكتاب فالواصل التورية وتورية من وعظي الذي ظهر
ناره سميت بذلك لما فيها من ظهور الحق فابذلت الواو الاولى كما لو لم تزلت اليها الفاء فيكون كوافتح
ما قبلها **القرآن** تنفيها وما باله لان اصلها الميم بين والنجيل افعال من حال الشئ رجيته لانه
رجي بالباطل وبعده **او** من السجدة من طعنه بجلا وعين حكمة لان فيه سعة ليست في التورية وبحول
يكونا العجيبين وان افقا شتقا كايوب فيقول من ان يودى جع لان ايوب صلى الله عليه وسلم ردى
بلايه ثم رجع الى محبته وليعقوب وما ذكر انه خرج من الرحم احدا بعقب العيص ولو كان التور بعقب
شتق لان صرافا يقوى هذا **ما وقرى** انجيل يفتح الميم لانه ليس في كلام العرب افعلا وقوله من قبل
متعلق بانزال وقوله هدى للناس **ما** صفت حال من التورية والنجيل ولم يشك لانه مصدر والمزاد
بالناس ميم وعيسى وابناهما وجميع الناس ان جعلت شريعة من نفا شريعة لنا وانزل
الفرقان **ما** يعني جنس الكتب لفرقها بين الحق والباطل فضلا او لا ثم جعلها ثانيا تفضيلا لها **او**
الفرقان القرآن كدرة نفعها لله لفرقه بين الحق والباطل ما ان الله من كتبه المنزلة لهم عذاب
شديد **ما** مبتدا وخبر وهما خبر ان الذين كفروا ذوا مقام **ما** عفو به شديد لا يدرى على من انزلها
عنه لا حفي عليه شئ من الاشياء في الارض وفي السماء **ما** عسر عن انك جميع الاشياء

اي الميم فلا زور على

اَلْمُجَادِبَاتِ **قَالَ** الْمَوْعِدُ **الْقَرَاءَةُ** لَنْ تَغْنَى **وَقُرْ** يَسْكُونُ اِلَيْهَا اسْتِثْقَالًا لِلْحِكْمَةِ عَلَيْهَا **وَقُرْ** يُعْنَى يَسْكُونُ اِلَيْهَا
 مَذْكُورًا اَلَا نَبِيْنَا لَمْ يَكُنْ اَعْبَرُ حَقِيْقِي وَالْفَصْلُ وَجَلَّ مِنْ اَللّٰهِ اَيْ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ نَصَبُ تَقْدِيْرِهِ لَنْ تَدْفَعْ عَنْهُمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا
 اَوْ لَا دُمْ عِنْدَ اَللّٰهِ وَيَكُوْنُ شَيْئًا مُصَدِّرًا اَيْ عَنَّا وَمِنْ اَمْتِدَا الْعَايَةِ كَقَوْلِهِ لَا يُغْنِيْكَ مِنَ الْحَقِّ **اَوْ** مِنْ اَللّٰهِ صِفَةُ شَيْءٍ اَقْدَمَ
 عَلَيْهِ فَصَبَّحًا تَقْدِيْرُهُ لَمْ يَدْفَعْ عَنْهُمْ اَلْاَمْوَالَ شَيْءٍ مِنْ اَللّٰهِ **الْقَرَاءَةُ** وَقَوْلُكَ اَلنَّارُ فَخَاتَمُ مَا يَوْفَدُ **وَقُرْ** بِالْفَتْحِ
 التَّوْفَقُ اَيْ اَهْلُ وَقَوْلُكَ اَلنَّارُ **اَوْ** لَعْنَانِ فَمَا يَوْفَدُ اَمَّا ذَا الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ كِبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْخِيْصَةِ لَا خُلَاصَ لِلْكَفَّارِ
 مِنَ النَّارِ وَيَكُنِي الْوَقْفُ عَلَى النَّارِ اِنْ رَفَعَتْ حُلَّ الْكَافِرِ اَمْتِدَادًا يَحْذَرُ تَقْدِيْرُهُ دُا اِنْ هُوَ لَا الْكَفَرَةَ فِي الْكُفْرِ يَكْتَسِبُ
 الرِّسْلَ كَلْبًا كَعَادَةِ اَلْفِرْعَوْنِ وَذَا اَبْ مَصْدَرًا اَبْ فِي الْعِلَاجِ فِيْهِ وَاَصْلُهُ الْمَلَارِسَةُ وَالِدَوَامُ ^{الْمَرَادُ}
 هُنَا الْعَادَةُ الدَّائِمَةُ لِلْخِيْصَةِ عَادَةً اَدْلَا كَعَادَةُ اَوَّلِيْكَ لَا اِحْتِبَ الْوَقْفُ عَلَى النَّارِ اِنْ كَانَ اَحْزَانِيَّةً وَاَحَاطَ
 بِبَعْضِهِمْ اِذَا نَصَبْتَ حُلَّ الْكَافِرِ بَلَنْ تَغْنَى اَيْ لَنْ تَغْنَى عَنْ اَدْلَا اَمْوَالِهِمْ مِثْلَ مَا لَمْ تَغْنِ عَنْ اَوَّلِيْكَ اَمْوَالِهِمْ **اَوْ** مَا يَوْفَدُ
 لِمَا فِيْهِ مِنْ مَعْنَى اَلْعَالِي تَوْقَا النَّارِ بِاَدْلَا كَمَا تَوْفَدُ بِاَوَّلِيْكَ وَنَمَّ الْوَقْفُ عَلَى فِرْعَوْنَ اَزْفَعُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 اَيْ مِنْ كِبَرِ اَلْاِثْمِ الْمُنْتَقِمَةِ مِنْهُ اَحْبَرُهُ كَلْبًا اَبَا يَابَسًا وَاِنْ جَعَلْتَ الْوَادَّ عَاطِفَةً لَمْ تَقِفْ عَلَى فِرْعَوْنَ وَكَوْنُ
 حُلَّ الَّذِيْنَ كَبُرَ اَوْ اَحْبَرُ اَوْ تَقِفْ عَلَى مَنْ قَبْلِهِمْ اِنْ اسْتَأْنَفْتَ كَذَبًا اَبَا يَابَسًا وَجَعَلْتَهَا حُمْلَةً مَفْسُورَةً لِرَاثِمٍ وَمَا فَعَلُوا
 وَفَعَلْتُمْ وَكَانَ اَحْبَابُ سَوَالٍ مُتَقَدِّرٍ عَنْ حَالِهِمْ وَلَا مَوْضِعَ لَهَا مِنْ اَلْعَذَابِ وَاِنْ صَبَّحْتَ حُلَّ لَزَبُوا جَالًا وَقَدْ مَعَدَّ
 مُتَقَدِّرٌ لَمْ تَقِفْ عَلَى مَنْ قَبْلِهِمْ لِلْخِيْصَةِ كُلِّهِمْ كَفَرُوا وَاَفَا حَزَبُهُمْ اَيْ مَعَانِيَهُمُ اَللّٰهُ يَنْوِيْهِمْ **حَا** وَاَللّٰهُ شَكَّ بِلَدِّ
 الْعِقَابِ **قَالَ** وَتَرَكَ اَلْحَاشِرَ كَيْنَ **اَوْ** فِي الْيَهُودِ مَا جَعَلَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُبُوْقٍ بَيْنَ قَبِيْلَتَيْ بَنِي قَيْنِقَا حَ بَعْدَ مَقْعَةٍ
 بَدْرٍ وَقَالَ سَلِمُوْا قَبْلَ اَنْ يَنْزَلَ بَكْمَ مَا تَرَكَ بَقِيْشٍ فَعَالُوا لَا يَغْدِرُكَ اَنْ تَلْقَيْتَ قَوْمًا اَعْمَارًا اَعْمَلُ لِحَرْبٍ
 اَنَا وَاَللّٰهُ لَوْ قَاتَلْنَاكَ لَعَرَفْتَ اَنْتَا حِجْنَ النَّاسِ قُلْ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا اسْتَغْلِبُوْا وَخَشَرُوْا **الْقَرَاءَةُ** بِالنَّاسِ مَا
 خَطَبَا اَوْ بِالْيَاغِيْبَةِ وَاَصْلُ الْعَلِيَّةِ الْفَوْقُ وَالْفَهْرُ وَالْخَشَرُ السُّوْقُ وَالْجَمْعُ الْمَعْنَى اَنْهُمْ يَغْلِبُوْنَ فِي الْاَيَّامِ وَاسْمُ
 فِي اَلْاَحْزَانِ مَجْمُوعٍ اِلَى جِهَتِهِمْ وَيُسَمَّى اَلْمَهَادِنَا **قَالَ** اَلْفَرَاثُ وَاصْلُهُ التَّوَضُّعُ وَالتَّسْهِلُ ثُمَّ حَاطَبُ

كفار قريش مشركوا الى وقعة بدر فقال قد كان لكم آية ذكر اذا البيان **او** ذكر للفصل بما هو خبر كان
وهو لكم المعجزة التي دلالة على صدق قول انكم تغلبون ويحلب في قبضين اي قبضين واصل الغية الرجوع دفع
بعضكم الى بعض **حبر** حبر يعني لغيره وحسن الوقف هناك بعد خبر مبدء انذار اجدها فيه
نقاتل في سبيل الله ان في طاعته وهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا اثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا
معهم فرس للقنادل بن عمرو و فرس لمزيد بن كزيم و فرس لدرج و ثمانية سبوع و النورم رجاله و اخرى
كافرة وهم كفار قريش كانوا اتسع مائة و خمسين رجلا من المقاتلة **وفري** حبر فيه وكافر يدان في قبضين بعضها
اختصاصا **او** حالا من الضمير في التقاء تقديره التقاء مؤمنة وكافرة **الفرار** تروى عنهم بالنا خطا
للهود لان منهم من حضر الوقعة ثم طرأ الكثرة وباليك اي يرونهم المسلمين مثلهم نصب حال انه
رويه العين **وفري** بالياء والنا مضمونين مجهولان اي الشئ الذي عليهما غيري وقوله مثلهم كانوا اثلاثمائة
امثالهم اي مثلهم سواءهم كقول الرجل عند درهم انا مخرج الى مثليه سوا فقلون ثلاثة ورجوزان فقال
لم تكن الروية تحقيقا فيقال كانوا اثلاثمائة امثالهم بل كانت طنا يدل على ذلك قول ابن سعد و نظرنا
المشركين فرائناهم يضعفون علينا ثم نظروا هم فرائناهم يزيدون علينا رجلا حتى قلت لرجل الى حمي
نراهم سبعين قال اراهم مائة **او** راي المشركون المسلمين مثلهم ليضعفوا في انفسهم ولا يجوز ان تكون
الرؤية على القرات كلها الا بالعين لقوله راي العين **حكا** نصب مصدر راي يار زاطا هرا والله
يؤيد اي يقوي نصره من يشاء **العبرة** لا ولي الا نصار **نا** لا غبارا للذي العقول والنظر
الفرار راي للنا سرح حبر معناه مفعولا لم يستمر فاعله **وفري** يفتح النواي ونصب حب الشهوات
اصل الشهوة تنزع النفس الى التزبد وقد سمي المشتكى سهوة والقوة التي بها يشتكى الشئ شهوة
والمرتين الله زيبها لهم للاخبار الحسن الشيطان والله زيبها لهم لانا لانعلم احدا اذ لم خالقها
و محيل من النساء جال من الشهوات والقنا طير جمع الفطار **او** جمع الفطنة هي من الماء انقار

يعبر به الحيوة فتشبهها بالقطرة للمارة وذلك غير محذور فرب مستغفر بالقليل وأخر غير مستغفر بالكثير
 وبالجملة فالمراد المال الكثير وأختلفوا في حرج الحسن هو الف مائتا دينار أو مل مسافر يرد بها أو ما به
 الف ثقال المقطرة المحببة لقولهم الف مؤلفه وحمل من الذهب حال من المقطرة والفضة
 عطف عليها الجمل من الجلالة وأجله من لفظه عطف على النسالة على الذهب والفضة لأنها لا تستحق
 قطارا وزعم بعضهم أن أجزاها خايل كطائر وطيور المستومة العلمية من العلامة أو المرمية تسمى
 الذبابة واسمها عيناها أو العجاير إلى ما لا يلبس البقرة والغنم والخرش **كأن** الذرع ذلك المذكور
 مناع يستغفر به في الحيوة الدنيا **حس** ثم يزود هذا ترهيدا في الدنيا وترغيبا في الآخرة
 ويوضحه قوله تعالى والله عنده حسن المصاب **كأن** المرجع **حس** من ذلك **كأن** للدين
 اتقوا عند ربكم حينئذ من أجنات تجري أو تقدر هو جنان في حال الدنيا لا في موطنه حسن
 المصاب **حس** ولجواز تعاقب اللام بخير كفي الوقف على ذلك ولو لاه كان تاما وحل من ذلك نص بخير أي بما
 يفضل ذلك لا يكون صفا بخير لأن ذلك يوجب أن يكون الجنة وما فيها مآرغا فيه بعضا لما
 زهدوا فيه من الأموال **وقرئ** جنان جردا لا خير فيكون الذي على هذا وصفا بخير فلا يكتفى الوقف على
 ذلك ويكتفى الوقف على أن نصبت جنانا على مدح **القدرة** ورواها من صدر أي رضى من الله **كأن**
 بضم الدال تسريها في جميع القدر لعنان الأمان تبع رضوانه في المايد فليس له إلا غير والله بصير
 بالعباد **حس** أن نصبت درجت الذين يقولون ربنا مدحوا وأن حررته صفة للذين اتقوا والعباد
 لم يحز وقتا عذاب النار **كأن** أن نصبت أصاير من مدح غير جابر أن حررته نعمًا للفقير
 وبعضهم حجاز أن لا وقف من الماير والمستغفرين إلى المصلين أو المصلين جماعة بالاشجار
كأن قال لأن المراد الأعلام أن الجنة أعدت لجميع المذكورين ولا بأس بهذا الاعتبار أو توسط الواو بين
 الصفات المذكورين فمؤذن أن كل صفة مستقلة بالمذبح أو مؤذنه بأن منهم صابر منهم صانع أو المراد

في قوله تعالى
 الذين اتقوا
 ربهم
 وهم
 الذين
 اتقوا
 ربهم
 وهم
 الذين
 اتقوا
 ربهم

حقيقة الاستغفار قالوا كانوا يصلون أول الليل ويمدّون الصلوة فإذا كان الشجر اخذوا إلى الريا
 والاستغفار وعن بعضهم أنهم كانوا يستغفرون من عبادتهم استغفالا وما يقع فيها قال القائل لا ينبغي
 أن تكون أعجز من هذا الذي يصونه بالاشجار وانت تأم على فاشك أن عبادته خلق الله الأرواح قبل الأجساد
 بأربعة آلاف سنة وخلق الأرواح قبل الأرواح بأربعة آلاف سنة فبعضها بنفسه لنفسه قبل خلق الخلق
 حين كان ولم يكن سما ولا أرض ولا بحر فقال **شهد الله** أي بين وعلم بمصنوعاته أنه لا اله إلا هو
 الملائكة أيضا وأولو العلم هم الأنبياء والمؤمنون المنتهون التوحيد منهم ورواها بذكر الأرواح واعتقادا
وقرئ شهد الله بنصب الهمة حال من يستغفرون فلا وقف على الأشجار وبالرفع أي هم شهداء الله فعلى هذا الملائكة
 عطف على الصبر في شهداء جاز ذلك للفاصل بينهما **وقرئ** شهداء الله رفعا مع الأضافة فأبما بالفسطاط
 أي مقيما بالعدل في تدبير الخلق ورزقهم حال مؤكدة من الله أو من هو دون من رزق كرمه لأن الله مثل جازله
 وهذا كما جاز لأجل التكبر ولو قلت جازله وعمرنا كما لم يحذر للبشر **أو** مدحوا لأن كان ذلك فجاد حتى
 المذبح أن يكون معرفة بخوانا معاشر الأتباع لأن لا اله إلا هو العزيز الحكيم **كأن** أن كثر أن
 الدين عند الله الإسلام **كأن** استنبينا فأوهي القراءة غير جابر أن تحت أن الدين وهي القراءة أيضا بل أن
 لا اله إلا هو **أو** من الفسطاط وهما بدل الشيء من الشيء لأن التوحيد والعدل هو الإسلام **أو** بدل الشئ لأن
 الإسلام يستعمل على التوحيد والعدل **وقرئ** بكسر الهمزة لا اله إلا هو استنبينا فأوهي أن الدين معول شهد
 وما بينهما اعتراض المعنى الإسلام العدل التوحيد وهما الدين عند الله لا غير ونزل في اليهود والنصارى
 وما أختلف الذين أو فوا الكتاب فينبو محمد صلى الله عليه وسلم **أو** من بعد ما جاهد العلم
 في التوراة أنه نبى حتى فلدوا واشركوا بأن نزلت النصارى وقال اليهود عزير بن الله يعيا بينهم
كأن ونعيا حال من الدين **أو** معول كتحضه ما كان جملتهم بعد العلم بالبعثي وطلبه بالناس **أو** المراد
 أول السبعين الذين نزل بهم موسى التوراة لما حضر الموت استخلف عليهم يوسف بنوز فلما مضى

في قوله تعالى
 الذين اتقوا
 ربهم
 وهم
 الذين
 اتقوا
 ربهم

عاد

القرن الاول والثاني والثالث وقعت الفرقة بينهم في الدين فان الله شريع الحساب فان جاحول
 اي خصمك يا محمد اهل الكتاب الذين قتل اسلمت وجهي اي اهدت لوجه الله ووجه جميع جوارحي وخلصت
 عمالي وخلص وجهي بالذبح لانه اكرم النفس وادخلني في الاسنان به خضع جميع جوارحي وحل ومن اتبعني
 كما رفع عطف على الثاني اسلمت وجارا العطف للعقل اي اسلمت اسلمت ان يعني ايضا وجوههم وان كانت او
 يعني مع فحالة نصيبه ففعله **الفرد** بالثبات اليها وحيدتها وصلا وحدها وفقا لخواص ابناءها للخطية امرة
 ان يستقيم موثقا على الجادة بعد قيام المعجزات بالاسلام فقال وقال للذين اتوا الكتاب اليهود والنصارى
 والامميين مشركي الغر اسلمتم اي اسلموا لقوله فانهم مشركون فان اسلموا فاعل هذا
 نحو جميع الصالحين الهدي وان توفوا عن الايمان فاما عليا كالبلاغ **ك** بتلخيص الرسالة دون
 الهداية والله يصير العباد **ك** من يؤمن من لا يؤمن هذه الآية منسوخة بآية الشيف والمراد منها الله
 التلخيص عند بعضهم فحكمة عند غيره والمراد منها ان لا يحزن صلى الله عليه وسلم على من لم يجبه **الفرد**
 ويقابلون الذين يباغون ويقالون بفتح الياء خفوا **وقد** يقتلون المسلمين مشددا اسلم صلى الله عليه
 وسلم اي الناس استأذنا يوم القيمة قال حلف نبيا **او** رجلا انا بالمعروف نهي عن المنكر قال
 قلت نبوا اسرائيل ثلاثة واربعين نبيا وما ازال الناري في شراعية واحده ثم قام ما بينوا ثمانية عشر
 رجلا من بني اسرائيل فامرهم فاعلموا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعا اخر النهار في ذلك
 اليوم فخلصهم من كفار بني اسرائيل فقتلوا انبياءهم وابنائهم عذابا فاستمرهم بعذاب الجحيم **فادخلت**
 القافي جبرائيل لتفتي اسمها يعني الجزا او شبه الذي بالشرطي الذي يلفدون فاستمرهم كقولك من يحضر
 فبشرة وان لم يغيبه يعني لا يتركه ان رادته فاكثرت واولها لدخلت لبيت وخوها مما يغيبه معنى الابتداء
 لم يجد دخول القافي يا صيرين **ك** ونزل في اليهود لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فابوا
او لما جاء اهل خيبر النبي بطل وامرهم منهم زينا فحكم عليهم بالرجوع فقال النعمان زنا وفي بحري وعمر

هذا الحديث في تفسيره
 في قوله اسلمت وجهي
 يعني اسلمت وجهي لله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله

ليس عليها الرجوع فقال صلى الله عليه وسلم النبي فقالوا انصفتنا في النورية فوجدنا الرجوع
 فوجدنا انصرفت اليهود فغضبوا لمرئ الدن او نوا نصيبا من الكتاب اي النورية ونجل يدعون الى
 كتاب الله لحاكم بينهم ثم يتولى فيقول من هم حال من الذين **وقد** ليحكم بحسب **او** المراد الاختلاف الذي
 وقع بين من اسلم منهم ومن لم يسلم ونجل وهم **صنون** **ك** عن قول الحق رفع صفة فبين ذلك القول
 والاخر ارض من هذا جنة باله قالوا اي سبب قولهم لن نمسنا النار الا اياما معجزة وذا في وعمر
 من منهم ما كانوا يقرون **ك** في بينهم صلة يفترون ونجل فكيف حالهم اذا اجتمعوا نصيب حال
 العامل فيه يحذرون في كيف يصنعون **او** كيف ظرف لهذا الحذر ولفظ الايضافا ووجب كل نفس
 من اهل الكتاب غيرهم ما كتبته وهم لا يظلمون **ك** لا يراد في مسيئتهم ولا ينقص من حسناتهم ونزلت لما وعد
 صلى الله عليه وسلم انهم يملكوا الارض والروم **او** لما حالهم بذلك قال الله الميم عوض من حرف اللام شدت
 مقام جبريل واللام في قوله ما لك الملك للحسن قوي اطلق الى المتوبة **او** غيرها مما يملك من لسانهم
او بما يريد وكل ذلك عدل ملك الخير **ك** ولم يذكر الشراكتا في هذا الخبر لان الآية في ذكر ما اعد للمؤمنين
 فليس **ك** او ما الى قدرته الباهرة بقوله **يخرج** تدرأ الليل في النهار حتى يصير من عشره ساعده ونوح
 النهار في الليل حتى يصير خمس عشرة ساعة فانقص من هذا يد في هذا **ويخرج** الحى من الميت
 اي الحيوان من النطفة **او** الطير من البيض **او** المؤمن من الكافر لان الكافر ميت القلب لقوله او من كان ميتا فاحياه
او البنات من الحبل الميت وتخرج الميت من الحى عكس الاول **الفرد** الميت للبلية ميت اذا كان قد مات
 مشددا او خفقا الغنائم وشدد وانما الميت في الخفف ما فارقت الروح **او** الميت من الحى السقط من الحارب
 ونزول من شياخه **حيات** لانه المالك حقيقة ونزل بها عن مباطنة فمن يوطن للفرور وطهره
 وعن محالهم لا يخلطوا مؤمن الكافرين او **الفرد** بكسر اللام للسالكين وبعضهم يرفعه بجعل
 الكلام جبرا من ذول اطونين **ك** نصيب صفة اوليا المعنى احبوا واثروا الا الكفار فاعلم غلبة عن الالتم

في قوله اسلمت وجهي
 يعني اسلمت وجهي لله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله

في قوله اسلمت وجهي
 يعني اسلمت وجهي لله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله

وحله

في قوله اسلمت وجهي
 يعني اسلمت وجهي لله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله
 يعني اسلمت وجهي لوجه الله

بمؤاذه المؤمنين لهم أعداء الله ومن والأهم فقد دخل في عداوة الله لمخضه انزكهم لله ثم نهذهم فقال
 ومن يفعل ذلك ولا الكفار فليس من الله اي حربه وتوفيقه في شئ لا يمسك عن ولايه الله
 ودينه ويجوز ان يقال الله يرى منه ابوحايم وابوبكر الوقت هنا كما في حقه نظر كوجوه الاستشراك بعد ذلك
 الا ان تقولوا نصب مفعول من هو نقاة حسن ابوحايم تام نصب مصدر المعنى الا لا حظ خولم منهم
 انراحي الحذر منه بان تغلب الكفار ويولون المؤمنين بينهم فيدبروا باللسان وقلوبهم مطعون بالايان وهذا
 رخصه فلو صرحوا في ان اجرة عظيمة قال الحسن في سنة الحجاج حكم بقتة باللسان والقلب طين
 بالايان فقال ابن حيدر ليس في الاسلام نقية انما الفقية في اهل الجرح وحذر لير الله نفسه كتابان
 بخصب عليكم المؤاذه الكفار والى الله المصير **نا** بخير الله يعلمه الله **نا** لان ويعلم ما في
 السموات وما في الارض **كا** استئناف وليس يعطوف على جواب الشرط فليدرك ان لم يعلق يوم محمد
 كل نفس ما علمت من خير محض **نا** بالمصير **او** يترككم ويتم الوقف هنا ان استأنف ما بعد محض
 مفعول ثاني ليجز الاول ما علمت وما معنى الذي ان نصب يوم محمد بنور بعد علم نقف هذا وقت عاقل
 وما في وما علمت من شئ معنى الذي مبتدأ خبر **وقري** ودرت لو ان بينها وبينه اي بين
 النفس وبين الشئ املك **اي** جعل **حسن** سفاقة واسمجة لمخضه الذي علمته نودهي لو تباعد ما بينها
 وبينه وان عطفت وما علمت على ما علمت فتكون نود حال التقدير يوم محمد كل نفس على احضر او اداة
 تباعد ما بينها وبين الشئ لم تقف على محض او يجوز ان يكون نودا فيهما مصدرية وحذر لير الله نفسه
حسن بالعباد **نا** فالتباعد عن ابي الله واجاؤه **او** قال صلى الله عليه وسلم لغرض عند عبادتهم الاصنام
 قد خالفتم ملأه ابراهيم فقالوا انما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى **او** قالت طائفة انا نجب الله فنزل انما نالهم
 قال كنتم تحبون الله فابيعوني بحبكم الله **وقري** تحبون **و** تحبكم ويحبكم من حيورهم بعضهم
 ان حبه حبه شاد لا ياتي بفعل بالكثر الا ويشركه بفعل بالضم اذا كان معيدا ما خلا هذا الحرف

هذه الآية من سورة البقرة
 قوله ومن يفعل ذلك ولا الكفار فليس من الله اي حربه
 قوله وتوفيقه في شئ لا يمسك عن ولايه الله
 قوله ويجوز ان يقال الله يرى منه ابوحايم
 قوله والى الله المصير
 قوله استئناف وليس يعطوف على جواب الشرط
 قوله فليدرك ان لم يعلق يوم محمد
 قوله كل نفس ما علمت من خير محض
 قوله بالمصير
 قوله يتم الوقف هنا ان استأنف ما بعد محض
 قوله مفعول ثاني ليجز الاول ما علمت
 قوله وما معنى الذي ان نصب يوم محمد بنور
 قوله بعد علم نقف هذا وقت عاقل
 قوله وما في وما علمت من شئ معنى الذي مبتدأ خبر
 قوله وقري ودرت لو ان بينها وبينه اي بين النفس وبين الشئ
 قوله املك اي جعل
 قوله حسن سفاقة واسمجة لمخضه الذي علمته نودهي لو تباعد ما بينها وبينه
 قوله وان عطفت وما علمت على ما علمت فتكون نود حال التقدير يوم محمد كل نفس على احضر او اداة تباعد ما بينها وبين الشئ لم تقف على محض او يجوز ان يكون نودا فيهما مصدرية وحذر لير الله نفسه
 قوله حسن بالعباد نا فالتباعد عن ابي الله واجاؤه او قال صلى الله عليه وسلم لغرض عند عبادتهم الاصنام قد خالفتم ملأه ابراهيم فقالوا انما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى او قالت طائفة انا نجب الله فنزل انما نالهم قال كنتم تحبون الله فابيعوني بحبكم الله وقري تحبون و تحبكم ويحبكم من حيورهم بعضهم ان حبه حبه شاد لا ياتي بفعل بالكثر الا ويشركه بفعل بالضم اذا كان معيدا ما خلا هذا الحرف

يشير الى انه لم ينقل فيه الضم والفتحة بضم مستقبله دليل على عدم شذذه ويعفركم ذنوبكم
كا والله عفو رحيم **نا** وحجة الله امتثال امره ومحبة اياته وصداه عنهم ولا شك ان اذ في محبة الله
 وحالف سنة بنية وهو كذا ان يقول كذا الله تعالى بولد كذبه ما نزل لما قال انراحي الحذر منه
 طاعة الله يا من ان حبه كما احبب النصارى المسيح قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا ان
 اعرضتم **او** تعرضوا عن الطاعة فان الله لا يحب الكافرين **نا** لا يرضى فعلهم ولا يعفركم ان الله
 اصطفى آدم ونوحا وال ابراهيم وال عمران اي ابراهيم وعمران انفسهما لقوله فيه بنية مما
 نزل آل موسى وال هرون **او** آل ابراهيم اسمعيل واسحق واداهما ومحمد صلى الله عليه وسلم من اولادها وال
 عمران وموسى وهرون لموسى بن عمران بن يصره بن لاوي بن يعقوب المعنى حص آدم والابناء المذكورين
 من اولادهم عليهم الصلوة والسلام اجمعين بالنبوة على العالمين **كا** ان نصب ذرية مدح او غير
 كاف ان نصبها حال من المصطفين عدا آدم لانه ليس بذرية **او** بدلا من نوح والمعطوف عليه بعضها
 من بعض **كا** مبتدأ خبر ومجملها نصب وصف لذرية والمراد الذين والناس **او** بعضهم اولاد بعض
 عليهم **كا** ان نصب ان ياذكر مقدرة وان جعلت ظرفا للعلم لم يكن امرأة عمران هي حنة ام
 مريم وعمران بن قنان **او** ابن شهم وكان لخير من كذا فتزوج زكريا باخت حنة ام مريم فكان يحيى
 وعيسى ابني خالته وليس هذا عمران اي موسى قالوا لو كان بينهما الف ومائة سنة فاجت حنة
 الولد بعد ما استت **او** كانت عاقرا فادعيت الله تعالى الذي زفها ولدا ونذر ان زرقته ان يجعله
 من خدام بيت المقدس فلما احسنت بالولد قالت ولدت لى نذرت لكم ما في بطني محررا **او** حال من
 ما اى غلاما محررا ولم تغل محررة لانهم انما كانوا محررون الغلمان والنذر ما يوجب الامتنان على
 نفسه والمحرر والمعنى من الحر والحري في الحقيقة الذي لم يملك من مائة مائة او شهوة وليس
 محر قال بعضهم عبد الله هو قاذل عبد الرق فاذن ان يجعله حر ان كثر شي عبد الله تعالى

مستطابا انزع النور حال الوجود
 والحبر وبنيت غدا الاضائة وفي حال النصب
 ما كفى الحسن لتمام الآية والحمد لله
 والحمد لله رب العالمين
 النور حسب مكنى الوجود

قال له كرسى اود ما كان من غير ترتيب الحق هو الحق من ركب فلانك من المميزين **قال** الشاكر وهذا
نقلى له والمراد غيره فمن **قال** فيه اي خاذلك من النصارى في عيسى من بعد ما جالهم العلم الى الله
الموجبة للعلم فقالوا **انذع** ابنانا احسننا وحسينا وابناكم ونسنا فاطمة ونسنا حمدا
وانفسنا النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا وانفسكم كثرتم بفساد بطنهم واصلهم اللعن ثم استعملوا
لكل دعا بهله الله بضم الياء ونحوها الى لغتها **اد** اصل البهل كوز الشيء غير مرغى فيه جزم محزون وبهله
فجعل لعنة الله معطوفان على يدع تلخيصه لجمع من وانتم جميعا ثم تنصروا في اللعن واللعن على
الكاذبين من اهل النار في شان عيسى وهذا غاية الانصاف فذرها صلى الله عليه وسلم على ودي خزان فقالوا
حتى ننظر في امرنا واننا نرى غدا فقال عبد المسيح منهم لقد عرفتم ان محمدا بنى حق والله لا اعرفوه
فقط بنبيتهم فعاش كبرهم ولا يثبت صغيرهم فوادعوا الرجاء الى بلادكم فانوا النبي صلى الله عليه وسلم
من الغد وقد غدا مختصا الحسن اخرا بيد الحسين وفاطمة خلفه وعلى خلفها ويقول لهم اذ دعوت
فامنوا فقال استقفت بخران يا معشر النصارى في لاري وجوها لو سألوا الله ان يزيل جلا عن مكانه
لازاله فلا يتبينوا انه لحيوا ولا يبقوا وجهه الا من نصر الى فابوا المباهلة فصالحهم النبي صلى الله عليه
وسلم على ان يردونه اليه كل عام واضرفوا الى بلادهم فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الفداء
فقد نزل على اهل بخران ولولا عتوا المسحوا فردة وخنا يروا لا يظلم عليهم الواوي راوا ولا سنا صلا الله
بخران حتى الطير على راس الشجر وذا حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا ان هذا الى المذكور من جنس
عيسى هو سيد اجنه **الفصل** الحق **قال** الخبر الذي شك فيه وهما خيران وهما من اهل مكة
اي اهل مكة **قال** الله الحكيم **قال** ما فسكن **قال** ما قال اليهود ابراهيم يهودي ونحن على دينه
والنصارى نصارى ونحن على دينه والنبي صلى الله عليه وسلم كلهم كذا الذين من ربي بل كان حيفا مسلما وانا
على دينه نزل في اهل الكتاب مع اهل الكاين **اد** ودي بخران نعالوا الى كلمة للعلمية

يقال علم

قالوا انهم من اهل مكة

حقيقة ودي بخران حقيقة اللفظة الدالة على معنى مفرد بالوضع ودي بخران الكلام المتصل ببعضها بعضا او قصر
كالرسالة **وقرى** يشكون اللام مع فتح الالف كسرهما **القرآن** سوا جزا حقيقة كلمة **وقرى** سوا نصبت مصدر
وقوله يديننا ويدينكم ظرف لسوا النبي هلموا الى كلمة يستنوي طرفاها تنصف سنا وينها لا هو
باعقارها تلخيصا لمعنى كل النصف من نفسه ثم بين الكلمة وحملها راعى ان لا يعبد الله ولا
نشر له شيئا ولم يتخذ بعضا بعضا اربابا من دوز الله **قال** وهذا كقوله اخذوا اجارهم
ورهبانهم اربابا من دوز الله **اد** هو يتخو د بعضهم لبعض لا يستعملوا الله ولا يطيع احد في بعضه الله تعالى
اد عمل ان لا يعبد جزا حقيقة الكلمة فان قولوا ان عرضوا عن التوحيد فقولوا انتم لهم شهدوا اي اعلموا
بانا مسلمون **قال** لم يحاجون في ابراهيم وعلم الله على دينكم والتورية والاعجيل نزلنا بعد يومه
وما انزلت التورية والاعجيل الا من بعد **قال** لان بين ابراهيم وموسى الف سنة ومن موسى وعيسى
الف سنة **قال** ان يقولون **القرآن** ها انتم من اهل الباطن وبهذه مقصود بين اهل التورية
وبالذين اهل التورية مع حقيقة اصلها انتم عند الاخص فليكن هذه **قال** انتم صمت اليهاها انفسها فانتم
مبتدأ اجنه هو **اد** وقوله حاجتكم فيما لكم من امر موسى عيسى لانكم تعلمون ذلك لانه في كتابكم
جملة منبته لها انتم هو **الابهي** انتم هو **الابهي** انتم هو **الابهي** انتم هو **الابهي** انتم هو
امر موسى وعيسى فلم يحاجون فيما ليس لكم من امر ابراهيم وليس في كتابكم ذلك لانه
فلكم تلخيصه انتم جاهلون عاقلون فيما تعلمون وفيما لا تعلمون وانتم لا تعلمون **قال** ثم انما قال
ابراهيم فقال ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصريا ولا كسريا كان حنيفا مسلما **قال** ثم وخم
توكلا براته فقال وما كان من المشركين **قال** ثم ادما ابراهيم عيسى بقوله ان اولي الناس ارا
اقربهم واجتهم بابراهيم فابا لم يلقه باولي ودي ان الذين انجوه في زمانه وبعد وهذا
النبي محمد صلى الله عليه وسلم عطف على الذين الذين امنوا **قال** من هذه الامم عطف على النبي

قالوا انهم من اهل مكة

قالوا انهم من اهل مكة

اصلا

فعل ما ضلوا عن ان يكونوا
يقولوا ان قولهم يقولوا
للمؤمنين قولوا الحمد لله
لا اله الا الله وحده

لتخصه من كان على حسبه فهو اولى به **وقري** وهذا النبي نصبا عطف على الها في استوعاد انبوهه وانبعوا
 هذا النبي وجرا عطف على ابيههم والله في المؤمنين **نا** لما دعا اليه يهود معاذ او خديفة وعمار الى بينهم
 نزل ودي طائفة من اهل الكتاب ليصلوا **نا** وما يصلون الى انفسهم اي وما يقولون الا
 امثالهم **او** وما يرجع وبالضلاله الى انفسهم وما يشعرون **نا** بذلك لم تكفروا يا اهل الكتاب اي القبان
 وبيان نعم محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تشكرونها **نا** ان نعمته في التوراة والانجيل لم تلبسوا اي لم تسروا
 وتخطون الحق بالباطل الاسلام باليهودية والضرائبة **وقري** تلبسون مشددا ما بغد وتلبسون بفتح الباء
 من لبس الثياب تلبسون الحق مع الباطل كقولهم اذا هو بالمجد ارتدى فاناروا وتكفون الحق
 اي نعم محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تعلمون **نا** انه حق وقالت طائفة من اهل الكتاب فيما بينهم
 وهم اليهود اموا بالذي انزل على الذين آمنوا هو القبان وجهه انما رتب طرفي اوله
 وآفوا آخره لعلهم اي لعل المسلمين يقولون ما رجع هذه عن الاسلام وهم اهل علم ودراسة الا
 لانهم علموا فطالانه فيستكفون فيه ثم يرجعون عنه بعد ما دخلوا فيه **او** نزلت لما ضربت القبله وقال
 اليهود صلوا الى الكعبة اول النهار وصلوا الى قبلتهم اخر العلم يرجعون عن دينهم يفعلون ان جعلت
 ولا تؤمنوا من تمام الحكاية لم تقف على يرجعون وان جعلت الواو استباقية واصدق فعلا
 غير الاولى قالت لا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم **نا** اي وافق ملكتكم كفي الوقف على يرجعون وان
 جعلت قل ان الهدى هدى الله **نا** المعنى يلطف من يشاء فيسلم **او** شيبته على الاسلام لم يفرقه بدينكم
 اغترضا وجعلت لا تؤمنوا متعلقا بقوله ان يؤتي احدا لم تقف بينهما اي لا تصدقوا بان يؤتي احد
 مثلما او نيتكم الامن تبع دينكم من تتبع نصب استثنائا جديا للام زائدة وحمل ان يؤتي وما انفك
 بها نصب باسقاط الباء **او** معقول له اي مخافة ان يؤتي بغيره بعضهم الاستثناء هنا من اجل ما فيه تقديم
 المستثنى على الشئ منه والعول على العايد فيه وهذا وان تقدم لفظا فهو مؤخر معني **او** هو استثناء

هذا كلامه في قوله
 ان يؤتي احدا لم يقف
 بينه وبين دينه
 اي ان يؤتي احدا
 لم يقف بينه وبين
 دينه اي ان يؤتي
 احدا لم يقف بينه
 وبين دينه

من المعنى بتدبيره احمدا وكل احدا لا تتبع دينه وقوله او يحاجوكم عندكم **نا** عطف على يؤتي
 اي يوم القيمة تكون لهم الحجة عليكم والغلبة **او** تقديره حتى يحاجوكم او جمع صديرا يحاجوكم رد الى احد
 لانه جمع في المعنى كقوله لا تقربوا الى الصلوة ولا الى المسكن قد اعطوا من الكتب والمعجزات
 مثلما اعطيتم فيسرفوا عليكم في الدنيا او يحاجوكم عند ربكم في الاخرة لتخصه لا تقربوا الا لا تبايعهم
 بما للمسلمين لئلا تغلبوا في الدارين بالحجة **ون** عطف ان يؤتي بالهدى ويجعل هدى الله بلام الهدى
 وان يؤتي خبرا ان تقديره قل ان هدى الله ان يؤتي احدا مثلما او نيتكم وقفت على دينكم وان نصبت ان يؤتي
 اي انكروا ان يؤتي ثم الوقف على هدى الله **القراءة** ان يؤتي بغيره مضووجه ونول ساكنه من غير دخول
 رفع **او** نصبت كما تقدم وما يميز بين الاولي ههنا استقفاها من التوجيه والتقدير والثانية مشهورة وحمل ان يؤتي
 رفع مبتدأ جني محذوف تقديره ان يؤتي اي انما احدهما او نيتكم تقدر ان تحذروا تحذروا بغيره **او**
 نصبت بضمير اي انكروا ان يؤتي **وقري** ان يؤتي بكسر الهاء فان يافيه اي ما او في احد مثلما او نيتكم
 حتى يحاجوكم عند ربكم لتخصه ما يؤتون مثله ولا يحاجوكم **وقري** ان يؤتي جديا جديا فاعل مفعوله محذوف
 اي ان يؤتي احدا جدا الفصل الهادي والتوبيخ بؤيته من يشاء **نا** عليم مختص برحمته
 اي بنبوته من يشاء **نا** العظيم **نا** ان عيسى من ان نامنه بفتح طار يؤده اليك عبد الله
 سلام استودعه رجل البقا وما في اذنية ذهبا فاذا اها اليه ومنهم من ان نامنه بفتح طار يؤده اليك عبد الله
 اليك كعب بن الاشرف استودعه فرشي دينار فلم يؤده اليه **او** هو فخاص من عازي من مباد
 حين من اهل الكبار والشرط وجوابه صفة من لا يملكه ويقع الشرط صفة وصله وحالها يقع خبرا
 والباقي بفتح طار معني **نا** في حفظه وكذلك في دينه **القراءة** يؤده ويؤنه ونصلم ونوله بلسان
 الها لتقربا للكسرة عن الياء الى الاصل وباسكان الها اجعل للوصل محو الوقف والاصل في الوقف استكون محمل
 ما في الا ما في نصب ظرف اي الامنة دوايل صاحب الحق عليه **نا** نظامه بالحاج **او** حال

لان ما صدرت والمصدر يقع حاله في حال ملازمته بانه وفري دمت بكسر الدال ذلك ان
اذ الخوف بانهم اى سبيلهم قالوا ليس علينا في الامم الا حجة من العرب سبيل اى انهم لان اليهود
كانوا يستحلون اموال العرب من حالهم **او** قالوا الاموال كلها كانت لنا واخذها منا العرب لا طربونا
لاخذها منهم **او** راي بعض المسلمين بعضهم نسبة في الجاهلية فلما اسلموا انقضوا اليهود فقالوا ليس
علينا شئ لانهم اسلموا وانقطع العهد بيننا ورعوا ان ذلك في كتابهم فابروا على كذبهم فقالوا يقولون
على الله الكذب لا عابهم ان ذلك في كتابهم وهم يعلمون بكذبهم راي بعضهم تمام الوقف هناك
ان الوقف على بلى لان بلى اذا كان جوابا لما قبله من الجحد فهو اجاب لما بعده فلا يفضل بينهما بل هنا
اثبات لما نقوه من السبيل عليهم في الامم وبلدك على محذوف تقديره بل عليهم سبيل وتمام الوقف هنا
لان ما بعد جملة مستأنفة وهي من شرط مبتدأ حين **او** في بعضها اى عهد الوافى **او** بعد الله
عهد اليم في النورية من الايمان بحمد الله عليه وسلم واد الامانة واتي الشكر والحيانة وجواب
الشرط فان الله يحب المتقين **او** قال صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا
كانت فيه خصلت واحدة كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعيها اذا التزم خان واذا جدت كذب واذا
عهد غدروا اذا خافهم مخربا يذل اليهود ذنبت محمدا صلى الله عليه وسلم وعهد الله الذي عهد اليهم في النور
وكنوا عيضاها **او** او اذ اذ بعض الصحابة اخذوا من بين كاذبة **او** باع رجل سلعة في السوق فخلف بالله
لقد اعطى ما لم يعط ليوقع فيها مسلما فنزل ان الذين يشنرون بعهد الله اليهم في اذ الاما
وايمانهم الكاذبة ثمنا قليلا من خطام الدنيا وليك اخلاقهم في الاخوة وبغيبها
ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم غضبا عليهم يوم القيمة ولا ينكحهم ولا يطهرهم من الذنوب
ولهم عذاب اليم **او** وانهم اى اليهود لفريقا اى طائفة منهم كعب بن الاشرف
حتى يراخبطوا لك الصيف وغيرهم يلوون اى يحيطون المستقيم بالكتاب المراءى

وسيلكم

لا نصيب

تحريفهم كانه الرجم وصفه محمد صلى الله عليه وسلم وغيرها **وقرى** يلوون مستدرا وابلون فلبوا الواد
المضمومة ههنا ثم جزوها خفقا والقوا حركتها على الساكن فلبوا والقصر في التحسين من الكتاب
الذي انزل يرجع الى الكتاب المزدل عليه يلوون السنتهم بالكتاب اصل التي الامانة ويقولون
هو من عند الله **او** ثم نفي ذلك فقال وما هو من عند الله **او** ثم اكد كذبهم بقوله ويقولون
على الله الكذب وهم يعلمون **او** نزل لما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم تريد ان تعبدوا غيري **او** لما اعتد
عمادة غير الله **او** لما طلب بعض المسلمين السجود لله صلى الله عليه وسلم ما كان لبشر ان يوتى الله
الكتاب والحكم الفهم عن الله تعالى بما امر به والمراد العلم بالشرعية **او** ثم يقول نصبا عطا على
يوسته **وقرى** برفع يقول استنينا للناس كونوا عبادا لي من دون الله راي بعضهم الوقف هنا
ولا ايجد لوجود العطف والاستدراك في ولكن كونوا ربانيين علماء بالله فيها **او** معلى الجرح راي
منسوبة الى الرب تعالى بزيادة الالف والنون لقرباى ومعناه المبالغ في طاعة ربه **او** هو منى العلم الصغار
العلم قبل كتابه **او** بما كنتم تعلمون الكتاب مستدرا اى غيركم وخفقا اى تعلمون انتم وبما كنتم
تدرون تقولون **وقرى** قد رتبوا وتدرستون مستدرا ادرت بنفسه ودرستوا درت عن التخصيص بسبب
عالمين ويعلمون ودرستون وتدرستون في هذا ايدان ان من علم العلم ودرسته ولم يعمل به فليس من الله في شئ وانما
ينسب الى الله تعالى من عمل بطاعة الوقف هنا كافي على القراءة ولا يامرهم رفا استنينا فاولا يعنى ليسوا
جائز على القراءة ايضا نصبا عطا على يقول **او** يوشيه والقصر في ما مر لم للبشر والمراد بالسور وجود
ان يكون الصبر على القراءة لله وللرسول **وقرى** ولما يامرهم ان يخذوا الملايكة لقريش والهايبين
قالوا الملايكة بنات الله والنبين اربابا **او** كاليهود والنصارى وقولهم غير ربنا المسيح التخصيص ما شفى
لمن اعطى النبوة ان يامر بخاذاة الله بل يامرهم بعرفته ومعرفته احكامه وعبادته وهم ايامرهم بالفر
يعملوا انتم مسلمون **او** انكار عليهم واذ يحذرون محلا سجد ومحل انتم مسلمون جزا بذى هذا ليلك

هذا هو النصيب
والنصيب
وهو النصيب
والنصيب

وكلم ما صدر
ودراسكم
والنصيب

غير

انما نزلت في الدين طلبوا السجود لله رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى الوقف هناك محل وان نصب
والواو عطف اي وادكريا محذوف اخل الله ميثاق الكيدين وامرهم بما تقدم وبما ياتي **القرآن**
لما اتيكم بكتاب من الامم فليكن ما بينكم وبين الامم فليكن ما بينكم وبين الامم فليكن ما بينكم وبين الامم
في المعنى العايد بحذف واو الذي اتيكم به خبر الميثاق الذي اتيكم به خبر الميثاق الذي اتيكم به خبر الميثاق
بما شرط واللام قبلها التلق الفهم كقولهم ليس لرسولنا فكون لا نلزم الامم كقولهم ان لم يهتدوا فما منصوب
بجاء لا يتنازع في الاو الثاني لم ولن ومن بعد على هذا سند جوار القسم والشرط جميعا **وقرئ** لما
نجا مشددا فتكون ما زمانية اي اخذ الميثاق حين انوا شيئا من كتاب حكمه وفيه رجوع من العبد
الى الخطاب **واصله** لمن ما ابدك من النون ميثاقا مستقلا اجتماع ثلاث ميمات فحذف الثانية لضعفها
وادغم الاول في الثالثة والمعنى لم اجد ما اتيكم به لنؤمن به **القرآن** اتيكم جميعا تعظيما لله تعالى
واستكم مفردا ثم عطف على استكم ثم حاكم رسول مصدرا لما معكم من العلم لان اتيكم وجام بنا وابل
مصدرين والعائد من هذا المصطف محذوف اي حاكم به دل عليه به في لتؤمن به اي بالرسول ولتصبر
كان عطف على الرسول والمراد محمد صلى الله عليه وسلم والذين اخذ عليهم الميثاق النبيون **وامرهم** على
لن يعص الله نبي ادم ومن بعده الا اخذ عليهم الميثاق في امر محمد ليؤمن به ولين يعصوه واما البصيرة
وامرهم تبع لهم في ذلك لخصه اخذ الميثاق على تقدير ما يجدان يؤمنوا بآوان ادركوا لرسول قال
اقرتم بذلك واحد فم اقرتم على لكم اصري عهدي **وقرئ** يفهم العهدة لعنان قالوا اقرنا
كان قالوا شاهدوا على انفسهم واتباعهم واما معكم من الشاهدين **كان** عليكم وعليهم **واشهدوا**
خطاب للملايكة فمن تولى بعد ذلك الاقرار فاولئك هم الفاسقون **حس** والعائد في
افخروا بن الله الصب يعنون ودخلت لهم على لقا العاطفة على محذوف تقديره ايتولون

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين
هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين
هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين

حيدر بن الله يعنون **القرآن** يعنون بياوتاه وله اسلم انفاذ من في السموات والارض طوعا
بلا ايارا وكرها بابا فاهل السموات يسجدون طوعا واهل الارض يسجد بعضهم طوعا وبعضهم كرها
كالما يقين **طوعا** من ولد في الاسلام ولرعا من اجبر عليه لخصه منهم مسلمة **القرآن** **والله**
ترجعون بياوتاه قيل النبي صلى الله عليه وسلم قل انا والمؤمنون بالله والانس والجن
له مسلمون **وا** وتزلزل من ارتد ومن يبيع غير الاسلام اي التوحيد بياوتاه يقبل منه
وهو في الحرمة من الحاشية **نا** هذه الآية قطع عمل كل عام على غير ملة الاسلام ثم استشهد
متلوا بعدا فقال كيف يهدي الله قوما كفرا بعد ايمانهم وقوله وشهدوا ان الرسول
حق عطف على كفروا اي كيف يهديهم بعد اجتماع الامرين **واو** الواو للحال من كفروا وقد مضى ان كفروا
وقد شهدوا وجاهر اليقين على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والله لا يهدي القوم الظالمين
حس اولئك مستأجرون اثم مستدانان خبر ارجعهم هذه الآية في عذابهم واولئك
خالدون فيها **حس** في اللعنة ونزل فمن طلب التوبة الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلوا
فان الله غفور رحيم **نا** ونزل في اليهود ان الذين كفروا يعصى لعل بما هم يفترون
ثم اذ ادوا كفرا اخذ صلى الله عليه وسلم **واو** نزل في اهل الكتاب حين امنوا بصفة محمد صلى الله
عليه وسلم فلما بعث كفروا وادوا كفرا باصرارهم على ذلك **واو** في جمع الكفار اشركوا بالله بعد
الاقرار ثم اذ ادوا كفرا باقائهم على الكفر حتى هلكوا لن تقبل توبتهم اذ انفقوا في
الجحش **حس** **واو** اذ امنوا كفرا كقولهم وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر
احدهم الموت قال اني بئس لانا الذين كنا نعبدون وهم كفار واولئك هم الفاسقون **نا** وشيرون
في قلن يقبل بعد نودن ان الكلام يني على الشرط والجزاء وان سبب امتناع التوبة هو الموت على الكفر
وتركها يؤذن ان الكلام متداوخر ولا دليل فيه على التسبب وهذا القول الذي جازي كره لم يحل الخ

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين

هذا هو الميثاق الذي اخذ الله من نوح وهود وصالح
والذين هم من الصالحين

تسبب في استحقاق الدرهم خلاف فله درهم فلن يقبل من احد هملا الارض ما يملكها من
الى غير هذا هبنا **وقري** ذهب رعدا دأ على ملك كقولك عندي ثوب ففسار جال **اور** رفع قطعاً **وقري**
فلن يقبل من احد هملا الارض هبنا بتسمية الفاعل وهما الله تعالى ولوا فذكر **يه** **حس** وكاف عندي خاتم
البحر لن يقبل من احد هم فدية ولوا فذكر على الارض هبنا **اليهم** **كا** ما صرت **نا** قال صلى الله عليه وسلم يقول الله
لا اهل النار عندنا يوم القيمة لو ان لك ما في الارض من شيء كنت تقدر به فيقول نعم فيقول ارحمتك اهو
من ذلك وانت في صلب آدم لا تشرك فاستأله ان تشرك **حزب** لن تنالوا البر اى ثوابه والراد الجنة حتى
او النفوس وكل اعمال الخير حتى تنفقوا مما يحبون **نا** من مالهم ومن بعضه يلبس ما **قري** حتى تنفقوا
بعض ما يحبون لم يخصه لا حصوله لا المطلوب لا باخراج المحبوب كان الصواب ومن بعدهم رضى الله عنهم
اجمعين اذ احوالهم لا تنفق ومن في وما تنفقوا من شيء يبين لنفق فان الله يبين لنفق
خير وشير عليهم **نا** يعلمون بحازي عليه لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ترفع انا على ملة ابراهيم وانت
تاكل لحوم الابواب تشرب لبنائها واهم ما كان كذلك **او** لما قيل لهم انما حرمت عليكم الطيبات وجميع
المحرمات ان ليحكم وطمعكم كقولهم ذلك حرمناهم فأنكروا ذلك قالوا انما حرمت قبل واستمر التحريم **او**
ادعوا انها انما حرمت بحريم التوبة نزل رد اعلمهم وتلقب باهم كل الطعام كان حلالاً وحلالاً وهو
بصدرا حلالاً كذلك لا وعز عن النبي ابراهيم الى ما حرم اسرائيل على نفسه من حرم الابل
والبارئ لاها كانت احب الطعام اليه وكان به عرف النساء فذكر ان شيء منه ان حرم احب الطعام اليه
فشيء فلم ياكله ولولا انبا عاله **او** كان قد قال النبي شفاى الله لا ياكله ولذلك فحرم عليهم من قبل ان نزل
النورية **كا** المعنى ان الحرم عليهم انما حرم بعد ابراهيم قبل نزل التوبة وان انكرتم ذلك فانتوا
بالتورية فانلوا النبي صديقكم ان كنتم صادقين **كا** فيما تزعجون فيهم واولم ياتوا بها بخصه
انتم مفتونون فيما تزعجون فمن افترى على الله الذنب من بعد ذلك يعلمه الله فاولئك

الى

هم الظالمون **نا** الذين لا ينصفون هم عرس بكنهم قال فلصدق الله **كا** فانتعوا ملة ابراهيم
التي انا عليها وهي ملة الاسلام حينئذ حال ثم اوضح ملة ابراهيم بقوله وما كان من المشركين **نا** لما قال
اليهود للمسلمين قبلتنا قبل قبلكم نزل ان اول بيت وضع للناس للذين **النار** وضع للناس مجزاة وهو
بيت الواضع الله تعالى **وقري** وضع معلوماً وهو اول بيت ظهر على المائدة خلق السموات والارض روى الله الله
ولما حج آدم قالت له برحمتك قد حججنا فبال الى عام وحمل النبي صلى الله عليه وسلم ان السجدة الحرام وضع قبل الاقصى
باربعين سنة **او** اول معبد وضع على الله سبل اهو اول بيت وضع للناس قال الا كان قبله بوزن لكنه اول معبد
او اول بن بناء آدم ابراهيم وخبر ان للذي سبكه سميت بذلك لكانها اى دفعا اعقاب الجانين وهي كذا
والا ولهم يتعاقبان **او** بكنه موضع البيت اطراف لئلا كل الناس فيه مكانا للبلد همارا كالمسجد النبوي حال
الضيق وضعه والعامل فيها ما في المطرف من معنى الاستقرار وكذلك **وهذا للعمالين** **نا** لانه قبلتم شتموا
هنا ان شتافت فيه آيات معنات وان نصتها حال من صير مباركا لبيتهم **وقري** آية بيئتكم ثم اياها فقال
مقام ابراهيم **كا** والمراد به الحجر الذي صلى عليه ركعتا الطواف **او** جميع مناسك الحج كالزلفة والحطيم
والحجر مقام ابراهيم **كا** مقام ابراهيم حرم ابتدأ الى مقام ولقي الوف ههنا لاستيفان من حله كان
امنا لا يباح لغير ابراهيم صلى الله عليه وسلم ربا جعل هذا البلد امنافا لشفاعتي بقص من الحالى الملقى الى الحرم
وابو حنيفة لا يقتصر منه وان حتى فيه اقصا منه **او** من حله عام عن الفضل هو خير من ابراهيم فابنوه
ولله على الناس حج البيت لاستغفره عليهم درج **الفراء** يفتح الحاء والسين العنان في مصدر **او** الفتح
المصدر والكسر الاستم وتبدل من استطاع اليه سبيلا **كا** بدل استمال من الناس هو بدل بعض من كل
او من رفع فاعل حج لانه مصدر مضاف الى المفعول لتعديده ولله على الناس ان حج البيت المستطيعون
والبدل او لانه لم يأت في القرآن مصدر مضاف الى المفعول الدار على معية المذكور فاعل هذا البدل
لا وقف على البيت لاستطاعة الزاد والواحدة ونفقة العيال قدر الاداء والرجوع مع التمكن وما لك فوجبه

حج البيت المستطيعون
من الناس من حج البيت المستطيعون

والا ولهم يتعاقبان
من الناس من حج البيت المستطيعون

من الناس من حج البيت المستطيعون
من الناس من حج البيت المستطيعون

من الناس من حج البيت المستطيعون
من الناس من حج البيت المستطيعون

على الغير القادر على المشي **أو** من شرط جوارحه مجرد في فعله بذكر عليه ومن كفو أي جلد فوض الخ **فإن**
الله غنى عن العالمين **أو** لأنه شرط جوارحه فقف على البيت كذلك لأن رفعه جرم من يد أي هو من
الجدي من أمكنه الخ فلم يح فلما كان يتأيد بوجدها وبضرائفها وفيه نحو أقل الخ أقل الخ من العباد
بأيان الله **أو** المعنى لم يخفون بآيات الله الدالة على صديق محمد صلى الله عليه وسلم والحال الذي شهد
على ما فعلوا **أو** فجادون به يا أهل الكفار لم تصدر عن سبيل الله أي من الإسلام من أمر
بغير كسفة محمد صلى الله عليه وسلم لم يأتوا وذكركم وقائع الحاهل لم يثبتوا **أو** في صدر من أمره بجل
تغورها أي تظنون السبيل **أو** جاملوا عن الاستقامة **أو** قال تعالى يغيب الله عنهم آياتهم التي يريدون
أي على طلبه والعوج بكسر العين فيما لا ينصب كالزوال والقول الأرض والفرج فيما انصب فأيما كادج
المعنى يريدون أن يكون السبيل غير مستقيمة وأنهم شهد بأنهم مستقيمة **أو** المعنى ما في النور من صلات
محمد صلى الله عليه وسلم وما الله بغافل عما تعملون **أو** أيها الذين آمنوا أن تطعوا أفريقا
من الذين آمنوا أو نوا الكفار الذين يريدون كفركم يريدون كفركم كافر **أو** ثم جأ
بأستقامتهم فجاءت فخرج فأكبر كفركم وأنتم تنزل على محمد صلى الله عليه وسلم فأكبر كفركم **أو** المعنى من
أين يأتيهم الكفر والحال أن القرآن الرسول جازان ليدلهم ومن يعصم بالله يرى يأتيهم من مع
الحصاة المستقيمة **أو** ونزل لما فخر لا يضاروا ولا يخذلوا السلاج لم يثبتوا بآياتها الذين آمنوا الله
جوق فقامت من طاع فلا يعصى ولا يخاف في الله حتى جوارح ولا تاحذ في الله لومة لائم أنس لا تنفي الله
حتى تقاتله حتى خزل لسانه ونفاه ففعله من التي كالتودة من أثاره ولما نزلت هذه الآية قال يا رسول الله
يقوى على هذا نزل فائقوا الله ما استطعتم فقاتلوا في أعران مشوخ غير هذا ثم هم مفارقة
الإسلام فقالوا لا تموتوا إلا وأنتم مسلمون **أو** وأعصموا أحبا لله أي غشوا بدينه جميعا
ولا تقربوا بعدة الإسلام قال صلى الله عليه وسلم إن اليهودي لم يزل يمشي ثلاثين وسخطا لئلا يذبح فيكم إن بعدة

ولا تقربوا بعدة شيئا وإن تعصموا أحبا لله جميعا وإن ناصبوا منكم أو أسلموا منكم ويخطأ لم يقل وقالوا
المال كثره السؤال كان من أنصاره الخوارج عداوة وقال مدة طويلة فذاك الله الله والمجته
إسلامهم وأتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وانتقاله إليهم فنزل منة عليهم **أو** ذكر الله أي أنما
عليكم أيها الأنصار أن كنتم أعدا قبل الإسلام وأد نصبت محلا ظرف لا ذكر **أو** ظرف لقوله قال
أي جمع بين قلوبكم بالإسلام وأصل العدا انضمام وكنتم على شفا حفر من النار يا مسلمون
وقومكم الآن تموتوا كفارا فانتقدكم بالإيمان منها أي من الحق **أو** النار أو الشفا وأنت إضافة إلى
الحفر وشفة الشيء شفاء جانبه فلما في الموت محروقة وفي المد ذكر ثابتة مقبلة **أو** ولعلكم تهتدون
تلتخصم كنتم مشفقين على الوفج في النار لو لا الإسلام ثم جاملوا لا يراى **أو** قالوا ولكنكم حرمة
يلدعون إلى الخير ولما كان المدعى إلى الخير عامما والامر بالمعروف خاصا أعطى عليه فقيل ويا مرون
المعروف ومنهون عن المنكر **أو** ومن يعصم قالوا لا يراى بالمعروف والنهي عن المنكر فرض من فرض
الكفاية أو لا يصلح كل أحد ذلك لأن الجاهل بما أمر بسكروته عن معروفه وما عرف به جهل منه
عنه في ذلك الحكم فله **أو** زائدة فجاء ذلك على كل حتى يقوم بهم فمعدايتهم اختلفت في القاسم المصير والصحة
يلزمه لأن عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم
يستطع فليسانه فإن لم يستطع فليقلبه وذلك الصنف الإيمان وقال الذي نفسي بيده لما أمرت بالمعروف
ولم تنهون عن المنكر ولم ينكر الله أن يبعث عليكم عقابا فمن عنده ثم لنه عنه فلا يستجاب لكم ولا تكونوا
كالذين تفرقوا واختلفوا هم اليهود والنصارى **أو** المبتدعة من هذه الآية **أو** الجوربة من بعد ما
جاءهم البينات ذكرها لا ذالجمع **أو** جعل التينان معنى الدليل أو الدليل لهم عذاب عظيم أن نصبت
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه **أو** حذرنا الله فلا إرجا الوفاء على عظيم وإن يصنعه بأذكر
مفاده اجبت وكان في **أو** في تبيض وتسود بلسانهم وأتباعهم وسواد المواد بياض وجوه الخ

فأصح فصح بفتح الخ
والله اعلم بالصواب
الشيخ محمد بن عبد الله
العلوي

ميد ويلم في الخ

يوم القيمة سرور أو نور أو سواد وجهه المظلم خرابية ودخولاً فتم من أسودت وجوههم فقال
تقريباً أو توحيها الكفر بعد الإيمان يوم أحد البشاق هم المنافقون الظهروا بالإيمان وابتطوا الكفر
أو هم أهل الكتاب من أهل الجحيم صلى الله عليه وسلم قبل بعثته فلما بعث كفروا به فوقعوا الجحيم كما كنتم
تكفرون **ك** أن يخلصوا الكافرين معذبون والمؤمنون في رحمة الله أي حبه بكنى الوقف هنا أن تشافى
هم فيها حالاً **ل** من فصب حالاً لم يحز بالحج **و** ما الله بظالم لما بان يا خديع جزم
للعالمين **و** ما في الأرض **ك** ترجع الأمور ونزل في السنين كنتم خير أمة في علم الله تعالى **و**
كنتم وحيث كنتم مذكورين في الأمم قبلكم بكنى خبراً متخرجاً للناس أي أظهرتم بكنى الوقف هنا أن
جولت بأمرونا بالمعروف ونهون عن المنكر وتؤمنون بالله **و** استنبأنا أن جعلناه خير أمة أخرجنا للناس
لم يحزوا من أهل الكتاب كان أي ما بان خبراً الحم **ك** من كفروا من المؤمنين بعد الله بسلام
والذين هم الفاسقون **و** لما آذى اليهود المسلمين نزل لن يضرهم ولا آذى **ك** مصدر بمعنى الضرر
فلا استنبأنا أن لا يضرهم ولا آذى من آذى **و** يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
منهم من بكنى الوقف هنا أن يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
لقالهم لا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
ببصرون وتم هنا للتراجعي بين الجبارين والاستنبأنا أن هذا بكنى أنهم لا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم ولا يضرهم
جبل أي غير من الله وجبل من الناس نصب حال المعنى ضرب عليهم الذلة في كل حال لا في حال معاهدة
والأمتعلقة بحزوه وتقدرون متمسكين بحبل من الله وهذا استنبأنا أن عام الإخوة النجاسة لا يضرهم ولا يضرهم
ألا المعاهدة المستكنة **ك** لما قال اليهود عند إسلام عبد الله بن سلام ما من إلا شرازانة السوا
شوا قالوا أو أناه حسناً لأن الضمير في ليسوا أهل الكتاب سوا أنصب خبر ليس المعنى ليس أهل الكتاب مستنوب
بل منهم مؤمنون منهم فاسقون **و** ما ابتدأنا فابعدنا لقوله ليسوا شوا قال من أهل الكتاب بكنى

لهم الحافا

سنداً وخبر نعتاً لمبدأ فابعدنا مستقيمة من قام العود واستقام **و** قائمته في الهان وطاً
الله أنا الليل أي شاعبه جمع في كبحوا نجا ويقال أنا كبحوا وأنا كبحوا وأنكفروا **و** هم سبيل
ك حال من الضمير في يتلون **و** يحل يتلون ويؤمنون بأمرونا ويؤمنون بكنى صفات قائمته وأن شئت
لنصفها أحوالاً ويتم الوقف على الصالحين على القراءة بالتأخبط أي في ما يقعوا من خبر فليكنفروا
و من فليكنفروا أو أباة وعدي تكفروا إلى مفعولهم وأصله أن يتعدى إلى واحد يقال كفروا بكنى
الحرم ما ز وكنى على الصالحين على القراءة بالكسبة بالمتقين خالدين **و** ما بان بكنى الوقف على الكفار
على عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم **و** جمع نفقاتهم كمثل **و** فيها صراى برؤسها **و** حذر
أصاب حزن أي زرع قوم ظلموا أنفسهم بالكفر فاهلكه **و** فليكنفروا **و** في الكلام
حدق بقدره كمثل هلك في الحصة نفقاتهم هلكة كالذي يهلك بالبرح يطعمون **و** نزل فيها المؤمنين
عن صافاة اليهود والمنافقين وأيضاً الذين آمنوا لا تتحل وأيضاً أي أصيحابكم وتطعمون
على أسراركم ما خوذ من بطن الله الثوب **و** محل من **و** كنتم أي من دنونا جسدكم وهم المسلمون نصيب صفة طائفة
لا بالوكم ولا يقصرون لماذا كمال غيب **و** مصدر في موضع الحال الجبال الفساد **و** و
ما عنت **ك** حال من الضمير في بكنى لوكم وما مصدرية أي عنتكم وألغت مثلك الضمير وأصله المشقة
قد بدت **و** من بد البغض للمؤمنين من أفواههم لوقوعهم فيهم وأطالع الكفار على أسرارهم
و ما تحفى صدورهم من البغض لكم وعداوتكم **و** تعقلون **و** ثم أورد النبي بالتوبيخ على صافاة
الحاد عين فقال هاتم أول المؤمنين يحبونهم ولا يحبونكم عداوة في الدين محل ونؤمنون
بالكتاب كله أي جميع الكتب وهم لا يؤمنون بكنى بكنى حال ناصبها لا يحبونكم وإذا خلوا أعرضوا
عليكم أنامل من الغبط **ك** لما يردون من بكنى لوكم ويعبر عن شدة الغبط بعض الأنامل
والناسق والبديوان لم يك ثم غرض والغبط أشد الغضب وهو الجحارة التي يحدها الإنسان من ثوران

وحمل

البغض، ثم الغرض

ما كلمة شرطاً ومخاطبة على غير
فهي عند الله مثلك غير مكفورة

والمؤمنون في بكنى الوقف على الكفار
والمؤمنون في بكنى الوقف على الكفار

دم قلبه قل موتوا بغيظكم **كا** انتم اعلمتموه هو يتوايدكم الى الحمار ولو اراد الحال لما اتوا من شانه
ان الله علم بذا ان الصدور **كا** بما في القلوب فحازهم عليه ثم اكد حليم فقال ان شئتم حسنة نصره
وخيمه وما تحسن به حالكم ولما كانت الاصابة بمعنى السر عطفه عليه فقال وان نصليكم شيئا جديد
وعزيمه فخرجوا بها للخصم الايات اجنبوا مضافه من هو بهذه الصفات وان نصبروا على اعدائهم
ومشاق الذين ينصروا الله في حماريه لا نصبركم كيدهم شيئا **كا** نصيب مصدر اى ضرر او هزيمة بشارة بالنصر
مع الصبر والتقوى وتعليم لمن جزى بامر ان يلحق الى الله تعالى **الفراة** بفتح اليا والتشديد وضم الصاد والراء
محذوف جواب الشرط من صدره نصره واصليه نصبركم ثم اذ عمت الراء الى الراء ثم نصبت الراء بعد الامام ابتداء
لضمه الصاد محذوف **او** هو مرفوع على سيرة التقديم عند سيبويه اى لا نصبركم كيدهم شيئا ان نصبروا وتنفوا
او على تقدير الفاء وجعل لا بمعنى ليس اى فلا نصبركم وبتفتح اليا وكسر الصاد مخففا محذوف من نصبره يصبرون
وقرى لا نصبركم بفتح الراء للسالكين خفيفا **محيط** **كا** ونزل لما نزل المشركون باحار وشاروا النبي صلى الله عليه وسلم
في الخروج الى قتالهم فاستأجر بعض الصحابة بالخروج واستأجر ابن ابي سريته بالخروج فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم
ونزل بالشعب من احدى يوم السبت نصف شوال سنة ثلاث من الهجرة وجعل يقوم اصحابه كالفتح ان اى
صدر اخرجوا قال باخرا ومما خرافا تقدم وكان تردده في غزوة الوادي وجعل ظهره عسكره الى احدى
واثر على المرأة عبد الله بن جبر وقال الصحو عن النبلا لانا نونا نورا ابنا واد غزوت من اهل
من بين اهل من المدينة بنو المؤمنين ان تترك معا عداى مواطن يفتون فيها للقتال **كا** علم
كا ان نصبت اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا اى تفعا ونجنا والقتل الضعيف مع جن محمد
كان نصبت اذ همت ظروفا لموت **او** يد لا نرا غزوت لم يلف الطائفتان بنو سلمة من الخروج وبوجاهته من
الاوس لا نرا كان على الله عليه ولم قد خرج الى احدى بالف **او** تسعائه وحسين جلا والمشركون في ثلاثة
الاف وجعل في سلة وبى جارة جناحي العسكر فلما بلغوا الشرط انزل ابن ابي نابت الناس

فهيبت لطائفتان بالخروج معه فنتهما الله تعالى والله وليهما **حس** تا صرهما ومنوا امرهما و
القانى فليستوكل المؤمنون **حس** لما في الكلام من معنى الشرط اى ان فشاوا وصيحتا مرفوعة كلوا
ولما لقوا المشركون فبنا لوانهم دخل المسلمون المدينة منهم من نزل كذا كذا لم يمتد الله تعالى عليهم
قل ولقد نصبركم الله بدار ما بين مكة والمدينة **او** بدر اسم رجل سمى به الماء وانما له
اى قليل ولذلك جاء جمع الغلة وليس من الدال الهوان لان المسمى كانوا التمايم وثلاثة عشر رجلا
بدر **او** هو من الدلة لضعفهم وقلة سلاحهم وانقوا الله لعلهم يشكروا **كا** ان نصبت
نقول للمؤمنين يا ذلوا فقدره وان جعلها ظروفا للنصبر **او** يد لا نرا همت لم يلف الوفق على استكرو
ثم ادخل حمزة الاستفهام على التقى بخالفهم على اعتقادهم انهم لا يصبرون بهذا العذر فقلته الى الله
بعد اعتبار الجواب على الفعل على ما كان عليه مستقبلا فقال ان لا يكفركم ان بعدكم الامداد
اغاثه الجيش بالحسين **او** ما كان على جهة الاحاطة بقاء الامدة امتداد او ما كان على جهة الزيادة يقال له
عدا المعنى بعينهم بثلاثة الاف من الملائكة منزلين **حس** **الفراة** منزلين مخففا ومشددا
بما لغة مع فتح الراء فيها **وقرى** منزلين بكسر الراء اى منزلين البصر ابن عباس لم يقاتل الملائكة
في المعركة الا يوم بدر وفيما اتوا به لكون القنال لا يقاتلون انما يكونون عدا امدا او مشروا
بالملائكة قبل نزولهم تسليما لحاجتهم وكان جوع المشركين يوم اخرج غصبا لما صنع بهم يوم بدر ذلك
قال بلى ان نصبروا المشركين وتعهوا مخالفة نبيهم وبان تكون المشركون من هو هلا اى عصم
الذى خصوه لبدر واصلة الغليان والخزك جميع المستعجل من نواكيس **بشملة** معنى الحكة
والاضطراب بعد دحرهم بحسنة الاف من الملائكة مسومة من حسن بعلين لم يرد حسنة
الا في غير الثلاثة **او** المذكون بل معها **الفراة** بكسر الواو اى سؤموا حينهم بفتح الواو اى
سؤموا سؤموا سؤمهم **او** سؤمهم غيرهم قال صلى الله عليه وسلم يوم بدر سؤموا ان الملائكة قد سؤمت

بالصوفى لا يفيض في قلوبهم ومغافيرهم ونزلت الملائكة على خيلهم عليهم عمام صفراء وبصر
قدار سلوها بين الكنائس وما جعله الله اى الوعد والمدد الا بشرى اى شارة لكم ولطمين
قلوبكم **ك** لتستلوا بالمدد فلا تخز عواكم كثيرة عدوكم وقلة عددكم ان علقتم اللام من
ليقطع طرفا اى ليهلك جماعة من الذين كفروا واذا في وليستهم بمعنى الواو انفسيد
اى يقطع طرف بعضا بان يصب المفظ اكانهم على نفاقنا والذالك اصل الكبر الاخ لا
والصرف عن الشئ فقتل منهم يوم بدر سبعون واستر سبعون المعنى يذله ويهزمهم فيقبلوا
خائبين **ك** لم يظفروا بمجادهم بقوله وما النصر الا من عند الله لم تنفق بينهما وان علقته بقوله لئلا
نصرهم الا بضر لم الله ببدل ليقطع لم تنفق بينهما اختيارا ونزلا لما استر بعينه صلى الله عليه وسلم
وتنفع في وجهه وقوله كيف فعل قوم فعلوا بنبيهم **او** لما قنت دعا على الذين قتلوا سيصبر جلا
من اصحابه بغير معونة ليس لك من الامر شئ فنتى استم لست ولكم الجحيم من الامر حال من شئ لا رها
صفة مقدمة على شئ وقوله او يتوب عليهم فيسلموا **او** يعذبهم ان لم يسلموا معطوفان على ليقطع
اى ليقطع او يكتل او يتوب او يعذب فانهم طامون **ن** فيكون ليس لك من الامر اعتراض بين
المعطوف والمطوف عليه فلا وقف على خائبين المعنى ليس بيدك التوبة والعقوبة شئ آخر
ان عليك الا البلاغ وماذا لك بيد الله **و** نصبتون يا صفار ان تقدره الا ان كقولك لا زمنا وعطفي
حتى اى ليس لك من امرهم شئ الا ان يتوب عليهم فتسترا ويعذبوا فتستفي منهم فيكون الوقف على
خائبين ولذا لا يكتفى ان جعلت او معنى حتى اى ليس يؤمنون حتى يتوب الله عليه وما في الارض
ك من يستأجر جهنم **ن** والمراد بقوله تعالى لا تاكوا الربوا اضعا فاصدر في موضع
الحال من الربوا مضاعف **ك** ما كانوا يفعلونه من الزيادة في المال وناجدا طلبت
ح ابو حنيفة اخوف اية في القرآن وانفوا النار الى الكافرين **ح** حيث نوحوا لئلا

الك دمع

هكذا

شي

وحيثما كان من الدنيا والآخر
وحيثما كان من الدنيا والآخر
وحيثما كان من الدنيا والآخر

ان لم يتوبوا بعقاب الكافرين **ح** **ن** على القادة سارعوا الى مغفرة من ربكم **ح** واو وكافى
على القادة ايضا بالواو لانها عاطفة وحال عرضها السموات والارض جزء منه **ح** وهاجرت
تقدير عرضها مثل عرضها وختم العرض بالذكرة لانه عالم يكون اقل من الطول وهذا حث على الطاعات
واجتناب الجرمات سريعا قبل الفوت في الجحيم **ح** لئلا يكون عمل من يعمل اى اى لا يخرجك عملك
يموت عند الخصة بادوا الى ما يوجبكم المغفرة ودخول الجنة في غاية السعة عند المنفق **ح**
ان نعم الله بفضله ما جاء الذين ينفقون في السر والعلن اى حال سترهم وعشيمهم وان حررتهم صفته
للمنفقين لم يتم وهذا تحريض على الصدقة على كل حال مما اسكر قلبك وجئت عن غائبة انها تصدقت بعينه قال صلى
الله عليه وسلم التسخي قريب من الله قرب من الجنة قرب من النار بعد من النار والنجيل بعد من الله بعد من الجنة
بعد من النار قرب من النار والكاطين اى الجار من العظ عند استلافهم به واصل الكظم الحسرة منه
كظم السقا سقاء بعد مله وكظم العجز اذ لم يحتر المعنى عجزا ما في نفسه من العجز لا يظهره قال صلى الله عليه
وسلم من كظم عظما وهو يقدر على ان ينفذه دعاه الله يوم القيمة على رؤس الخلايق حتى يخبره من اى الجحيم سقاء
والعاقبة عن الناس **ح** الذين يظلمونهم **و** عن ما يكلمهم لسواهم ردوا لله ينادى مناد يوم القيمة ان الذين
كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عوا الله حب المحسنين **ن** ان ابتدأت مسانفا بماتل فمن اذنت دنبا
وطلب التوبة والذين اذا فعلوا فاحشة الفحش والفاحشة ما عظم فيه واصلها خاذا الحرف
الفتح جابر الفاحشة الدنيا **و** اظلموا انفسهم بما دون ان يذكروا القليل **و** الفاحشة الكاير وظلم النفس الصغار
و الفاحشة بالفعا وظلم النفس بالقول **و** ذكروا الله اى ذكروا وعبدوه **و** ذكره مستغفرين تاسين وجواب اذا
فاستغفروا الذنوبهم **و** لم يصر واى لم يقبلوا على الذين اصل الاصرار الثبات الحسن انما العبد بنا
عبد الاصرار حتى يتوب قال صلى الله عليه وسلم ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة **و** يعملون
ان الله يغفر الذنوب **ن** لا يعاظمه ذنبت لان الذنوب ان عظمها العفو اعظم ان جعلت الذنوب اغفلوا منها **ح**

ع

عن ابي النبي انونا بن خلفنا ولا نبرجوا مكانكم حتى ارسل اليكم فلا تزالوا بالبين ما بينتم مكانكم فما المشركون
على سميتهم حالدين الوليد وعلمهم من ابي جهل على مشركهم فقالوا حتى حيث الجرح فاحضر صلى الله عليه وسلم
شيئا فقال بن ياخذ حقه فاحضر ابو دحانة فاعلم بعامية جرحا وجعل من خير من الصغير فقال صلى الله عليه
وسلم انها المشية بعضها الله الا في هذا الوطن فخلق به هاهنا المشركين فحل صلى الله عليه وسلم وهو واحدا
على المشركين فهدمهم فترك الرماة تركهم وجاؤا الى المسلمين لاجل العينة فلما راى حال ظهور المسلمين
من خلفه صاح في خيله وحمل على المسلمين فهدمهم ورمى ابن قيسه النبي صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر انفه
ورباعيته ونجته فاشكته وتفرق عنه اصحابه وحمل ابن قيسه ليقفل النبي صلى الله عليه وسلم فذبحه صعب
غير صاحب الراية فوجد قتله ابن قيسه وهو راسه قد قتل النبي صلى الله عليه وسلم وصرخ صاح الا ان محمد
قد قتل قالوا كان الليث فاكلوا اصحابه فهدمهم فحل صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى عباد الله الى عباد الله
فاجتمعوا اليه فارادهم صلى الله عليه وسلم على هديتهم فقالوا يا رسول الله اني خير شوقة فبعث قلوبنا له فزال
توبحا وما محمد الا رسول لا وفاء له ان قاتلته من قبله الرسل مرفوعا صفة رسول **وقرى**
رسل تارة لا وفاء له الا في امان او قبل انقلبه اى رجعه على اعقابكم كافر زود هذا انقلاب
على المنه من معلقة الحجلة الشرطية بالجملة بعد هذا الجملة فلما ثم دخلت هذه الاستفهام على الفا الصار
عليه لان الاستفهام له صدر الكلام وان لها صدر الكلام ايضا وقال قاتل وان كان لا يقتل لقوله تعالى والله يعصمك
من الناس ليجوز قتله عند الخاطين يدل على انهم لما سمعوا يقتله اهدوا المعنى ان يحرقوا حتى من قبله رسل
ونفى اتباعهم متمسكين بدينهم لم يرتدوا بعد وان محمد امضى فتمسكوا بدينه بعلمه ولا ترتدوا اليه كونه
منهم ثم اوما الى غناه عنهم بقوله ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وانما يضر نفسه والله منه
عن الضرر وانما هذا تمثيل **وسيجي الله السالكين** ثم سمعهم واعلم ان كل من لا يمشي الله
والا حذر الامن قد يبقوله وما كان ليقس اسم كان ان يكون خبرها الا باذن الله اى

هو
ينجي

اي تقضاه وعليه واللام متعلقة بكان للنبيين **و** بخلاف تقديره الموت ليفتر ان غموتهم للحروف لما كان
الموت قد ينسب الى النفس بسبب ما يصدر عنها كالاقدام اخرجه مخرج ما هو فعل النفس الزاج تقديره ما كان
نفس الموت ثم قدمت اللام كما يصدر مؤكدا ككتاب الله الموت كتابا هو جلال **وقرى** معلوما لا يتقدم ولا يتأخر
ومن يرد بطاعته ثواب الدنيا اى جزاء عمله في الدنيا ثوبه منها ما قسم له ومن يرد بطاعته ثواب
الآخرة ثوبه منها **ح** جزاء عمله **وسيجي السالكين** **المطيعين** **وقرى** يؤته وسيجي باليا فيها قال
صلى الله عليه وسلم من كان نيته طلب الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله واتته الدنيا وهي راغمة ومن كان
نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه وشنت عليه امره ولا ياتيه منها الا ما كتبه **الفداء** وكان من
نبي ميمره مكسورة بين اللف والنون فلا بد من المدوزن فاعل اصلها اى الى الذى يعرض من كل صفة اليها
كاف التشبيه فصار الكلمة واحدة بمعنى كم التي للتكثير فجعلت المبالغة المشددة المكسورة موضع المفعول فصار
كثير وزن كعنه فصار لان كعنه لا تكفى لثقل العين واللام ثم خذفت اليها الثانية تخفيفا فصار وزن فاعل فادلت
اليها الساكنة الف كابد لها في آية عند سبويه فاصلا آية عنده كطاي واصلة طي بيان مشددين لانه
الى طي واصل النون تنوين ولما كثرت القلب جعلت كالاصلية والفرادة ايضا بمنى مفعول بعد الكاف
وبيا مشددة مكسورة وزن كعنه لا يراها اى دخلت عليها كاف التشبيه فصار الكلمة واحدة بمعنى كم للتكثير
او اصل الى اوى مصدر اوى يادى اوى فقلبت الواو ياء واو عمت في المباد كما في القراءتين مسدحة فاذل
معه ريتون كثير ان لم يجعل ريتون صفة نى وان جعلها صفة نى فالحبر مخدوف تقديره وكان من نى هذه
صفة في الدنيا **الفداء** فاننا بالفاعل ضمير نى يكون محل معه ريتون حال من ضمير قال اى فاننا كنا معه
ريتون **او** الفاعل ريتون والفرادة ايضا فاعل محمول وريتون رفع فاعل مفعول لا يخرج هذا **وقرى** قل مشددا
وهذا يدل على قتل الريتين دون النبي الحسن وغيره ما قبل نى فطى فاعل مفعول ما وهنوا على هذا ما دهن من
بقى منهم **او** الفاعل ضمير نى فيكون النبي على هذا فاعل معه الريتون كقوله ويقولون الانبياء **الفداء** بلسوا

نسبة الى الرتبة الجامعة **وقرى** بضم الغة فيها وبفتحها نسبة الى الرب **القرآن** فما وهوا لما اصابهم في
سبيل الله وما اضعضوا فيه **الها وقرى** بكسرها واسكانها خيفوا وما استكانوا **كا** ما جنوا عن
قال عديهم وهذا ايضا يعرض لمنه من المعنى كثير من الانبياء واسماهم كنبأ لدولة عليهم بالقبول والعلبة
من بقي منهم لم يستسلم لعدوه وصبروا والله يحب الصابرين **كا** **القرآن** وما كان قولهم ينصب اللام خبر
كان واسمها الا ان قالوا ربنا اعصر لنا ذنوبنا **وقرى** برفع اللام اسم كان الخبر الا ان قالوا اعصنا ذلك
الكافرين **نا** فانهم الله ثواب الدنيا المصروف الغيبة وحسن ثواب الآخرة **كا** الاجرة الجنة المحسنين
نا حاسرين **كا** الناصرين **نا** ونزل لما عزم المشركون بعد عودهم من احدى نحو مكة على الرجوع واستيصال المسلمين
وقد فراروا من فلولهم فلم يرجعوا **اد** قد فراروا في قلوبهم فارجعوا من احدى نحو سبب سبب في
قلوب الذين كفروا الرعب الى الخوف **القرآن** بضم العين وسكونها **وقرى** سيلوا بالما بما اشركوا بسبب
اشركهم وما واهم النار **كا** **الظالمين** **نا** ونزل لما قال المسلمون كيف اصبنا وقد وعدنا بالنصر ولقد
صدقكم الله وعدة بالنصر لكانوا لا للمسلمين يدل عليه قوله اد حسبوا انهم يقتلوا ثم قتلوا
ذريعتا بانهم بارادته حتى اذا قتلتم القتل حين مع ضعف اي جنتهم وضعف اي بئس الدماء تركهم
طلب الغيبة **وقرى** في الامر اي اختلفت في امر النبي صلى الله عليه وسلم للمرأة بالمقام في سفح الجبل
فقال بعضهم نذهب فقد نصرا احبنا وقال بعضهم عتشل امر النبي في لا نرجع مكانا وعصيتهم النبي صلى الله عليه وسلم
بئس المركز من بعد ما اراكم تغالبون الظفوة الغيبة ما يحبون **حس** وجواب اذا جحدت قد بينه من قبل
او ظهر امر لم يدل عليه قوله من يريد الدنيا وهم المرأة الذين تركوا المركز وطلبوا الغيبة ومنهم من
يريد الآخرة وهم تركت الدنيا في المركز عبد الله بن حيدر واحبوه ولقد عفا الله عنكم **كا** فلم
تستأصلوا على فعلكم لما علم من ندمكم على تقريظكم على المؤمنين **كا** ان نصبت اذ تصعدون هاربا من ذكر
مفلة وغير جائز ان نصبت اذ طرفا القتل او نازعتم **القرآن** بضم الناء وكسر العين من تصعدون الارض بعد

منكم

فيها **وقرى** تصعدون في الوادي **وقرى** بفتح الناء والعين من تصعدون في جبل او عين وكان فيهم صاعدا ومصعدا
وقرى تصعدون من تصعدون في السلم وكانوا على احد لا يعرج بعض على بعض **وقرى** تصعدون ويلود
باليا فيها والرسول يدعوكم في اخر اسم اي خلقكم يقول الى عباد الله الى عباد الله يكره له الجنة
وعطف على صدقكم فانكم اي فجازكم عما اذهبتهم بغير سبب غم اذ قومه النبي صلى الله عليه وسلم احسن
عصيتهم **اد** عما مضى على عملا اول ما ناله من القتل والخراج والهزيمة والثاني ما استعوا من قبل النبي صلى الله
عليه وسلم وانما هم القوم الاول لانهم لم يتركوا على ما فاشكم من الفتح والغلبة لان علم الجوزوا
نجازا لكم على ما لستم النبي صلى الله عليه وسلم بترك الموقف **اد** ليست بزيادة والمعنى انهم لم يتركوا
ولا ما اصابكم **كا** بعضهم الوقف على فعلهم **كا** ولا يجبه لوجود العطف هو ثم انزل عليكم من بعد
الغمر امنه اي امننا **وقرى** يسكنون الميم مصدر **اد** هو امرأة الواحدة من الامن ناعسا يدل امنه **اد**
عطف بيان **اد** مفعول امنه حال مقدمه كرايت كرايا لانا لان العاشر لسن الامنة واما حصل الامن
القرآن يعنى طائفة منكم **حس** وهم المؤمنون باليا مذكرا اردوا الى العاشر وبالناس مؤثرا اردوا الى الامنة
ابو طلحة غشينا الناس مصافنا باحد فجعل سيفه سيفه واحده وسيفه واحده وسيفه واحده **اد** فحدث
رايتي فما رايت من القوم احدا الا وهو عبيد تحت حجفة من العاشر وحسن الوقف هناك ان الواو استيناف في
وطائفة مبتداحة قد همهم انفسهم وهم المنافقون لم يكن لهم هو باحد سوى انفسهم دون النبي
صلى الله عليه وسلم واصحابه وان جعلوا في طائفة الحال للعامل فيها يعنى لم يخرجوا الوقف على منكم وتحتل
يطنون بالله غير الحق اي غير الظن الحق حال من الضمير في اعنتهم طفق مصدر اي طفا مثل طفا الحار اهلية
والذي ظن ان محمدا قد قيل **اد** ان الله تعالى لا يضره يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اهل لنا من الامر اي
امرنا بغيره من شيء **كا** ان استأنفت الجاهل بعد وان نصبتها طالا من يقولون لم يحدوا من الثانية ياذن في
مبتداحة من الامر ولنا تبين **القرآن** قل ان الامر كله رعا مبتداحة من الله وهما خبرا ونصبا توحيذا

المعنى

أو بدلا للمعنى جميع المؤمنين لا ينافون فالواصفين مشارين لو كان لا يعفون كما ما خرج جامع مجرولا
 فكل من ساءوا فذلك قوله تعالى يحفون في انفسهم من الايدون لك فيهم لو كان لنا امر في
 ما قبلنا هاهاها **قال** تعالى لبيد على الله عليه لم تكذبهم قل لو كنتم في يوتكم لبرز البرز
 عليهم الفصل المصاحفهم **قال** صاعدهم **وقر** ليرز نعم الله مستدرا **وقر** فقال المعنى لو كنتم في يوتكم
 فيكم من علم الله بخلق الشخص المعلوم المصوحه فصلان معلوم الله تعالى كاي جنما في قلوبهم
قال والله علمكم بذات الصدور **قال** وما النقي الجحان يا حيدرهم المسلمون الا اني عشره جلاله نزل بوحيا
 ان الذين نزلوا امنكم يوم النقي الجحان انما استر لهم اطلب لهم الشيطان بان سولهم
 نزل الامر كرو ومخالفة النبي صلى الله عليه وسلم بعض ما كتبوا **قال** بسبب بعض ذنوب كانت منهم قل ولم يواحد
 يجمعها لانه تعالى يعفو عن كثير **وقر** اخبرهم الشيطان بان كرم ذنوب كانت منهم فلهذا قال تعالى حتى يتوبوا
 يقولوا على احسن حال فاحرقوا الجهاد بعد توبتهم لطيفهم وطيب قلوبهم فقال ولقد عفا الله عنهم **قال** بعد
 التوبة ان الله غفور رحيم **قال** لا يعمل على العصاة لانه لا يخاف التوبه ثم حذرهم فقال يا ايها الذين
 امنوا لا تكونوا كالذين كفروا واولوا الاحواء فيهم في الاعتقاد اذا ضربوا سا فرادى الارض
 او كانوا غزرا جمع غار على غير قياسه عزا له قصاه لكنه جمع الجمع كعاسته وفسق **وقر**
 غزى تخفيفا لراى على حذره عزا له وجمع بين كفروا واولوا الاحواء ما صيان يعنى الاستقبال حكاه الجاهل
 الى يكفرون ويقولون لاخوانهم لخصه لا تشبهوا بالكا فير في الرطوبه اعتقاد القول متعلق بالهم في جعل
 يحذرون اي نذرهم ليصير الله ذلك اي ظنهم في قلوبهم حسره في قلوبهم **قال** في الدنيا **وقر** في الآخرة واللام في
 يجعل للعاقبة كفى فانقطه ال فرعون ليكون لهم والله حي وميت **قال** **القرآن** يعملون بصير بالان
 واليائهم اخبرهم لو ما تواجد من كان ما اعد لهم افضل مما جنبوا لاجله بقوله ولين قلتم في سبيل الله
 او منتم **القرآن** يصم بهم منهم وسنا من بان موزة بكسر هاء من بان كحاف والخاف واللام في المعفوه من

لا يسر الله

الله جواب قسم يحذرون ساء الشرا **القرآن** خبر مما يحفون **قال** من خطام الدنيا بالنار
 والنا وما نكروا **وقر** مصدرية تلخصه ما اعد افضل من جعلهم يحفون **قال** في الآخرة واللام في
 رجمه من الله لنت لهم لطفت بهم وسهلت خلاقهم حين جالقول ولو كنت فظا اي كريم الاخلا
 غلظ القلب جافمك انفسوا من حولك لا يضروا عك فاعف عنهم مجاور عن فعالهم جاور
 لهم اشفع لهم حتى اشفعوا وساورهم نطيسا لقلوبهم في الامر اي في امر الحرب المعنى خدما عديم الرأى
 فيما عرض لك فيما ليس عندك فيه وحسن شرف الدابة استخرجت جربها وشرف العسل واشرفه احذره
 من مكانه **وقر** وساورهم في بعض الامور كان صلى الله عليه وسلم كثيرا المشاور عن الحسن ما ساورهم
 الا هذولا رشدا مره **قال** اعزمت على فعل بعد المشاورة ووضوح الرأى **وقر** نعم الناي اذا امرنا
 فتوكل على الله **قال** لا على غيره وامر له ان الله يحب المتوكلين **قال** ان يصركم الله اي يعلمكم يوم
 تدر فلا غالب لكم وان خذلكم يوم احد **وقر** بخذلهم من اخذله جعله خذولا فمن الذي
 يصركم من بعد **قال** بعد خذله وعلى الله حيله فليتوكل المؤمنون **قال** صلى الله عليه
 وسلم يدخل الجنة سبعون الفا بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يلمعون ولا يسيرون
 ولا يتطيرون وعلى رءسهم بنو كلور ونزل في قسم الغيبة **وقر** في ستر شي منها **وقر** في ستر شي من امره
 اورهنة وما كان لبي ان يغفل يقال غفل عن المعنى غلولا حان واغل غللا واصلة الاحقاد منه الغل
 الحفد الكامن في الصدر **القرآن** بفتح الاء ضم الغين اي يحول هو وبهم الياء ضم الغين اي يحول
 عين من اعلمت حسنه **وقر** ان اعلمت وجده عالا كما حمدته وجده محمودا او المنقول يحذرون في المال تلخصه
 ما جاز ان يحول شي من الخزان لان النبوة تأتي في ذلك ومن يغفل يات بما غل اي باعدها **وقر** ياتي بعين ما غل
 بحله على عنقه حقيقة يوم القيمة في الحديث لا اعرف احدهم ياتي بعير له رعا وبقره لها خوار
 وبشارة لها غا فيقول يا حذر فاقول لا املك لك من الله شيئا قد بلغ الغل **وقر** الغل في النار ويوم

يا حذر

في ستر شي منها
 في ستر شي من امره
 في ستر شي من امره

انما لا اعلمت
 انما لا اعلمت
 انما لا اعلمت

بأخراجه منها كما أخرجته سقط فيها ثم يوم راجعه هكذا بدأ وهم لا يظلمون **ن** لأنه عادل
ويشأن أن يصير **حسن** درجته **هم** دور درجته **عند الله** **ح** المعنى المتأبون والمجاوبون
متفاوتون في المنزلة والجزاء يوم القيمة بما يعملون **ن** ثم أنزل على المؤمنين الذبعت فيهم
رسول من أنفسهم عريضا مثلهم ليعلموا عنه ولينشروا به **و** المراد جمع المؤمنين فمن انفسهم اي بالامان
والشفقة **و** **ف** من انفسهم اي اشرفهم فبعث فيهم صلى الله عليه وسلم علما لهم بما يحجب عنهم وان كانوا
من قبل لفضلائهم **حسن** ثم ادخلهم في الاستفهام على الواو العاطفة الجملة بعد ما على محذوف
فقال لو ما تدبروا فاعلمتم هذا وقلمتم حين اصابكم مصيبة باحد قبيل سبعين سنة قد اصبتم مثلها
بغير قبيل سبعين واشرى من قبيل سبعين فكم تعجبوا في هذا اي كيف خلدنا ونحن مؤمنون قل هو اي الخلد لان
من علم انفسكم **ح** شبيه حجابكم عن حكمة المدينه ونزل المراد **و** ناخذ القدام الشكرين قل **ن**
و ما ابتدأ اي الذي اصابكم يوم النقي الجحان احد خبره فاذن الله اي بعلمه وتخليته جار
دخول النقي خبر الذي لان ما يعني الذي يشبه جوان الخراف او اوقف هذا لان **و** ليعلم المؤمنون **ع** عطف على
بازن الله **و** لا وقف على المؤمنين لان **و** ليعلم المؤمنون **ع** عطف على وهو
ليعلم المؤمنون وهو ليعلم المنافقون والمعنى انما اصابهم كان علم الله ولظلال ايمان المؤمنين بنيتهم على
ما اصابهم ولظلال نفاق المنافقين بقلوبهم لخصه **و** نفع ذلك لاطهار ايمان هؤلاء ونفاق هؤلاء ونعطف على
نافقوا وقيل لهم اي لا يراى في حلفائهم حين اخبروا عن جدينا لو افاقتوا في سبيل الله اعداه **و**
ادفعوا **ح** عن حرمكم واهلكم ان لم يكن الله **و** كثروا سواد المسلمين فهو دفع وان لم تقالوا لان
كثرة السواد مما يرغب العدو وتكسر من جديته **ف** قالوا **و** ليعلموا **ف** لا استعاضوا **ح** وظهر تعالى
كثيرهم بقوله **هم** الكفرة يومئذ اقر من هم للايمان لانهم قبل ذلك لم يظهر منهم ما يدل على كفرهم
فلما اخبروا اظهروا **و** المعنى هم اهل الكفر فزبن منهم لاهل الايمان واللام في الكفر واللايمان متعلقه باقر

واقر بالاعمال فمنها لانها اشبهها الظروف واللام على بارها **و** المعنى الى لخصه يريد قريتهم الى الكفر على
قريتهم الى الايمان **و** لا وقف هنا ان نصبت يقولون يا قواهم ما ليس في قلوبهم **ح** جلاء الصبر
اقرب الى قريتهم الى الكفر فالبين وان تناقشت ووقف كان كافيا لخصه بضمير وخلق فانظر في الله
اعلموا ياتكمون **حسن** ان رفعت نصبت لذن قالوا ذمما وان رفعت يدكم وان ياتكمون **و** حزنه بدلا
من الصبر في اوقاهاهم **و** قلوبهم لم يحسن ورحم بعضهم انه يكفى لانه اسراية ولا اجتهد للايمان المعنى ان ابن
التي اصابه قالوا لاخوانهم في السب **و** نكمن لدار الاخرة وهم شهداء اجد وقعدوا اي قد قدروا
عن القتال لو اطاعوا وناضروا عن محرم ما قبلوا **ح** **الفراة** فتلوا خفوا وشددت اثم قال النبي صلى الله
وسلم توخا وتحذروا قل اذروا عن انفسكم الموت بربكم وجاهدكم ان كنتم صادقين **ن** ان الجذر
ينحى من القدر ونزل في شهداء بدر **و** اجد حرمه واصحابه **و** غيرهم ولا يحسن الذين فتلوا في
سبيل الله امواتا **ح** اعنه صلى الله عليه وسلم ان ادوا جمع لطير خضر **و** في جوف طير خضر تشرح في الجحش
شأن دورى تدور في انهار الجنة تاكل من ثمارها ثم تادى الى فتدبل معلقة بالعرش **الفراة** ولا يحسن بالناس
خطا النبي صلى الله عليه وسلم **و** لكل اجد وبالي الجنة اي لا يحسن النبي **و** غيرهم وجوز بعضهم ان يكون العاقل الذي
فتلوا او المفعول المحذوف تقديره ولا يحسن الذين فتلوا انفسهم امواتا **الفراة** فتلوا لها والجمع مشددا وخفوا كفي الوقف
هنا لان في بل اجبا غير عاطفة على امواتنا **ح** **الفراة** فتلوا لها والجمع مشددا وخفوا كفي الوقف
يجانهم ترغيبا في الجهاد وانما هو عطف على جملة قتار في حكم الاستيناف وانما فتلوا عطف على امواتنا لان منضوبا
الفراة اجبار فعا اي هم اجبا ونفسه اي احبهم اجبا في الذل **و** الدين **و** يتبعون وياكون لا اجبا
عند ربهم برفقون لا احب الوفاء **هنا** فرحين بما آتاهم الله من فضله في الشهادة والكرامة والفضيلة
على غيرهم لانهم اجبا ومقدرون حال من يرفقون **و** لذلك ان نصبت فرحين مدح لان العرش الجمع بين الرزق
والفرح لهم وليست بشعور وجرم سدا اي وهم يتشعرون ومحل حال من صغير فرحين والبراد بالذين لهم

يلحقوا بهم من خلفهم اخوانهم الذين بقوا بعدهم ولم يقتلوا او الذين لم يدر كواضهم ومن لم يدر حالهم
خوف عليهم ولا هم يحرفون **ح** جريد من الحديد يدل شتال المعنى يفرض يوم القيمة بسلامة اخوانهم
الذين بقوا بعدهم حيث صلوا اليهم امين **ن** تجبته بفرح السابق بسلامة اللاحق **و** يهينه بها **ح**
ثم كررنا هذا المستبشر ونعمة من الله **ف** فضلنا على القراء وان الله بالسر استيناف **و** فرى والله
لا يضيع وغير جائز على القراء عطف على نعمة الى مستبشرون نعمة وبان الله لا يضيع اجر المؤمنين **ن** ان
نصبت اورفت الذين بعد من جاوله اجته ان حرمة صفة المؤمنين قال صلى الله عليه وسلم لا يجد الشهيد
الم القتل الا كما يجد احكم امر الفرصة وقال في الشهيد يوم القيمة وجره يغيب دما اللون لون دم والريح ريح
مسك **و** لما انصرف ابو مهن غومكة باصحابه نذروا حيث لم يستاصلوا النبي صلى الله عليه وسلم فارادوا العود لذلك
واجب صلى الله عليه وسلم ان يرى من نفسه حلة وقوة فاستدعى الحابة الذين كانوا معه القتل الحزج في طلب
اي سفين فخرج صلى الله عليه وسلم من مكة حتى بلغ حر الاسد على ثمانية اميال من المدينة فحين ابو مهن من العود
فقال ليعين من معك ولا تسحق **و** لركب مربه اذا اتيتهم محمد واصحابه فاجروهم انا قد اجمعنا على الكفر عليهم
فاجروهم بذلك قالوا احبنا الله ونعم الوكيل فنزل الله ان استجابوا لله والرسول اى اجابوه مما بعد
ما اصابهم الفرج **ح** ان جعلت الذين استجابوا لله وصف المؤمنين فجعل الذين احسنوا بطاعتهم الله
ورسوله منهم والفقوا المعاصي حين امتدأوه اجر عظيم وان جعلت الذين استجابوا امتدأ الملقف على
لان خبره الذين احسنوا الى عظيم وقر في منهم تبين بخود عدل الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم الذين
استجابوا لله والرسول قد احسنوا اليهم وانفقوا لاجلهم ويتم الوقت هما ان جعلت الذين قال لهم الناس
ابتدا **و** خبر ابتدا يحذف ان جعلت الذين قال لهم الناس ابتدا الذين استجابوا فلا اجل الوقت بينهما الاستا
والمراد بالناس نعم وجه وهذا من اطلاق الكلام وادارة البعض **و** الركن ان الناس اباسفين واصحابه قد
جمعوا لهم ليستاصلوكم فاحشواهم فزادهم القول ايمانا بيقينا وقوة بان اخلصوا النية

بالفتح

وعنوا على الجهاد وادوا دوا ايماننا بالاجناد كما نرد اذ اليقين بكثرة الحج والشهادة عن ابن عمر انه
سال النبي صلى الله عليه وسلم اين رد الايمان وينقص قل نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى
يدخل صاحبه النار فتم احمدوا على الله تعالى وقالوا احسبنا الله اى كافينا من احسبنا النبي كاهرين
ان الخليل صلى الله عليه وسلم لما اوى الى النار قال احسبنا الله ونعم الوكيل **و** روى ان اباسفين كان ولغا النبي صلى
الله عليه وسلم ان يلقاه بيد الصغرى وكان مؤثما فلما كان الهام القابل حين ابوسفين عن الزهابل يد
وذهب صلى الله عليه وسلم اليها باصحابه ومعهم خازن فكسبوا في غاراتهم ولم يلقوا عدوا فاقبلوا اى رجعوا
يزيد نعمة من الله وفضل بسلامة ورجع لم يستشهر شؤ شي يستوم عظيم **ن** انما ذكر اى القابل
لكم ان الناس قد جمعوا لكم زهيبا فذكر لم يستد احد الشيطان خوف اولياءه اى خوفكم باولياءه **و** فرى بها
و فرى خوفكم اولياءه **و** الكلام يحول على ظاهره والمعنى خوف من تبعه لا يدر بفعلة في الوطان فاما من خاف الله
ويتوكل عليه فلا يخافه فلا تخافوه اى الشيطان اولياده وخافون ان كنتم مؤمنين **ن** لان الايمان
يقضى ان تقدم خوف الله على خوف غيره **و** القراء **و** لا يحزنك مصم الما وتسر الزاي من اجزته وتفرج اليا
وضم الزاي من جزته يحزننى كل القدر الا لا يحزنهم الفزع الاكبر والقراءة ففتح اليا **و** فرى فيها معنى
يسارعون في الكفر يفتون فيه شريعا بظاهرة المشركين المراد كهاز قرش **و** انما نقول المعنى لا
يحزن لحوق سبب المظاهر على انهم لن يضرروا الله اى دينه شيئا يسارعون الى الكفر وشيا
نصب لوقوعه موقع المصدر المعنى وبال كفرهم راجع عليهم ولهم عذاب عظيم **ن** اليم **و** القراء **و** لا
يحزن بالاعية الفاعل الذين كفروا والساد مستالمون لير ان يعوها وهو لها منكلى اى عهاهم وتكليم
مع ارادتهم من امليت للفرس كنه برعى كيف تشاء وما معنى الذي **و** مصدرية اى لا احسن الكافرون ان ابلانا
حين كفرتهم **ن** ان منهم من ارادتم وبالناس خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم فالذين كفروا والمغول الاول
والثاني ان واعلت فيه **و** ان واعلت فيه يدل شتال الذين كفروا والجملة سدت سدا المغول

القرآن خير رفعا وفيه نصيبه على جعله لنفسهم خيرا ولم ينسبوا خيرا **القرآن** بفتح انا
 بكسر هاء جواز فتح جاز وفي القسم وجوابه مستان مستان المعقولين انما على لهم سنانا ماها كافر
 وينبغي ان تكتب موصوله بخلافه **وقرئ** بكسر ايماء الاولى وفيه الثانية وحسن باليا غيبة قبلون
 انما على لهم خيرا لانفسهم اعراض بين الفعل ومفعوله فيكون المعنى لا تحسن الكافرون ان املوا لهم
 ليزدادوا انما بل ليزدادوا انما والوا او في وهم على القراءه للحال تقديره ليزدادوا انما معدا لهم
 جذايب مهن **قال** صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشرا الناس من طال عمره وساء عمله ذلك
 لما قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم ان نرجع حالنا في النار من اتبعك في الجنة فاحرنا من يؤمر ولا يفر
 ما كان الله ليدركه حسا خيرا تقديره ما كان الله ليدركه بذر املوه من على ما انتم عليه ايها المشركون
 من الكفر والنفاق في الخطا بهم **او** مع المؤمنين اي ما كان ليدرك المؤمنين على ما انتم عليه من اخلاط المؤمنين بالنار
 حتى يميز الخبيث من النفاق من الطيب اي المؤمنين فان المنافقين يوم اخرج عليهم عن الغرور
القرآن بفتح الاء مشددا او فصحها مخففا الغنان مانه بغيره كضار بصيره وميزه بغيره كقتله بغيره والنشيد
 في بغيره ليس للتعدي بل للبا لغيره واصل الميز الفصل بين المشابهة ومنه الميز القوة التي في الدماغ يستنبط
 بها من من النشيد مخففا وميزت بين الاشياء مشددا لولا ذلك لفرقت وفترت في مجوه **او** المعنى حتى يخرج
 خافي اصلا بل المؤمنين من المنافقين والعلمس **وقرئ** بفتح الذب وهو حيث من المؤمن وهو طيب بان يغفره له
 ولما كان اخيرا النبي صلى الله عليه وسلم باخلاص الخلق ونفاق المنافقين فيام الساعة وبعث الله رسوله يعلم
 الغيب فانه عنهم بقوله وما كان الله ليطاعكم على العيب **لكن** الله يخفى من رسوله من يشاء فيطهر
 على ما يشاء غيبه برسولي الهام **او** انما فاموا بالله ورسله **كان** ان تصدقهم وتعلموا انهم لا يعلمون الا بما
 علمهم الله وانهم لا يخبرون الا عن الله تعالى **واكر** اجر عظيم **القرآن** ولا يحسن غيبة الفاعل الذي
 يخجلون عاينا انهم الله من فضله من العلم **او** من نعت النبي صلى الله عليه وسلم المفعول الاول هو وهو ضمير الجمل

المعاني

الثاني من الجنبه لا يحبب لما جلاون الجمل خيرا لهم وبالله اخطا النبي صلى الله عليه وسلم الفاعل مضمون
 حتى وفي الكلام حذف الى لا يحسن يا محمد على الذين يخجلون هو خيرا او جاز حذفه لانه يتناولون عليه
 قبلون هو فضلا **وقرئ** بغيره هو لا يحبب الموقف هنا وان ذكره ابو جابر ليتصل حرف العطف فاعطوف
 عليه نصيبه لا تظن الجمل خيرا لهم بل هو شرا لهم **كان** سب طوقون ما جلاوا به اي المال الذي
 وكانه بان جعل خبيثه نظوف في غنى ما بعد يوم القهقهه شهيد من فريده الى قديمه وروى بطريق
 بشجاع اقرع وروى شجاع اسود وروى طوف من رار **او** نزل في اليهود الذين كانوا يفتن النبي صلى الله عليه وسلم
او في كتم العلم وطوبى لهم به حار وروى **القرآن** يعملون خيرا **قال** صلى الله عليه وسلم انما قال اليهود عند سماعهم من
 الذي يقرض الله قرضا حسنا فقالوا نحن ان الله فقير يستقرض **او** قال لهم ابو بكر انقوا الله واسماؤا
 واقرضوا الله قرضا حسنا فقالوا نحن ان الله فقير اذن فليطربوا بوجهه وقال لولا العهد الذي بيننا وبينه
 عقلت فسكاه الى النبي صلى الله عليه وسلم وحجرا فانه فقل لعل سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير
 ونحن اغنيا **حس** لا شينا فكل سكت ما قالوا من الذين في اللوح المحفوظ فجارهم عليه **القرآن** سكت
 باليا مضمونه ورفع وقتلهم الانبياء بغير حق عطا على ملائهم مرفوعة ويقول باليا غيبة الى الله ولو عطفه
 على سكت لقال وقال **وقرئ** بها **وقرئ** سكت باليا معلوما الى الله **القرآن** ايضا سكت بالنون وصبر
 عطا على ما ونقوا بالنون عطا على سكت ذوقوا عذاب الحريق **كان** انذرا والقوا في النار في العالم
 ذلك اي النار لكم من العذاب بما قدرت ايديكم في عطفه وان الله ليس بظالم للعبيد **كان**
 على ما قدرت ايديكم انذار انه عادل لا يعاقب غير المتق وتب الحسن وظلام هنا مشددا الاول من ظالم
 لان فعلا للتكثير والخلق كثير وهو نفي للظلم عن كل احد وايضا فان في الظلم الكثير الذي يتفجع به كان
 للظلم ان لا يجتد الموقف هنا على اغنيا ولا على الحرقة ولا على العبيد ان حررت الذين قالوا ان الله عهد
 الانبياء من الذين قالوا ان الله فقير لم تقب على العبيد المعنى انهم قالوا انا امرنا ان لا نكون

والاعجاز وصبر
 الذين قالوا ان الله
 العبد

لرسول الله صلى الله عليه وآله حتى ياتوا بقرآن أو نهي عن شيء مما كان يحرمون وكانوا يقولون
الله تعالى فربان لانه كان اذا قرب فربان ان قل جان نارضا فاجرت وان لم يقبل في مكانه السدي قيل
لبي اسرائيل من حاكم يرفع الله في الاضد قوه حتى ياتكم بقرآن فاكله النار **قال** الحمد لله عيسى فاذا اتينا
فانصوبهما فاسملا لانيان بقرآن يا محمد بنو محمد فقل قد حاكم رسول من قبلي يحيى وذكرا بالبينات
وبالذي قلتم فقلتموه فلم قلتموه ان قلتم اسلافكم ان كنتم صادقين **قال** الله تعالى والذين
جمع دبور رسول الكتاب **قال** الواسع بها فيها وبلايا فيها الخيصة ان كذبوا فقد كذبوا الانبياء فلك
مع قيام الحج وهذا نسليته له صلى الله عليه وآله ولم يشر المؤمنين وحذر الكافرين بقوله كل نفس مستبدا
وان كان يحسن لما فيه من العموم جزم في ايقه **قال** الموت وان شذيفة على المعنى لان نفس بمعنى نفوس **وقرئ**
ذائقة الموت نصيب مع التنوين ذائقة الموت نصيب الموت وحذف التنوين واصل الذوق بالهم فيما يقال وله فان
كثر قيل كل شر المعنى ان النفوس تزهو بالانسية السير جزم من الموت يوم القيمة **قال** فقد **قال** حسن
ظنهم بالحياة واصل القول انهم لا يظنون بالحشر مع حصول السلامة للخيصة من رجل الجنة بجام زهد في الدنيا وعب
في الآخرة بقوله وما الحياة الدنيا الا مشاع العز **قال** الباطل او الشيطان **قال** جمع الغار كساجور وجمع
المعنى الاستفاح بالدنيا يسرهم يزول عن قريب مع ذلك لا اعتراها بها موجودا من جبر هذا المثل انزاعا على الآخرة
فاما من طلب الآخرة بها فانها مشاع بلاغ في الحديث موضع سوط الجنة خير من الدنيا وما فيها ثم احذر
المؤمن انهم يلقون شدة من الكافرين وعجزهم عما يحجب انفسهم من كذا الموت فقال ليلون الاولام الفعل
وحذف واذا جمع للسالكين وقت القيمة قلها تدل عليها ولم تقل الفاعل تحركها غارضة ولذلك لا يجوز
قلها ههنا وان كانت مضمومة المعنى لا تخبر في اموالكم بالجوع وانفسكم بالموت والقتل ومفارقة الاهل
ولستم عن من الذين اتوا الكتاب من قبلهم اليهود والنصارى ومن الذين اشركوا مشرك العرب اذى
كثيرا **قال** طغنا في دينكم وتبا كسب ابنه لشرفكم ولبيكم وتسبب شياعهم وانصبروا واتقوا

والذين جمع للسالكين وقت القيمة قلها تدل عليها ولم تقل الفاعل تحركها غارضة ولذلك لا يجوز قلها ههنا وان كانت مضمومة المعنى لا تخبر في اموالكم بالجوع وانفسكم بالموت والقتل ومفارقة الاهل ولستم عن من الذين اتوا الكتاب من قبلهم اليهود والنصارى ومن الذين اشركوا مشرك العرب اذى كثيرا

والفلاح ما فلاحا لا يحرقها

للعالمات

فان ذلك الى الصبر والتقوى من غير الامور **قال** حسن من معد ومنا الامور التي يعجز عنها وما الغنى
طلبها **القرآن** لبيك في كتاب **قال** العلم للناس ولا يكونه بالاعية فيها حمالة على اقله وما بعد
وبالتاخطا بالي وقلنا لكم لتيسر للناس ولا تكونه فبذوه ورا ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا
من حطام الدنيا فيس ما يفترون **قال** فائدة هذا ميثاق اخذ الله تعالى على اهل العلم من علم شيئا فليعلمه
واياهم وكتم العلم قال صلى الله عليه وآله وسلم من سئل عن علم يعلمه فكتبه الخيم يوم القيمة يلقاه من ربه على
ما اخذ الله على اهل الجاهل ان يعلموا الا بعد ان اخذ على اهل العلم ان يعلموا او عن طاعة الله قال ابو هارون
الله سوف يعذبك على هذه الكتب والله لو كنت نبيا فكنيت العلم ما نكمته لاني الله قد عذبا عن محمد بن كعب
بحل احذر من العلماء ان يسلك على علمه ولا يحل الجاهل ان يسلك على جهله حتى يسألوا الجاهل ولا يحل العلم ان يكلم
علم الغرض فاستد من مزاراة لانا الدنيا وعول الطلبة على طلبهم ولا يظهر ايضا لذلك بل احسن الله اظهروا
او اصبر **القرآن** لا يحسن بالاعية الفاعل الذين يعرفون المفعولان بخلاف الذين لا يعرفون
الفارحون فخرجهم من الجاهل من الجاهل بالاعية الفاعل الذين يعرفون المفعولان بخلاف الذين لا يعرفون
بخلاف معنى مما اتوا بما فعلوا **وقرئ** هذا والمراد اعتذارهم الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند عودهم من الغزو
لانهم كانوا يتخلفون عنه فاذا رجع خلفوا الله واعتذروا اليه فيجوز ان يحذروا على ذلك بما يفعلوا
او الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل اليهود عن شيء فكنمو ما يراه وقرئوا بذلك **وقرئ** انما انوا من اضلال الناس وتغيير
نعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم **وقرئ** انوا من اعطوا **او** المراد المناقون **القرآن** فلا يحسنهم بالاعية
وضم اليا الموحدة فالفاعل ضمير الفارحون وهم المفعول الاول للناس بمفارقة اي مجاعة من العذاب
للخيصة لا يحسن انفسهم الفارحون فابز من كقولك اظني حال صمت بالاندل على او اجمع المخرصة
لسكونها وسكون اول المشددة وحسنهم بدل من لا يحسن اذا قريا جميعا بالاعية والمنا خطايا
لنبي صلى الله عليه وآله وسلم وفتح اليا بالمفعول الاول ضمير الفارحون الثاني معان وحسنهم بدل من لا يحسن

اذا قرأنا جميعا بالخطا والافسار فالتا في فلاننا بل لا نلست بها طعة ولا جواب على قراة الثاني فاما الاول
بالي لا يحسن البدل لا خلافا فاعليهما فلهما غلبت اليه **قال** قد يترجم **قال** ثم اذنا فقال الى الاعتبار
بجيب الصنع وحال القدرة ونزول الخالق بما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قام من الليل بعد ان
يسئوكم ثم ينظر الى الملائكة في خلق السموات والارض واخلاق الليل والنهار لا يات له الا ان
القدرة العظيمة لا والى الالباب ان نعتا وضعت الذين يذكرون الله مدحها وجعلته سدا محذورا
حرره وصفا اوله برادى الباب ثم تصيب قيا ما وقعوا وعلى جنوبهم احواله ان يذكروا ما وقعوا
ومضطجعين للخصم يدعون ذكره لان الانسان بما يكون عليه من الاجوان في الحديث من حيث يرتفع في رايه
الحجة فليكثر ذكر الله عز وجل في الارض فيلحق ما يافان عجزا فان عجزا فعلى حيث كان المجد عند الشافعي وعند
الى جيفة يستل على ظهره ثم عطف على يذكرون ويفكرون ان يفكرون حال من يذكرون ان يذكروا
في خلق السموات والارض وما فيها من العجايب استدلالا على القدرة العظيمة والحكمة الباهرة والعلم
تذهب العقله وتجري القلوب الحسنة والجليل القلوب مثل الاجزاء والاستدلال مثل الفكر ويتم الوقت ايضا
على الالباب ان نعت الذين يذكرون مبداهن من رتبته وتقديره يقولون بنا ما خلق هذا الى الحق يكون بمعنى
الخلق **قال** الاشارة الى جميع المخلوقات باطلا لمفعول **او** حاله هذا المعنى ما خلقت شيئا الا الحكمة وفي
الكلام معنى الجزا تقديره اذ انزلها ففعلنا عذاب النار **قال** وحل من نزل النار دخول الخليل وضعت
او رفع مبداهن فقد اخرجته **قال** اهسته وفضحته والجملة خبر ان من انصار **قال** سمعنا من ابي
ابى حمزة اصاب الله عليه وسلم **او** القدر ان من رتبته القدران فكانما بلغه النبي صلى الله عليه وسلم كما جابدا وبنادي
توكيدا وتعظيما الشأن منادي للامان لانه لا شيء اعظم من البند الى الامان ونقول بنادي محذوث
اي ينادى الناس ان آمنوا اي آمنوا وان تقيت ينادى بان آمنوا فاما **قال** ونوقنا مع الابرار
قال انقص نفوسنا واخشنا في حلة البشير والمأخين وانما ما وجدنا دعا بعني الجبر لخصه اعذر

لنا جميع ذنوبنا لتوبتنا ما وعدنا على السنة رسلك من الفضل والرحمة انك لا تخلف الميعاد
قال ويذكر ربنا ما الغد في النضر والابن حال مؤدنا بالاجابة عن الهادق من جوده امر فقال
ربنا خمس ارب اجاه الله مما جاني واعطاه ما اراد وقراه هذه الايات **القرآ** فاستجاب لهم
انهم اني يفتح الهمة **وقري** يكسر هالا بالاجابة قول **القرآ** لا اضع مخفقا **وقري** مشددا
المعنى لا اهل عمل عاميل منكم من كراواني **قال** لا استينافك ما نزل لما قال ان ام سليم يا بني الله ما
بالرجال انك وادم تذكر النساء وهو بعضكم بعض في البصرة والمواودة **او** انكم نراهم وان جعلت
بعضكم بعض حال لم يكن في حلة مخففة مبينة بشركة التسامع الرجال وانهم الوقف هذا لان
فالمين هاجروا مبتدا واودى في سبيل اية ديني وطاعتي والحداد المهاجرون لانهم اودوا
في الله واجروا رتبة **القرآ** وقالوا وقتلوا اتقدم الفاعل على المفعول في تقدم المفعول
على الفاعل اي قتل بعضهم وقال من يفي **القرآ** ايضا قتلوا مبتدا وخبر المبتدا لا كفرا عنهم
شيئا منهم والمنصوب ويصوب ثوابا مصدر مؤكد لان تكفير السيئات ثواب تقديره لا ينبت ثوابا
من عند الله **قال** والله عده حسن الثواب لما قال بعض المؤمنين ان اعز الله في التجارات
والخير وخير في السنة نزل خطابا له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لا يعرف ثقل اي ثقل
الذين كفروا في البلاد **قال** بالتجار ان وجوه المكاسب متاع بعد خبر مبتدا محذوف اي ثقلهم
متاع قليل بلغة برة في الدنيا ثم ما واهم جهنم **قال** وبئس المهاد **القرآ** من
الذين اتقوا ربهم هم جنات يحفف لكن **وقري** تشديد بها واعمالها خالدين فيها جلالهم
وتصيب من لا اي حرا وثوابا مصدر **او** حال من جنات **وقري** يسكون الزاى لعنان وهو ما بعد
للنار من عند الله **قال** وما عند الله خير للابرار **قال** من متاع الدنيا ونزل في موسى اهل الكا
كعبه الله بسلام وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم في القرآن وما انزل

اليهم الى التورية حاسن لغيره اي مؤاخذته له حال من ضمير يؤمن وجمع خاشعين نظرا الى
معنى من لا يشكرون يا ايها الله المكتوبة في التورية من نعمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانا فليلا حسن
من حطام الدنيا خوقا على الرياسة كنعيل غيرهم من اليهود لهم اجرهم عند ربهم كاسيرع الحساب
لانه تعالى قادر لا يحتاج الى كذب يد ولا يدعي ضرر يا ايها الذين آمنوا اصبروا على دينكم ولا تتركوه لفسدة
ولا رجا **او** على طاعة الله عز معصيته **او** على الجهاد والبلأ وصابروا اي غالبوا الكفار بالصبر والبلأ
اشد صبرا منهم ورابطوا اي اقموا واشتروا في الثغور رابطين خنولهم واصل الربط الشد واستعمل لكل
مقيم في تغريد رفع عن وراه وان لم يكن فتح جمل قال صلى الله عليه وسلم رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما
عليها والروحة يروحها العبد والغدوة خير من الدنيا وما عليها ابوكه لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عز وبرا بطيفه ولكنه انت ظار المكين بعد الصلوة واتقوا الله لعلكم تفلحوا

سورة النشأ مكية وهي مكية وخمس وست وتسبع وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

ولما كانت النفوس ملاك الامر وعمود الدين امر تعالى بني آدم بها مشيرا الى منته عليهم فقال يا ايها الناس اتقوا
ربكم الذي خلقكم وتحمل من نفسي واحدة اي آدم نصب خلقكم ويعطف وخلق منها روحها الى جوار
لأنها خلقت من فصيحة على خلقكم الحصة خلقكم من آدم وخلق من آدم جوار وأخرت في الذكر وان كانت مقدمة
الخلق لان الواو لا ترتب وت منها رجلا كبيرا انجب لرجلا ولم يونس في المعنى لان رجلا بمعنى
ونسا **او** لم يقل كثيرة لان شائع كثيرة **او** اكنى يذكر الرجال لانهم في مبالين **وقرئ** وخالق وياش دفعا
اسم فاعل ودفعا خبر مبتدأ ولما كانت هذه المذكرة ان الله على وجوب التقوى لان من يكون كذلك يحققوا
وعبادته امر تقواه ثانيا مصرحا باسمه عاطفا على الاول قال واتقوا الله الذي تسالون به ان تقسبوا
الفراء بالنسبة ليدل على ان الله تعالى السنين بعد ابداله سبينا القربا لئلا ينسب اليهم والحقف

على حرف جدى النابن تحقيفا لان السنين مشاركة للناب في الهمس فكانه جمع بين ثلاث ثبات **الفراء** والارجا
كجرا عطف على الضمير في بوابه البصري واجازة الكوفي **او** قسما من الله تعالى لانهم كثر الاثام تقسموا
وبنا شدون باليد والرحم والقسم الى الخروج من الخلاف ولا نه تعالى امرا بالتقوى ثم اقسم الله على كل شيء قيب
ليخفى ويذاوم على التقوى واقسم بالارجام نشرقا وتبنيها ان صلحها من التقوى وان حقيقة الارجام على سبب
من يجر منه التقوى ونصا مفعولا اي تقوا الله واتقوا الارجام ان تقطعوا **او** عطف على محل الجار والمجرور
كررت يزيد وعمرو **وقرئ** تسالون به وبالارجام **وقرئ** والارجام دفعا مبتدأ محذوف الجرا والارجام متبا
تسأل بها وان جعلت الارجام قسما لم تقف عليها لان جوابه ان الله كان عليكم قسيبا **وقرئ**
اخرا قال تميم وانوا الياسمي امواهم اي احفظوها ولا تتعرضوا لها وسلموها اليهم وقت استحقاقهم تسليمها
اليهم ولا تشدوا الحيت الى الحرام بالطيب بالجلال لانهم كانوا اخرون الجيد من مال البتيم وهو خبيث في
جفهم ويضعون مكانه الردى من مولم وهو طيب لهم **او** كانوا لا يورثون النساء والصبيان بما خذوا كبر جميع
فقبضه طيب له وما ياحن من مال غيره خبيث ثم أكد ذلك بقوله ولا تاكلوا اموالهم الى اموالهم
اي لا تقموا اليها في الانفاق فال متعلقة محذوف وهو في موضع الحال اي مضافة الى اموالكم واذا اكل
مال البتيم وله مال كان اشدي قبحا انه اكل كل كان جوبا اثما **وقرئ** عظيم **وقرئ** يفتح
الجامد رجا بتم وجا بالفتح لا ولا **وقرئ** ولما نزلت هذه الآية تخرجوا من ولاية النساء وكان فيهم
من تحته العشر من الارواح **او** الثمانى فلا يقوم بحقوقهن ولا يعبدن منهن **وقرئ** وان خفتم ان لا تقسطوا
اي تعبدوا في النساء من اقسط بفسط عذر **وقرئ** يفتح الثامن ففسط بفسط جاز ففكون لا زليله وجواب
الشرط فانكوا اما طاب عاجل الحزم من النساء وما معنى من **وقرئ** ما تكون من صفات العقلاء والنساء
العقلاء ومن تعجز لان منهن من لا يحل المعنى كما يخرجتم من ولاية النساء فيخرجوا من كثرة التفرج **وقرئ** خافه
او كانوا لا يخرجون من الزنا ويخرجون من ولاية النساء فيقول لهم ان خفتم الجور في النساء فاجروا الزنا

۴۷



[Faint handwritten text in Arabic script]

تَعْلَمُوا أَنَّهُ النَّاسُ كَثِيرٌ يَعْنِي مِنْ أَعْمَالٍ كَثِيرَةٍ عَلَيْهِ وَمِمَّا يَكُونُ مَا ذَكَرْتُ أَنَّهُ يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ أَنَّ الشَّافِعِيَّ مَا
كَانَ يَجْهَلُ الْفَرْقَ بَيْنَ عَالٍ إِذَا زَادَ وَجَارَ وَبَيْنَ أَعْمَالٍ كَثِيرَةٍ عَلَيْهِ لِأَنَّ هَذَا الشَّيْءَ خَفِيَ عَلَى الْعُلَمَاءِ حَتَّى يَنْظُرُوا فِي ذَلِكَ
وَأَيْضًا فَجَمِيعُ الْمُسْتَعْلَمِ مِنْ **قَوْلِهِ** وَتَعْلِيْقُهُ بِشَيْءٍ مَعْنَى الزِّيَادَةِ ثُمَّ أَمْرٌ بِالزَّوْجِ بَاتِيًا مَهْجُورٌ سَيَأْتِيهِمْ **أَوْ**
أَمْرٌ أَوْلَى أَلَانَهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ بِمَهْجُورَاتِهِمْ وَلَا يُعْطُونَ شَيْئًا فَقَالَ وَاتُّوْا النَّسَاءَ صَدَقَاتُهُنَّ أَيْ
مَهْجُورَاتُهُنَّ جَمْعُ صَدَقَةٍ فَجَلَّةٌ عَطِيَّةٌ عَنْ طَيْبٍ نَفْسٍ نَفْسٌ مُصَدَّرٌ لَأَنَّ الْجَلَّةَ وَالْأَيْتَاءَ وَاحِدٌ **أَوْ** مُصَدَّرٌ فِي بَعْضِ الْحَالَ
مِنْ الْحَاطِطِينَ أَيْ يَأْخُذِينَ **وَمِنْ النَّسَاءِ** **أَوْ** مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيْ يَخُذُونَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الشَّرْطِ أَنْ تَتَوَقَّعُوا
بِمَا اسْتَحْلَمْتُمْ بِهِ الْفَرْجَ دَرِي كُنْ نِسَاءً بَيْنَا نَعْمُونَ أَيْ يَأْخُذُوا بِمَا يُعْطُوا أَسْمَاءُ شَيْءٍ فَتَنْزِلُ فَإِنْ طَبِنَ
لِحَكْمٍ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ أَيْ مِنَ الْمَالِ لِأَنَّ الصَّدَقَاتِ مَالٌ فَفَسَاءٌ تَمَيِّزٌ لِأَنَّ نَفْسًا فِي مَعْنَى الْحِجْسِ فَهُوَ كَعَبْسٍ
دَرَاهِمًا وَهَذَا الْحِجْسُ بِنَدِيدٍ جَوَازٍ قَبُولُ الرَّجُلِ جَمِيعَ الصَّدَقِ كَقَوْلِهِ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْنَانِ أَلَا عِنْدَ
الْيَشْرِ يَنْتَعِدُ فَإِنَّهُ لَا يَحْجُوزُ أَنْ تَنْتَبِذَ الْمَرْأَةُ الْأَيَّامَ الشَّيْءَ السَّيِّئَ قَالُوا فَإِنْ وَهَبَتْ شَيْئًا تَمَّ طَلَبُهَا عِلْمُهَا
لَمْ تَطْبِ نَفْسًا بِهِ وَتَعْلِيْقُهُ الشَّرْطُ بِطَيْبِ النَّفْسِ مُؤَدَّنٌ بِالْإِجْنَابِ فِي قَبُولِ مَا تَهَبُهُ الْمَرْأَةُ الْخَبْرُ إِذَا وَهَبْتُمْ
شَيْئًا وَكَلَّوْهُ هَيِّئًا طَبَاغَةً **حَا** شَيْئًا غَلَا لِنَعَصِهِ شَيْءٌ يُعْمَلُ بِمَعْنَى مَعْمُولٍ مِنْهُ الْمَرْءُ فِي الْحَلْفِ لِمُرُورِ
الطَّعَامِ فِيهِ وَنَفْسُهُمَا صِفَةٌ مُصَدَّرٌ مَحْذُوفٌ أَيْ كَلَّا هَيِّئًا مَرَّةً **وَأَحَالُ** مِنَ الصَّبْرِ فِي كُلِّهِ أَيْ كُلُّهُ وَهُوَ هَيِّئُ
مَرُوءٍ وَاصْلُهُمَا صِفَتَانِ ائْتِمَتَا مَقَامَ الْمُدِيرِ أَيْ هَيِّئًا مَرَّةً أَوْ الْمُرَادُ الْمِيَالَةُ فِي الْأَبَاحَةِ وَارَالَهُ التَّبَعَةُ
يَقَالُ لِمَرَأَتِي الشَّيْءُ فَإِذَا قُلْتُ هِيَ أَيْ مَرَأَتِي فَهِيَ أَوَّلُ مَا يَلْفُخُ فِي أَوَّلِ مَرَأَتِي يَنْعَالُهَا فِي دَرَمًا وَقَفَّ **بَعْضُهُمْ**
عَلَى كُلِّهِ وَبَيْنَهُ هَيِّئًا مَرَّةً أَيْ لَا تَتَوَقَّعُوا السُّفْهَاءَ أَيْ الْمُبْدِرِينَ مِنَ النِّسَاءِ وَالرِّجَالِ وَالصِّبْيَانِ أَمْوَالَهُمْ
إِلَى **وَقَوْلِي** **اللَّاتِي جَعَلَ اللَّهُ لِحَكْمِ الْقَوَادِ** فَيَا مَا مَحْذُوفٌ أَيْ يَنْبَغِي طَلَبُهَا فَلَا انْتِفَاعَ فَيَا مَا وَقِيمًا
جَمْعٌ قِيَمَةٌ كَدِيمَةٍ وَدِيمٌ فَهُوَ قِيَمَةٌ لَا مَنَعْلَمَ وَمَعَانِيكُمْ وَلَوْ كَانَ مُصَدَّرًا لَمْ يُعْمَلْ بِالْحَوَالِ **أَوْ** قَوْلُهُمَا هُوَ مَا
يَقَامُ بِهِ الشَّيْءُ خَالُوهُ أَوْ كَانَ السَّلَفُ يَقُولُونَ الْمَالُ سِلَاحُ الْمَوْتِ وَعَنْ بَعْضِهِمُ الْكُتُبُ الْمَالُ فَإِنَّكُمْ فِي مَرَانِ إِذَا

كانوا مع
نصب مع

وَقَدْ خُفِيَ لَنَا الْبَلَاءُ بِمَا جَاءَ فِيهِ مِنْ غَيْبِ
الْأَرْضِ فَتَمَّ بِنَايَتِهِ وَأَوَّلُهُ وَاسْتَبْرَأَ
وَدَارَ الْحَيَاتِ فِي حَضْرِ الْمَوْجِ عَزَّ وَجَلَّ
لَهُ دَرَجَةٌ رَسُولٌ نَفْسَانِيَّةً وَنُورًا
مَعْنَى الرَّحْمَةِ عَلَى حَقِّهِ وَالْحَقُّ
وَنُبُلُ الْأَنْفَانِ عَلَى حَقِّهِ وَالْحَقُّ
بِمَا يَحْكُمُ الدُّوَالِ الْعَصَمِ
إِذَا كَانَ أَوَّلُهَا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اجتاج احدكم كان اول ما ياكل دينه الحق يحفظوا اموالكم عن السفه وان رزقهم فيها
رزقا او في معنى من وقولوا لهم قولا معروفا **حسب** عروهم عدة جملة بان يقول ان يحبوا وعظمت اعطيتكم
هذا اذالم يكن من تليزم نفقته واسئلوا الى اجنبتوا البناي في عقولهم ونصرفاتهم في اموالهم والقيام
عليها قبل البلوغ حتى هنا غاية في البليغ بعد هذا الكلام وما بعدها جملة شرطية لان في كل معنى
الشرط وفعل الشرط بلعوا الزكاح اي صاروا اهلا ان ينكحوا او ينكحوا او جازان فان استمر اي اصرتم
وقرئ احستم اي احستم منهم رسل هداية الى مصالحهم في دينهم وديارهم **وقرئ** رسلنا البقيع
فادفعوا اليهم اموالهم وفان استم وجوابها جواب اذا في العامل في اذا ما في الجواب في معنى الفعل
واستلوا البناي الى وقت بلوغهم واستحقاق اخذ مالهم بشرط انما يستر بشيهم فادفعوا اليهم ولا تاكلوها
ايها الاوصيا استرا فابعدوا عن يد ارا استرا عا واما مصدر ارا في موضع الحال اي مستر في مبادرين **او**
مفعول له اي استراكم ومبادركم ان يكروا **حسب** ان يستحقوا اخذها وحمل ان يكروا نص مفعول ارا
لتجنيصه ففردوا في اموالهم مستر عن قبل اخذها اياها منهم ثم يترجى الى الاوصيا فاك من كان غيبا
فليست تعفف اي يطلب الحق من نفسه ويمنع عن اكلها اغنى الله وملكه وغير اقلها المأخوذ
كما عرفت شريفا قال رجل يا رسول الله اني فقير ذليل ينتم قال كل من مال ينتم غير مستر ولا مبادر ولا
منازل فان اكل عند الضرورة بعد عدم بعضهم وعند بعضهم لا يغرم عن غير من الخطاب انزلت نفسي في مال
الله منزلة الى النبي ان استعفت استعفت وان افقرت اكلت بالمعروف واذا استرقت فقتل
فاشهدوا وعليهم عند دفع اموالهم اليهم انهم تسلموها وبريت في ملكها التزول النسيه وكفى الاكثاف بالله
حسبنا كافيا نصيب حال **ومتيروا** الفاعل الله والباي اذله كانوا الا يورثون النساء والصبيان فتوى
اوس بن ثابت انصار ويزل من الحجة وثلاث بنات فاخر سويد وعرجة ابنة عمه ووصياه جميع تركته
فتزل للرجال الا للذكور ان لا يرثوا الميت نصيب حظ مما تزل لوالد ان لا يورثون هم المتوارثون

من ذوى القربان دون غيرهم وللنساء اي الوارثات من نصيب مما تزل لوالد ان لا يورثون
وقوله مما قل منه اي من المال وكثر بدل مما تزل نصيبا مفعولا **حسبنا** خطأ نقطوا بوجوب تسليمه
اليهم ونصبه حال في الما عا في قول او كثر **او** باصمار فعل واي احضر القسمه اي قسمه الميراث
اولوا القرى للميت من ايرت وارزقهم منه اعطوهم من المال المقسوم قبل القسمه وهذا
لفظ يقتضي الوجوب لكنه منسوخ بآية الميراث وهو امر نذير عند بعضهم يدل عليه انه ليس بمعز ولو
كان اعطاهم فرضا كان محبا كاصحاب الفردوس بعضهم ان كانوا اكارا اعطواهم بانفسهم وان كانوا
صغارا اعتذر اليهم الولي فيقول اني اكل هذا المال هو للمفقار ولو كان لا يعطيتكم منه وان
يكبروا فسيعرفون حقه وهذا معنى قوله وقولوا لهم قولا معروفا **حسبنا** ثم حص على الشفقة على الايتام
فقال ولحسن الذين وصلة الذين لو تركوا من خلفهم اي بعدهم ذرية ضعفا الى اولاد اصغارا
وقرئ ضعفا في ضعفا في كسكاري وشكاري جافوا عليهم **حسبنا** الفقير فليست قوا الله في امرهم الميت
وليفولوا قولا سيد بدل **حسبنا** صوابا بان يأسروها بالصدقة دون الثلث وبشر الباقي لولاه ويرثون باليتيم
كابر وقول له تجنيصه بفعل الميت كالحج ان يفعل به لو كان هو الميت وتزل لاكل مال اليتيم ان الذين
ياكلون اموال اليتام ظلما يغربون نصبه صدر في موضع الحال **ومفعول** له في مفعولهم اي مل
بطونهم نارا **حسبنا** اكل في بطنه وفي بعض بطنه اذ املاه لقوله كوا في بعض بطنهم تعفوا والمعنى
اكل من جرة الى النار **او** بصيرنا را في بطونهم يوم القيامة **او** في بطونهم حال من النار اي نارا كائنه في
بطونهم ذروا له بعث يوم القيامة والدا خان خرج من قبره وفيه واقفه واذا فيه فيعرف الناس ان كل
مال اليتيم **القلاه** وسيسألون شعير **حسبنا** اي يسميها بوجهة اي يدخلون نارا مسعرة ونفخ اليها من صلا
النار يصلها اذ احلها وفاشاها **وقرئ** يسميها بوجهة اي يسميها بوجهة اي يدخلون نارا مسعرة ونفخ اليها من صلا
بقوله والنساء نصيب الجاني فستخرج بالهجرة بقوله الذين امنوا ولم يهاجروا اموالكم من ولايتهم من شيء حتى

سدد جمل الله نصيب اوتوا
لهم نصيب

القاعل وخوذه المسئلة هذا بشرطه اطيب منه رطباً ومحل جهالة حاله يعلمون السوء جاهلين سفيهاً قالوا
 واجبت الهامة ان كل اخفى الله تعالى به فهو جهالة عمداً كان او سهواً وكل من عصى الله فهو جاهل **او**
 الجهالة اختيارية اللذة الفانية على اللذة الباقية يمتدحون من يبيع دينه بقوله من يبيع دينه **او**
 قبل معاينة ملك الموت قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يعثر وعنه صلى الله عليه وسلم ان النسيان
 قال وعثرنا يا رب لا ابرح اعزى عما ذل ما كانت ادواهم في اجسادهم فقال تعالى وعثرني وجرلا ازال اعذر
 لهم ما استغفروني يتوب الله عليهم **كان** ناكدا لقوله انا التوبة حكيماً **حس** ثم تفسر القبر بقوله **و**
 ليست التوبة للذين يعملون السيئات الشرك **او** هي الذنوب والاشكال **او** لا يقال في الموضع
 وهذه في المناقصة حتى اذا حضر احدكم الموت اوفى الزرع **او** شأ هذا الملاكية وليس هذا لقوله
 كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت اوفى الزرع **او** شأ هذا الملاكية وليس هذا لقوله
 هناك ان جازى ولا الذين يمتدحون وهم كفار عطف على الذين يعملون السيئات وحسنها فيقول قد سوي
 بين سوي التوبة الى حضور الموت وبين الكفار عطفاً فان فعلت لا الذين مبتدأ فالواو استئناف
 حسن الوقف على ان واسع هناك ان جنس المبتدأ او ليك اعتد بالهم على باليمانا **كان** اناني
 الجاهلية يرون ساء ايامهم فان ساءوا ووجوههم واخذوا صدقاتهم وكان الزوج يضار زوجته اذا
 كرهها لتفقد منه منزلاً يا ايها الذين آمنوا لا تحل لكم ان تزوا النساء كرهها **كان** نصب مصدر
 في موضع الحال من النساء وان تزوا افعل ولا يعضلوهم حرم من استناب **او** نصب عطف على
 ان تزوا الى لا تحل لكم ان تزوا النساء ولا ان يعضلوهم عما حل لهم بعضهم ما ينتمون من الصدقات
 وغيره **و** حال ان يا ايها الذين آمنوا لا تحل لكم ان تزوا النساء ولا ان يعضلوهم في جمع اوقات
 الا وقت ابتائهم بنياحش **او** حال اي في حال ابتائهم بنياحش **او** هي السوء ودليله ما قرأ الا ان

ان
 في
 قوله
 لا
 تحل
 لكم
 ان
 تزوا
 النساء
 كرهها

لتذهبوا

نجحت عليكم **او** الرنا المعنى اذا اشترى المرأة او زنت حل له ان سألها الخلع عن ابن سيرين لا حل الخلع حتى يرحب
 رجل على بطنها عطاء كان الرجل اذا انت المرأة بها حشية اخذ منها ما سأل لها فتنسج ذلك الخلع **او** **الفراة**
 مينة ومينات يفتح الياء اي يسترها ويكسرها اي يسترها ونفسها وكانوا يسترون عشرة النساء فقبل لهم
 وعاشروهن بالمرء وفيه اجمال في القول المبيت النفقة فان كرهتموهن شرط جوابه **فحسني**
 وناعل عسى ان تكرهوا شيئا ولا يجد لها هذا النجاسة ان كرهتموهن فاصبروا عليهن فلعن كراهتهن
 هن مع الصبر عليهن عجزت ينكح خير **كان** ولذا صار **او** الفة ومحنة ونزل فمن كان اذا رأى
 امرأة فاجتنبه قدوف التي تحبته ليستبد لها بها وان ارادتم استبدل الزوج مكان روح
 وجمع الفير في وانتم احدل هن قنطاراً اما لا عظيماً وان كان المذكور زوجاً ارادة حش
 الزوجات لان روح بدل عليه فلا نأخذوا منه الى القنطار شيئاً **كان** ثم نسخ الاخذ فقال ان اخرو
 بها نأخذوا منه كقصد عن الجرح **او** حال وانما مينا **كان** عطف على ما ياهين وانهم واليهان
 ان قدوف الشخص يفتح فيه كذا الى يخبرتم استنهم منكرا فقال وكيف تأخذونه وحال كيف
 حال اي ان اخذونه جابر بن حكيم كيف في الاعراب حكم جوابها فما ظهر فيه كان مقدراً فيها والجواب هنا هو
 كما لو قيل لك كيف اخذت مال زيد لقلت اخذته ظالماً او عادلاً وقد افضى بعضهم الى بعض كتابه عن
 الجماع وحله حال الاصل الاضواء الوصول الى الشيء سعيه من الفضا واخذ منكم مينا فاعمد اغلظا **حس**
 شديد بالافضاء **او** المينا قول الولي زوجته ما على ما اخذ الله للنساء على الرجال من امساك بعروف **او**
 تشرح باحسان **او** قوله صلى الله عليه وسلم في النساء فامك اخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة
 الله ونزل بها عن نكاح نساء الا با ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم ما صدرت **او** بمعنى من ذكر حسن المنكحات
 ثم عقبه بالتفسير فقال من النساء الا ما قد سلف **كان** معنى الاستثناء هنا متصل اي لا تنكحوا الا
 النكاح الذي نكح اباؤكم بعينه وذلك غير ممل لانهم يعرفون وما يدل على تعليقه على الحال البالغة

إيمانكم **ح** فلا تستناب من قبل أن تزوجه من غير ما علمت إلا النساء فمن حلال لكم وإن كان من الزنا **ح**
 كتاب الله عليكم **ح** مصدر مؤكداً أي كسب الله ما حرم عليكم كتاباً وفرضه فرصاً وروى كتب الله عليكم جميع
 كتابه بالرفع أي هذه فرائض الله **القرآن** **ح** وأحل لكم نكاح المحرمات وأحل ما لم يعلموا **ح** والذي سوي المذكور
 المحرمات زوجة ما قرى كتب الله عليكم وأحل لكم أيضاً وأحل لكم محرمات عطفاً على حرمات
 فأبلى الموقوف على علمه محل أن يتبعوا أي تطلبوا النساء نصب مفعول له ومنهم من يجعل أن يتبعوا بدلاً
 من ذلك وروا ذلك وقوله محصنين أي متزوجين حال من المعامل في بيعوا وأصل الإحصان الجفط والجباط
 والمراد هنا العفة عن الوقوع في الحرام **ح** الحلال من الحرام لا حل بغير ما هو المسموح في حال
 كونكم محصنين غير متزوجين **ح** زانين من سفح الكاوية وهو الذي تلجس به لا يبيعوا أموالكم في الزنا فذهب
 دينكم ودينكم ولكن تزوجوا بالنساء وهو خير لكم فيما أستمعتم به منهن أي فالذي تستمعتم به من النساء
 بالنكاح الصحيح **ح** خلوها غير ذلك خبر الذي فأنوهن أجورهن أي مهورهن على الاستمتاع عطف
 للعلم به لأن المهور ثواب البضع **ح** ونزل هذا في نكاح النعمة ثم نسخ بقوله صلى الله عليه وسلم بأنما التمس كنتم كنتم
 لكم في الاستمتاع بالنساء وإن الله حرم ذلك يوم وعن ابن عباس أنه رجع عن نكاح النعمة عند موته وقال اللهم
 إني أنوب إليك من قول النعمة **ح** فبعضه صدر مؤكداً **ح** وأحل من الزنا ما حرم عليكم فيما أنزل الله
 بعد أن نزلت المرأة جميع مهرها أو بعضه تزوجها أو يزوجها الزوج على أكثر منه من بعد الفرض **ح**
 المقرضة للزوج **ح** حكماً **ح** طولا **ح** أي فضلاً ونصبه مفعول تطبع **ح** مفعول له ومحل أن ينكح
 نصب بدل من فضلاً بدل الشيء من الشيء **ح** ونصب طولا **القرآن** **ح** الإحصان محصنات حيث حل ما عدا المحصنات
 من النساء قبل نكاحها أي أحسن النفسهن بالحريفة ونكحها ما دلت إحصان عنهن من زوج أو دل
 ومن شرط جوابه فيما ملكا بما يحرم من قبل ما لم يمتنع من أحد طول حرم فليزوج
 أمة مؤمنة ثم أوصا إلى تطيب القلوب بنكاح الأما وما اطول هو حفظ الفرج والإيمان فقال فقال

وروى في كتابه
 في الزنا
 في الزنا
 في الزنا

والله أعلم بما أنكم **ح** ثم في النكاح فقال بعضكم من بعض في الدين وأنكم جميعاً آدم فأخرج
 الأيمان كقوله أن الرملة عند الله أنفاكم تلجس به منهن فأنوهن بأزواجهن أي بغيرهن وأبهر
 أجورهن مهورهن من غير طيل لأن التسليم اليهن فسلمن إلى مواليهن **ح** وتقدره فأنوهن أي بغيرهن
 مهورهن محصنات أي عفاف حال من المفعول فأنوهن ونقطت على محصنات ولا يتحدن ولا يتحدن
 جمع حذر وهو الصديق من الألف المعنى لا يزوجهم من الزنا بشر أو لا يزوجهم **القرآن** **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 والمأزاد أي حفظن فزوجهن **ح** أسلمن وبضمهم المحرمات وتشر الصداق أي زوجن فأنوهن أي بغيرهن
 أي زين فعلنهن نصف ما على المحصنات الجراير لا يزوجهن من العذر أي كقوله ويدرا
 عفا القدر **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 والعبد مقيس على الأمة الجامع بينهما الرق **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 التزوج شرطاً لوجوب الحد بل للنسبة على أن الرقيق وإن كان محصناً فلا يرجع عليه **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 ذلك نكاح الأمة لمن خفي العتق أي الذي أنكره **ح** وأصل العتق الضيق والشد **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 لا يجزئ نكاح الأمة للحرة إلا أن يكون عاجراً عن طول حرم وإن خاف الوقوع في الزنا وإن تكون واحدة مؤمنة أحجاً
 بظاهر الآية وأوجبه العتق والفقير عتق سواي نكاح الأمة ويحمل من قبل أنكم المؤمنات على الفضيلة
 وإن نصبروا وشغفتم من غير حرم **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 لا يخلق الولد رقيقاً في الحديث الجراير صلاح البيت إلا ما هال السب **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 والتجريم فقال أن يولد لله بما شرع من التحليل والتجريم ليبين لكم شرع الإسلام يريد أن يتبين لكم ربه
 اللام تؤكداً كثيراً أنها أن نصب ما بعدها عطف على ما قبل وهو وجهكم **ح** فأنوهن أي بغيرهن **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 من قبلكم من لا يملكها والهاجرت في التحليل والتجريم ففقدوا بهم ويتوب عليكم **ح** فأنوهن أي بغيرهن
 للتوبة ونحوها وعلم أن نعمتكم بغير الله أن يوحى لكم مصالحهم وطوبى الصالحين ففقدوا بهم

وروى في كتابه
 في الزنا
 في الزنا
 في الزنا

وأصله

فتوبوا فبوت عليكم الله حكيم ونعطف على الله يريد ان ينور عليكم ان وقع منكم
تفسير ويريد الذين يتبعون الشهوات هم الزناة وجميع اهل الباطل من اليهود والنصارى
والجوس ان يملوا اي تغلبوا عن الحق فتكونوا منهم **وقري** عملوا بالياء اي يميل متبعوا الشهوات
مبلا عظيم **يريد الله** ان يخفف عنكم نكاح الاما واتباع الشريعة السخية السهلة وخلق
الانسان ضعيفا **نا** حال لا يصبر عن النساء ولا عن الشهوات ولا على الطاعات **وقري** وخلق بغير الارام
ونصب الانسان مفعولا الفاعل الله تعالى استعير من المسبب اليه ليس قطع دم الا انهم من قبل النساء
ولقد اتي على ثمانون سنة وذهبت احد عشر اى لا عشتوا بالاجرة وان اخوف ما اخاف على فتنه النساء
لا تاكلوا اموالكم بكم بالباطل اي الحرام كالنمارق والسرقة والاستسقاء بعد تقطع **الفرد** الا
ان تكون حجارة رفاقا نامة اي الا ان تقع حجارة ونصا في قصة اي الا ان تكون الاموال بالحوار
في حذفت اموال واقمت حجارة مقامها وقوله عن تر ارض صفة حجارة اي حجارة صادرة عن تر ارض التراب
عند النساء في الانساق عن مجلس البيع بتمامه وغدا في حيفة وما لك هو رضى المتابعين عن انفاق اخلية
وقت الاحبار والقبول حصر النجان بالذكر لانها اغلب اسباب المكاتب لخصه لا يجوز اكل اموال الحرام
ولكن يجوز بالحلال منكم **وقري** لا تقتلوا اي لا تهاكوا انفسكم **كا** اكل اموال الباطل **وبالحرم**
عليها **وقري** تقتلوا مشددا **او** لا يقتل بعضا ان الله كان بكم رحيم **حيث** لم يكلفهم
ما كلف غيرهم من التكليف الشاقة ومن يفعل ذلك اي ما جرم قل عدوا وانما جاور الحذر مصدر في
موضع الحار وتعطف على عدوانا وطامنا لخصه من يقتل اخطا ولا فضا فستوفى عليه اي
ندخله نار المحرق **الفرد** بضم النون **وقري** بضم النون مشددا **وقري** بفتح النون مخففا صلا
بصلية يشويه وكان ذلك على الله سبيرا **نا** ان يحبوا كبار ما تهون عنه **علي** كبار
شيع الشرك والقتل والذوق والزنا واكل مال اليتيم والفرد من الرخيف والتعريف بعد الجحيم وزاد

لغز الحمار

التي ذكرها الله
في سورة البقرة
والتي ذكرها الله
في سورة البقرة
والتي ذكرها الله
في سورة البقرة

ابن عمر السجود واستخفى لا البيت وزاد بعضهم شهادة الزور ان مسعود هـ ثلاث الكفر بالله
والناس من وجع الله والامن من كبر الله وسأله جل ان عباس استبع هي الكبار فقال هي الى سبع مائة
اقربا لا الله لا كبره مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار **وقري** كبر ما تهون عنه وجواب الشرط
تكفر عنكم سيئاتكم **الفرد** تكفر وتند خلص بالنون **وقري** ما ليأفيهما واصل التكفير اما طه المتحق
من العذاب قال الله عليه وسلم القتلون الجحيم والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن
اذا احسنت الكتاب **الفرد** مد خلا كرم **نا** هو الجنة بفتح الهمزة هنا والحج مكان مصدر وضمها
مصدرا و مكان ايضا ونزل بها عن النجاسة ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض **وقري**
لخصه لا يحسد احدا على ما انا الله تعالى فانه للرجال نصيب مما اكتسبوا **كا** والنساء
نصيب مما اكتسبن **كا** فلا يعاقب احدا بعمله ولا جازي لآبيه وسألو الله اي شياء من فضله
كا اي رزقه المعنى اطلبوا ان بفضل الله عليكم بشي من خير الدنيا والآخرة ولا تحاسدوا **الفرد** وسألو
اذا كان قتل السيرة واودا فاحذف الهزة والفا حركتها على السيرة خفيفا وبسكون السيرة الهز على الاصل
ان الله كان بكل شيء عليما **حس** والتونين في قوله كل عوض من محذوف اي كل حال جعلنا
موا الى اي ورانا جمع مؤنل هو كل من هو اليك قوله مما ترك صفه مال المحذوف وتبين له المعنى ولك
مال مما تركه الوالدان والافريون **حس** جعلنا ورانا برؤيته لخصه لكل مورد جعلنا ورانا
او تقدير لكل ما ين جعلناهم موا الى نصيب مما ترك الوالدان فيكون جعلنا موا الى صفه ليكن الضمير الدارج
الى كل محذوف فالكلام مبتدأ وخبر كقولك لعل من خلفه الله انسانا من رزق اي حظ من رزق كانوا الى الجاهلية
نحو القوم فيكون الحليف السدس فنزلنا كيدا لذكر والذين عافوا انما هم اي عاهدت ابيهم
ولما كان الرجل يلتم بين عاهده بسبب العقد اليها فالذين مبتدأ مضموع الشرح جوابه فانوهم
نصيبهم اي خصلهم من الميراث ثم نسخ الميراث بقوله واولوا الارحام بعضهم اول ببعض وفيه الضرر

والريرة والنيضة **او** كانوا يثيرون بالنبي فيسبح بقوله واودوا الارحام وحسن الوقف على الاقربون ليعمل
الذين غافروا مشدرا وكذلك ان يثبت الذين يعمل مصير بغيره الظاهر كقولك بارا انا صرته ولا يحسن على
الاقربون ان عطفت والذين على نوال **المرأة** غافروا عقدن محققا **وقر** عقدت مشدرا **او** شهدا **او**
الرجال قوامون على النساء مسلطون على تاديبهن بما فضل الله اي تفصيل الله بعضهم الرجال
على بعض على النساء بين وجه التفصيل فقال وما الفقوا من اموالهم بخصم الرجال مسلطون
مفضلون على النساء فانما فهم علمهم **وقر** بالذي نفقوا فالصالحان فاستان طبعان لا زواجهن
حافظات للعيب ولغيره من ماله حفظه من ماله غيره في غيبة الزوج في الحديث خبر
النساء امرأة ان نظرت اليها سترت واذا غبت عنها حفظت في ماله ونفسها بما حفظ الله **او**
بما حفظ الله تعالى من ماله في كتابه الزوج وما مصدرية **وقر** حفظ الله نصبا فاما قوله
ونفديهم بالامر الذي حفظه الله وامانة الله وهو العفة الشفقة على العال **وقر** والصالح
قوانت جواظ للغيب الذي خافوا شئونهن اي عصيانهن فحفظوهن فحفظهن الله
واهجروهن اجتنبوهن ان لم يرجعن عن شئونهن في المضاجع المرافد فوليها ظاهره
عند النوم **او** يعجزن لوها الى فراش آخر **وقر** في المضجع والمصطح والمعنى اهجروهن كل
تخلهن من عيانه في المضاجع والمراد الجامعة لا في المضاجع طرق ولا حجورهن واضربوهن
او ان لم يرجعن مع الهجر اضربوهن اي شديدا ولا تباين وجه ولا يكسر عظاما
اطعناكم فلا تنفخوا عليهن سبيلا **او** لا تظلبوا عليهن طريقا الى ضربهن ظمما سبيلا
مفعول تنفخوا وعليهن حال من سبيلا مقدمة عليه وان جعلت تنفخوا من البغي الظلم نصيبا
يحذف الجار بمعنى ان اطعناكم فارتبوا عنهن ما يوزين وتوبوا عليهن ولا تظروا اليها مكان
منهن وهو اعطفهن ان الله كان عليا كبيرا **او** لا يكلف العباد الا ما يطيقون واخبره

ولا يكلفوهن الا ما يطيقن **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** ان ابا مسعود وقد رفع سوطا على غلام
له ليضربه به فصاح به ابا مسعود له اقدر عليك من عليه في السوط واعق العالم ثم امر
الحكام فقال **وان خفتم شقاق بينهما او اظلمت شقاق بينهما ثم اضيف شقاقا الى بين**
نحويل منكر الليل والنهار اي ملوك الليل والنهار المعنى ان كل واحد من الزوجين قد اخذ في
شئ غير شئ صاحبه ولم يصطحا فابعدوا حكما اي جازعا لا يصحح الاضاف من اهله وحكما
من اهله وخص الحكم بالاهل لان الاقارب اعرف باغراض قاربهم وانفصحتهم واستكمل نفقتهم غالبا
ان يريد ابي الزوجان والحكم لاصلاح الحال الزوجين يوفق الله بينهما **او** بين الزوجين
او بين الحكيمين بان يظهر تعالى مصلحة الزوجين بالتوفيق بين الحكيمين فان ايا الجمع جمعاً وان
رايا التفرق فمروا بقول المرأة رضىت بكاب الله وعلى ذلك يقول الزوج وهل يجوز
الحكمين بغير رضى الزوجين قوله ان احصما الله لا يجوز بغير رضاها فليس حكم الزوج ان يطلق
الا يدينه وحكم الزوجان تغلغ عنها الا باذنها كالي حيفة الثاني يجوز بغير رضاها كالحكم
حكم بين الخصمين وان لم يكن على وفق مرادها فيطلق حكم الزوج بغير اذنه وتغلغ حكم الزوجية
بغير اذنها كالحكيم **او** لا تشركوا به شيئا **او** لا ترضوا بالوالدين عضواي
فاحسنوا بهما احسانا ويدر القوي اي الذي بينك وبينه قرابة والجار ذي القربى
اي ذي القرابة والجار الجنب القريب المنزلة والصلح الجنب هي المرأة تكون معك
او الرقيق في السفر **او** الذي يصحبك فنعك وان السبيل المسافر **او** الضيف قال صلى الله
عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم خاله ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فليكرم جده **او** ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته يوم وليلة
والضيافة ثلاثة ايام وما بعد ذلك فهو صدقة ولا حل ان ينوي عنده حتى يخرجته وما ملكك

أما نحن **كما** هو الرقي للخصه احسنوا الى جميع المذكورين ننبأوا ان الله لا يحب من كان
 مخفيا **الفحور** انبأها متكررا بخبر على الناس حسن الوقف هنا ان رفعت ما ترك في حبي من اخطيائها
 حيث كانوا يخلون ويأمرون الصالحين بالخل من الخبز فغيره الذين يخلون ويأمرون الناس
 بالخل بعد نون **وحذر** مبتدأ اي هم الذين يخلون ولا يحب الموقف على فحور ان نصبت الذين يخلون
 بدلا من مروجع الذين على معنى من **القرأة** بفتح الاء والحاء وضع الباء سكونا والحاء وقرئ بضم الباء والحاء
 الباء وسكون الاء والحاء كلفا ونزل فمن كتم صفة محمد صلى الله عليه وسلم **وكلتم** العلم ويكتمون ما انزل الله من
 فضله لا يحب الموقف على علم ما هم به شديدا بها نون لان الذين ينفقون أموالهم ربا الناس
 منقول **او** مصدر في الحال اي سرائير عطف على الذين يخلون ثم تعطف على ينفقون ولا يؤمنون بالله
 ولا باليوم الآخر **ان** نصبت الذين يخلون بدلا من مروجع **فما** قرينا **ان** تمييز المعنى فيسر الشيطان
 صاحب الاله هو حمله على الخلو والربا وكل ستر نزل في المشركين المنفقين على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم **او** المناقبات
او اليهود ثم استنهم موحا قال وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر يوم القيمة ولا ينفقوا
 مما رزقهم الله **كما** المعنى اي وبالعلم في الايمان بالله والافاق في طاعة الخبيث لو آمنوا وانفقوا لم يصرف ذلك
 وهذا لا يقال للسمع ماضيا لو عرفت مع العلم انه مضى في العفو ولكنه دم وخجل مكان المنعقد بالعفو
 ثم توعدهم فقال وكان الله بهم علما **ان** انفع الذين يخلون عند الرجاء مبتدأ خبره ان الله لا
 يظلم مثقال حسنة **كما** فلا وقف بينهما الا ضرورة المعنى لا يظلمهم وزن غله **وقرئ** مثقال غلة عن ابن عباس
 انه ادخل يده في التراب فرفعه ثم قال كل واحد من ذرة **او** الذرة واحد اجزا الهباء في الكون ولا
 وزن لها وهذا اني للظلم لانه اذا انفي القليل في الكثير لان القليل داخل في الكثير دليله قوله ان الله لا يظلم الناس
 شيئا **الخبيث** لا ظلم **القرأة** **وان** ترك حسنة نصبا فكان ناقصة الى ان ترك مثقال الذرة حسنة وانت
 مثقال الاضافة الى ذريرة **وقرأ** فكان تامة وخلفت النون من نال تخفيفا للثمة الاستعمال للخصه لا ظلم

وان جرد حسنة نصبا عفاها الله **وقرئ** نصا عفاها بالنون ان نذر عليها فاعفها اصغافا كثيرة في الحديث
 ان الله يعطي لعبده المؤمن بالحسنة الفالف حسنة ويؤن من لذه اي من غلبه من غير استحقاق اجرا
 عظيما **ان** لا يقدر قدره غير الله تعالى للثمة وشما اجزا لانه تابع للاجر والقابل في فكيف يصنع الكفار
 اذا حينا اذا اظرف لصنع الكفار المقدرة المعنى كيف يصنعون وقت مجئنا من كل اممة شهيد يشهد
 عليها بعلمها وهو بيدها لقوله ولست عليهم شهيدا ما دمت فيهم **وحينا** بك يا محمد على هؤلاء المذنبين **توسيل**
كما ولما بلغ ابن مسعود في قرأته على النبي صلى الله عليه وسلم نزل السورة الى هذا بلى وقال حسنة لا وقت
 هنا ان نصبت يومئذ ظمرا للشهيد فيكون يومئذ صفة ليومئذ والواجب محذوف اي فيه وتنف على
 شهيد ان نصبت يومئذ ظمرا لليوم الذي كفروا وعصوا الرسول نصبت حال كانت بين يودوها
 وهو لو نسوى بهم الارض ولوها يعني ان الصدية والمعنى يودون ان ذنوبهم اقستوى بهم الارض كالموتى
 واصل التسوية المعادلة اي يكونون كالارض لا حسبار عليها **او** يودون ان يصيروا كالبهايم اذا راوها فاصا
 نرا **القرأة** بفتح الناء وتنفيد المسين اصله نسوى ثم ادغمت النافى المسين بعد قلبها سينا وكذا كل مدغم
 يقلب من حسن المدغم فيه **وفتح** الناء وتخفيف المسين على حرف ناء تنسأ وي بضم الناء وتخفيف المسين محو لا
 المعنى يمتنون يوم القيمة ان يكونوا بعدد من لهوله ولا يكتمون نصبت حال من يودون ان يذنبوا وهم
 لا يكتمون الله حديثا **ان** شيا من صفة محمد صلى الله عليه وسلم لانهم كتموها هنا فنبأوا ثم **او** يودون انهم لا يكذبون
 في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين لان جوارحهم تشهد عليهم بما كانوا عليه لما صنع عبد الرحمن بن عوف طوعا وجمع
 عليه جماعة من الصحابة فاكلوا وشربوا الحمد فاحذت منهم فداوا **واحد** منهم صلى بهم المغرب فقرأ يا ايها الكافرون
 اعبدوا بقدرن الى اخرها جرد ولا فنزل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة اي لا تصلوا **ولا** تقربوا
 مواضع الصلوة وهي المساجد ومحل وانتم سكارى نصبت حال من الباعث في تقربوا او السكارى حاله تعرض
 بين البرد وجفلة واكثر ما يكون في الشراب فيكون من العشق والنوم ومنه قوله **سكارى** سكر هو سكرته

في قوله لا تقربوا الصلوة اي لا تقربوا مواضعها
 في قوله لا تقربوا الصلوة اي لا تقربوا مواضعها

في قوله لا تقربوا الصلوة اي لا تقربوا مواضعها
 في قوله لا تقربوا الصلوة اي لا تقربوا مواضعها

القراءة بغير السنين جمع سكران **وقرى** بفتحها **وقرى** بضمها وفتحها بلا ألف فصاروا محسنين الشكر وقت الصلوة
ولا جنبا جال جال جنبوا مرة حيث يستوى فيه الواحد والجمع والذكر والانثى كانه مصدر **وقرى**
جنبوا سكران النور اصل الجنابة البعد بعد الصلوة ومنه يقال للمعرب جنبا لا عابري سكران
سبيل **ك** حال ايضا ان لا تقرتوا الصلوة في حال سكر ولا في حال جنابة الا في حال السفر عموما وفي السفر وحده
بعضهم ان يكون الا عابري سبيل وصفا للجنب قد يرد لا تقرتوا الصلوة جنبا غير عابري سبيل الا في السفر
غير محسبين حتى تغتسلوا **ك** وان كنتم مرضى مرضا ينزع منكم الصلوة او كالجرب او جراحة خاف من
الاما التلف او زيادة الام او على سفر طويل كان السفر اقصر فالتيمع عند عدم الماء ولا إعادة او جأ
احدا منكم من الغائط الى الحدث والغائط المطاين من الارض فكانوا ينتزهون فيه فكنى به عن الحدث
وقرى من الغائط خفف غير طهين **هين** **القراءة** او لمستم النساء والمائدة بغير لفز واحد بالف
من اثنين والسن والملازمة واحد وهو عبارة عن الجماع عند بعضهم وابو حنيفة لا ينقض الطهر عند الملازمة
وعند الشافعي ينقض بمس النساء وعند في من المحارم قولان **او لمستم** لما دون الجماع ولمستم للجماع **حوا**
الشرط متعلق بالمرضى المسافرين والمحدثين واهل الجنابة وهو قيسموا اقصدوا صعيدا طيبا
ترايا طاهرا ابن عباس العهد الثران الشافعي لا يتم الا بشرائه عار يتعلق بالوجه واليد والوجه
يتم بكلاما صعد على وجه الارض كاليدخ فلو ضرب على صخرة لا تراه عليها ففتح وجهه ويديه اجزاء الارض
الصعيد ما صعد على وجه الارض صعدا كان او غير **والبارك** اي في فاستجوا بوجوهكم وابدكم
ك وفي الكلام حذف تقديره فاستجوا بوجوهكم وابدكم منه **او يدك** عليه ظهور منه وفي ايدكم منه في
المائدة ورغم بعضهم ان من في منه في المائدة لا تبدأ الغاية وفيه نظر لانه لا يفهم من قول القائل مسح
من الدهن ومن الماء من التراب الا التيمع ان الله كان عفو عفو راتا الم نزلت فيه معنى
الاستحباب ولذلك عدي بال تقديره الم يتبعه على الم الذين ادنوا ايضا من الكتاب ثم اليهود اعطوا



خطا من التوراة يشتركون الضلالة وهما جند في يستبدلون الضلالة بالهدى ويريدون ان يضلوا
السبيل **ك** تحطوا طريق السعادة ايها المؤمنون **وقرى** تضلوا بفتح الصاد من ضللت بالكسر والله
اعلم باعدكم **ك** منكم **وقرى** وليا وقوله نصير اتميز بحسن الوقف هنا ان استأفقت من الذين
هادوا واستدوا جنرا الى من الذين هادوا فاستهت بحرفون الكلم عن مواضعه حاله في فاعل
هادوا **و** تقديره من الذين هادوا وقوم قوم مبتدأ وما قبله خبره وحرفون نعتهم وان علق من الذين هادوا
نصير لم يحز الوقف عليه الا ضرورة ومعنى تحريفهم الكلم عن مواضعه تغييرهم صفه محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة
او تغييرهم الرجم وجههم الحديث له وذكر الصبر في مواضعه ردالة الى حسن الكلم **وقرى** الكلام واسع
غير مشيع حال اي غير مقبول منك **و** كانوا يقولون له صلى الله عليه وسلم اسع ثم يقولون في انفسهم لا سمع
وراعنا يسمونه صلى الله عليه وسلم الى العونية **او** المعنى ارفنا نكلمك لبا بالسنين هم مفعول **او**
مصدر في موضع الحال لا من السنه استهنا وكذلك وطعننا في الدين اذ نجانيه ولو انهم
قالوا بل ذلك سمعنا واطعنا واسمعوا نظروا الى انظر البشارة لئلا كان ذلك القول
خيما لهم ولكنهم ابعد عن الايمان فلا يؤمنون **الافقلا** والمراد بقليل الله تعالى سلام واصحابه
وحجوز ان يراذ بقليل اصعبا هم ايمانهم موسى وكفرهم بحجهم عليها الصلوة والسلام وحجوز ان يراذ ايمانهم
بالسنين مع كفرهم بقلوبهم فيكون صعبا الفلة فايدته مع عدم التوبة ولما لم يؤمنوا نزل يا ايها الذين
اوتوا الكتاب امنوا بما انزلنا الى القرآن من قبل ان نطمس ازخجا وجوها فنجعلها خف
اليعبر بلا انف لا غير لا حاجب كالا فها وهذا معنى فزها على ادبارها واصل الطمس ازالة الانوار والحجوز
او المراد طمس القلوب والافق فزها عن بصرها هدى على ادبارها في الكفر والضلالة للتسبب
او للتعقيب فيكونوا اقرب غرقوا بعقابين اجدما عقيب الاخر طمس القلوب ثم ردها على ادبارها
وكان امر الله مفعولا **و** انزل لما اوج حتى التوبة بعد قتله عن ان الله لا يغفر ان يستزل

وَلَقِيَ الْوَقْفَ هَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ فَكَانَ كَمَا لَمْ يَنْشَأْ **حَسْبُ** مَعَ التَّوْبَةِ وَبِحُجُورِهَا قَالَ لَمْ يَنْشَأْ
الشِّرْكَ مَعَ عَدَمِ التَّوْبَةِ لِعَظَمِ الشِّرْكِ وَبِعَفْرِ مَا دُونَ الشِّرْكِ مَعَ عَدَمِ التَّوْبَةِ لِبَعْضِ عِبَادِهِ رَحْمَةً مِنْهُمْ وَلَمْ
يُخَفِّفْ بِعَفْرِ مَا دُونَ الْعَظَمِ نَفِيًا فَبَعَثَ بِهَا إِلَهُهُ فَقَالَ حَتَّى لَعَلَّ مَنْ لَمْ يَنْشَأْ اللَّهُ فَنَزَلَ بِإِعْبَادِهِ الَّذِينَ أُسْرُوا
عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَمْ يَنْقُطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَنْشَأْ اللَّهُ بَعَثَ لِلدُّنْيَا حَتَّى يَبْعَثَ بِهَا صَاحِبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ فَاسْتَمَرَّ يَهْدِي
الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ وَمَنْ يَشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ فُتِرَ شَيْءٌ عَظِيمًا **تَا** قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَنْشَأْ لَمْ يَنْشَأْ
دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَنْشَأْ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ وَقَالَ نَبِيُّ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ لَدَا دَخَلَ
الْجَنَّةَ وَنَزَلَ فِيهِمْ نَزْلًا نَفْسُهُ الْمُرْتَضَى الَّذِينَ يَزُكُونَ أَنْفُسَهُمْ **كَ** فَانْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ بِصِفَةِ الْأَصْرَارِ فَقِيلَ
بَلِ اللَّهُ يَرَى إِيَّاهُمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَظْلُمُونَ قَبِيلًا **حَسْبُ** أَشْمُ مَا يَفْتَلُونَ مِنَ الْوَسْخِ مِنَ الْأَصْبَعِ **أَوْ**
لَمَّا فِي شَقِّ الْمَوَازِ وَصَفِيرٍ فِي يَظْلُمُونَ رَجَعَ الْمَعْنَى مِنْ تَمَّ عَجَبُ تَعَالَى سُبْحَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ فَقَالَ أَنْظِرْ
كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَقِيَ بَعْضُ إِيَّاهُمْ بِالْكَذِبِ **أَوْ** بِالْكَذِبِ **تَا** جَرَّ حَتَّى إِذَا خُطِبَ
أَصْحَابُ بَعَا لِيُزَيِّرَ لِحُجَّتِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا لَا تَفْعَلْ حَتَّى تَهْدِيَنَا نَهْجًا وَنَمُوتَ بِوَسْوَ
بِالْحَبِثِ وَالطَّاعُونَ هُمَا الصَّغِيرَانِ الْمَذْكُورَانِ **أَوْ** الْحَبِثُ كُلُّ مَطَاعٍ **أَوْ** يَعْجُودُونَ لِلَّهِ تَعَالَى وَالطَّاعُونَ
الشَّيْطَانِ لِلْخِصْمَةِ حَتَّى يَخْطُبَ وَأَصْحَابُهُ يُؤْمِنُونَ بِغَيْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هُوَ لَا
يَعْنُونَ أَبَاسَةً وَأَصْحَابُهُمْ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا بِعِزِّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ سَبِيلًا
حَسْبُ لَيْسَ بِشَيْءٍ أَوْلَىكَ مِنَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ **حَسْبُ** أَجَابَ الْوَقْفَ عَلَى بَصِيرَةٍ وَأَوَازُوهُ بَعْضُهُمْ
لَنْ أَمْرٍ بَعْدَ تَقْطِيعِهِ بِمَعْنَى بَلْ أَصْرًا بَاعًا عَنْ الْأَوَّلِ الْهَمَّةِ انْكَارًا عَلَى الْيَهُودِ مُشِيرًا إِلَى خُلُوعِهِمْ وَحُسْوَ
وَبَغْيِهِمْ بَلْ يَكُونُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ إِيَّاهُمْ لَدُنْكَ **أَوْ** مَلِكًا لِلَّهِ الْمَعْنَى لَوْ كَانَ لَهُمْ حِطٌّ مِمَّا يَكُونُ فَالْ
لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ إِيَّاهُمْ مِنْهُمْ نَفِيرًا خَلْعًا وَالتَّقِيرُ الْفَقْدُ فِي ظَهْرِ التَّوَارِ **أَوْ** هُوَ نَفَرُ الشَّيْءِ وَهَذَا
كَقَوْلِهِ تَعَالَى لَوَانْتُمْ تَلْحَقُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي أَذُنٌ مُسْتَمِعَةٌ **الْقُرْآنُ** لَا يُؤْتُونَ بِلَا عَالٍ

أَذُنٌ لَا جُلُوءَ الْعُطْفَ فَكَانَ قِيَامُ الْيَوْمِ لِلنَّاسِ نَفِيرًا **وَقَرَى** فَاذُنٌ لَا يُؤْتُونَ بِلَا عَالٍ
أَذُنٌ مَعَ الْقَارِ وَالنَّوْنِ فِيهَا أَصْلٌ وَلَيْسَتْ بِتَنَوِينٍ وَلِهَذَا كَتَبْتُ بِالنَّوْنِ وَأَجَارَ الْفَرَادِ كَتَبْتُهَا بِالْأَلِفِ لَا أَجَابَ الْوَقْفَ
لَنْ أَمْرٍ فِي قَوْلِهِ أَمْ حَسْبُكَ **وَرَأَى** الْيَهُودَ النَّاسَ إِلَى الْعَرَبِ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا أَنَا لَهُمُ اللَّهُ
فَصَلَّى مِنَ الْيَوْمِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّقِيمَ عَلَيْهِمْ كَمَا فِي لَمْ يَنْشَأْ **أَوْ** الْمُرَادُ بِالنَّاسِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدٌ فَحُسْوَ
عَلَى مَا يَجْعَلُ لَهُ مِنْ كَثْرَةِ النَّاسِ الْمَعْنَى أَنْ حَسْبُكَ مَجْرَأُ عَلَى لُحْزَةِ التَّوْبَةِ وَالْعَرَبِ عَلَى السُّبُوحِ وَالْجَنَّةِ وَالْإِسْلَامِ فَقَدْ أَتَيْنَا
أَلِ الْيَهُودِ أَوْ دَاوُدَ وَتَمِيمِينَ الْكَابِ إِلَى الْكَتَابِ الْمُنَزَّلِ عَلَيْهِمَا وَالْحِكْمَةُ إِلَى الْبَيِّنَةِ كَانَتْ لَيْسَ لَيْسَ لَيْسَ لَيْسَ
وَسَبْعًا بِسَبْعَةٍ وَلَدَاوُدَ مَائَةَ أَلْفَةٍ وَلَمْ يَكُنْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْعَى نَسَقُ الْخِصْمَةِ أَنْ حَسْبُكَ مَجْرَأُ الْعَرَبِ
عَلَى مَا أَوْتُوا فَقَدْ أَتَيْنَا الْإِسْلَامَ فَكَمْ مَلَكًا عَظِيمًا **كَ** فَلَمَّا أَخْبَرُوا بِذَلِكَ سَكَنُوا زَرْعَ النَّاسِ وَزَرْعَ الْيَهُودِ فَهَلَكَتْ
جَمِيعُ الْأَرْضِ أَرْهَمَ فَكَانَ يَقُولُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بِتَقِيَّةٍ مِنْهُ وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِتَقِيَّةٍ مِنْهُ فَهَلَكَتْ
وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّقَهُ **كَ** أَعْرَضَ عَنْ أَرْهَمَ فَهَلَكَ **أَوْ** الْمَعْنَى مِنَ الْيَهُودِ مَنْ آمَنَ بِحَبِثِ الْيَهُودِ فَهَلَكَتْ وَبِهِمْ
مَنْ كَفَرَ بِحَبِثِهِ فَهَلَكَ **أَوْ** الْمَعْنَى مِنَ الْيَهُودِ مَنْ آمَنَ بِحَبِثِ الْيَهُودِ فَهَلَكَتْ وَبِهِمْ كَفَرَ بِحَبِثِهِ فَهَلَكَ
وَسَلَّمَ كَعَبْ نَزَلَ الشَّرَفَ **وَقَرَى** صَدَأُ يَصْرُوتُ تَهْدِي الْمَادِينِ فَقَالَ وَلَقَدْ كَفَرْتُمْ شَعِيرًا **تَا** بِمَعْنَى مُسْتَعْرِ
لِلْمَادِينِ **الْقُرْآنُ** أَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَيَّانَ نَسَافُوا نَصْلَهُمْ بِأَيَّانَ نَصْلَهُمْ **وَقَرَى** بِمَعْنَى
بَدَلْنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا بِدَلْنَا هُمْ أَيَّاهُ بَانَ غَيْرَ جُلُودِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ كَقَوْلِهِمْ كَفَرُوا بِحَبِثِهِ فَهَلَكُوا
غَيْرُهُ فَالْحَاتِمُ الثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ وَأَمَّا الصَّيَاعُ فَخَلَفَتْ الْفَضْلُ حَتَّى كَانَ النَّصِيبُ مِنْهُمْ غَيْرَ نَصِيبِ عِبَادِهِمْ بَدَلُوا
جُلُودًا بِمِثْلِ الْقَدِ الطَّيِّبِ فِي تَبْدِيلِ الْجُلُودِ دَائِرًا بِدَوَامِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ بِوَصْفِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى لِيَذُقُوا
الْعَذَابَ **كَ** لِيَذُوقَهُمْ ذُقَهُمْ كَقَوْلِهِمْ أَعَزَّكَ اللَّهُ إِيَّاهُمْ لَكَ الْعَذَابُ عَزَّكَ اللَّهُ إِيَّاهُمْ لَكَ الْعَذَابُ **كَ** لِيَذُوقَهُمْ
وَلَا يَرْجِعُ إِلَى الْحِكْمَةِ نَسَقُ الْوَقْفِ هَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا سَدَّ حُلُمَ جَنَاتِ خَيْرٍ مِنْ
نَحْبِهَا الْإِصْبَارُ **وَقَرَى** سَدَّ حُلُمَ الْيَاوُوعِ عَلَى حُلُمِ الْيَاوُوعِ وَالَّذِينَ آمَنُوا سَدَّ حُلُمَ جَنَاتِ خَيْرٍ مِنْ

كفروا

انما جاء في
 قوله تعالى
 فاعلم ان الله
 لا يهدي
 القوم الضالين
 فاعلم ان الله
 لا يهدي
 القوم الضالين

ههنا ان خالدين فيها ابدل جاك من المفعول فخذ ظملا ظملا لاننا اذا ما في رهاينة الله والسنن
 ظملا لصفة مشتقة من اظلم يقال ذلك ما لفة كقولهم ليل ليل وبوم يوم ونزل في اخذ على المناسك
 عثمان المحي سادن الكعبة ان الله يامركم ان تؤدوا الامانة الى اهلها فرد
 عليه المفتاح فاسلم وهذا عام في كل ائمة من عليهم من حقوق الله تعالى والاديين من امانة وعهد وكنتم سري
 اسر قل ما حطينا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال الا ايمان لم لا امانة له ولا دين لم لا عهد له او هو الم
 لجميع الولاة والعاين في اذا بعد خذوف قد بين يامر ان تكونوا واذا حكمتم بين الناس فقلوا حكموا
 بالعدل **قوله** لا يرضع لما من الاعراب رها جملة مقتدة للجدود والجدود بانكم ولا يعلم ان تكونوا في اذا لا
 تقول المصدر لا يقدّم عليه وما في ان الله نعم انكره مضوبه موصوفه بقوله يعظم بع **قوله** والمحصر
 بالمدح خذوا اي نعم شيئا يعظمهم به نادية الامانة والحكم بالعدل **قوله** موصولة مرفوعة الى فاعل نعم
 صلها لما بعد ها والمحصر بالمدح خذوا اي نعم الشيء الذي يعظمهم به نادية الامانة والحكم بالعدل
 بصير **قوله** ولما امر الحكام بالعدل بالامر للناس بطاعتهم قيل اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 واولى الامر من الولاة **قوله** اذا امر واطاعة الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله
 ومن عصىني فقد عصى الله ومن يطع الامر فقد اطاعني ومن يعص الامر فقد عصىني وقال صلى الله عليه وسلم السمع والطاعة
 على امر المسلمين فاما يوم عصية فاذا امر بعصية فلا سمع ولا طاعة وكان الخلفاء يقولون اطيعوني فماعت
 فيكم فان خالفتم فلا طاعة لي عليكم **قوله** المراد بالامر العلماء المتفقون الذين يعلمون الناس بمعالم دينهم **قوله** ابو بكر
 وعمر **قوله** امر الخلفاء الراشدين **قوله** المما حوز والافاض والذين انعموا باحسان فان تنازعتم في شئ
 النزاع فاجز بان المشارة عن جرح كل واحد منهما الى غير جهة صاحبه فليخصه ان اختلفتم انتم وامر
 العدا في شئ فردوه الى الله اى الى كتابه والرسول من جياته فان ما في سببه فليخصه الكشوف
 ما اشكل عليكم بالكتاب والسنة **قوله** هذا دليل على وجوبه **قوله** الرذائل الله والرسول الذين يقول

لا اطيع الا الله واليوم الآخر **قوله** ذلك الى الرد الى الكتاب والسنة خبر واحسن تأويل **قوله**
 غير اجل عاقبة ومرحبا **قوله** اجمل من ناوليكم كان بين ستر المناق ويهودي حكمه فطلب المناق
 الحكومة الى ابن الاشرف وطلب اليهودي الحكومة الى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم صلى الله عليه وسلم على المناق فلم
 يرص فابتاع عمر فقال لليهودي ان النبي حكم على عليه فلم يرص فقال عمر لما فوق ذلك قال نعم فقتله عمر فقال هكذا
 انفل من لم يرص بقضاء الله وقضاي رسوله فنزل الميرزا الى الذين يزعمون انهم امنوا بما انزل الله
 وما انزل من قبله **قوله** يما انزل الله وما انزل من قبله معلوما وتسمى ابن الاشرف طاعونا التجاوز في الطعن
 وقد امروا ان يكفروا به اي بالطاغوت **قوله** ان يكفروا به اي بالطاغوت يذكرونه ويريد الشيطان
 ان ينزل اشرف **قوله** حقيقة الشيطان ان يصلهم ضلالا لعباد **قوله** لا غاية له فلا يهدون وان اقبل
 لهم تعالى الى ما انزل الله والى الرسول للتحاكم بفتح اللام واصلا تعالوا **قوله** يضم واحد
 الالف من تعالى تخفيفا ثم جاءوا والضيء فضم اللام من اجلها فصارت تعالوا الكفروا وعليه تعالى يكسر
 اللام للموت والشد **قوله** تعالى فاستمك الصوم تعالى يصدون عنك صدورا **قوله** مصدر ثم اوما الى عاقبة
 امرهم بقوله فكيف يكون حالهم ان اصابهم مصيبة من قبل غير لنا فبق ما قدمت ايديهم من الخلق
 الى غير ان انما ملك الحكيم ثم حاول ان يحثونك بطلبون به المفقول ثم حلفون بالله ان اردنا
 بالمحكمة الى غير الا احسانا في القول ونوفيقا **قوله** من الخصمين والمعنى ما اردنا بالمطالبة بدم
 صاحبنا الا احسانا ونوافقة الحق بخصمه ما اردنا بذلك الا خيرا ثم اوما تعالى الى كذبهم بقوله اولئك
 الذين يعلم الله ما في قلوبهم من الفارق فاعرض عنهم لا تعاقبهم عليه وعظمتهم من الناس ليتوبوا
 وقل لهم في انفسهم اى في الخلا فولا يلبغا **قوله** خوفهم الله تعالى ونوعهم بالقتل ان لم يؤمنوا قالوا
 هذا مستخرج باية القتل في انفسهم متعلق بقولهم **قوله** يلبغا اي فولا يلبغا مؤثر في انفسهم نعمون به
 وفيه نظر لان الصفة لا تعمل فيما قبلها ومجلا لا ليطاع نصب مفعول له واللام في ليطاع متعلقة

بارسلنا وبحالنا ذلك الله **نصب** بحال من صير بطاع **او** مفعول به سبب امر الله بان امر المبعوث اليهم ان
يطيعوه لان طاعة طاعة الله ومعصية معصية ورجع بعضهم انه يقف على الطاعة ثم يسند ياد الله
اي ياد الله يكون معنى ياد الله بتفسيره وقضائه تلخيصه وما ارسلنا رسولا الا بالطاعة ويطاعون بطاعة الله ولو
انهم اذ ظلموا انفسهم بالحكم الى غيرك جاؤوا ولعند ربك فاستغفروا الله من ذنوبهم
ثم رجع من الخطاب الى الغيبة تعظيما للرسول صلى الله عليه وسلم وتبيينها انه مجاب الدعوة فقال واستغفروا
الرسول لوجوه والله نوابا رجبها **حسن** يقول بوجه التائب يرا اذ يرجع ولا في فلا ويرى ان لا يترك
القسيم **او** لتوليد التقي بعد تفرقه نوربك لا يؤمنون **او** لا في محذوف تقديره فلا يفعلون فجاء بعضهم
الوقف هنا ثم قال وربك لا يؤمنون حتى يحكمول فيما ينخزلهم مما يملكون واصل الشرح اذ اخلاط
والشراخ ولا يجوز الوقف هنا لان **ثم** لا يجدوا في انفسهم حرجا اي ضيقا عطف على حكمك وحل حرجها
فصبت نصب صفة حرجا المعنى لا تصيق صدورهم بحكمك ويسلموا ايقادوا من ستم انفسهم وانكسرهم الى الله
جعلها خالصة له تسليما **ان** مصدر مؤكدة تطيب نفس الخبيثة لا يؤمنون حتى يمشوا امر طاعة راضين **او** نزلت
هذه الآية في الزبير وحاطب بن ابي بلتعجة حين اخضا الى النبي صلى الله عليه وسلم في شراخ من الجرح كانا يمشيان
بها النخل فحكم صلى الله عليه وسلم للزبير فغضب الزبير بلتعجة ثم وعدهم على فورهم من حكمه صلى الله عليه وسلم فقال
ولو انا كنا علينا ان اقلوا انفسكم واخرجوا من دياركم تلخيصه لو اوجنا على هؤلاء قتل
انفسنا والخروج من الديار كما اوجناه على بني اسرائيل حين طلبوا التوبة ما فعلوا الى التوبة عليهم يدل عليه كتماننا
القرآن برفع قليل بل من صير يقول اي ما فعله الا قليل ونسبه على اصل الاستسنا **او** الاقل لا قوله
منهم **كا** صفة قليل والقليل جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم منهم عمر وعمار بن الزبير وعبد الله بن مسعود
وثابت بن قيس بن ثمالوا والله لو امرنا بحد لكان لبعنا فقال صلى الله عليه وسلم ان من امي لرجالا الايمان
في قلوبهم اثبت من الجبال الروابي ثم رادهم توخا بقوله ولو انهم فعلوا ما يوعظون به من الطاعة

قط

والرضا بالحلم كان خيرا لهم واشد تنبينا خفيقا ولا اخناز الوقف هنا **وان** جواب سؤال الفاعل
لان اذن تكون جوابا وهو معطوف على ما قبله تقديره ما ذا يكون لهم بعد التنبيت فقل لو تنبنا اذن
لا تنبناهم من لدنا اجر عظيم المفعول الثاني لا تنبناهم صراطا مستقيما **ان** ونزل في جواب قول
النبي صلى الله عليه وسلم كان شديد الحجة له حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم اني احش ان لا اراكم يوم القيمة
لعلو منزلتكم **او** في حجة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم كيف نراك انت في الدرجات العلى في الجنة مع النبيين
وعن اسفل منكم ومن رطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والمبايعين الصادقين والشهداء اجمعين الذين استشهدوا في سبيل الله **او**
المصدقين ابو بكر والشهداء عمر وعثمان وعلي والصالحين **حسن** قال صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب
تلخيصه لا تقوت هؤلاء ومجالسة الموضوعين بهذه الصفات وحسن اولئك فيقا **حسن** بمنزلة **او**
حال وفيه معنى التعجب اي ما احسن اولئك فيقا **وقرى** وحسن نفع الحما وسكون المسكن خفيقا ثم اما
الى انهم انما نالوا ذلك بفضل الله فقال ذلك مبتدأ حزن الفضل من الله **كا** **او** ذلك مبتدأ صفة
الفضل حزن من الله وكفى بالله عليمنا **ان** بوابه آخرة فانه يعطيهم ما علمه لهم خذوا حذركم
الجند والجند واحد وهو الاحترار المعنى يتقوا لعدوكم فانفروا ثبات نصب حال جمع ثبته
واصلها ثبوت وتضعفها ثبته واما البتة اصل الجوز لا ز لما ينوب اليها فاصلها ثوبه عوضا
الها بن الواو الجذوة التي هي عين الكثرة واصل البتة لا تخرج من الشيء او الى الشيء المعنى
اذا اشرعتم الخروج الى الجهاد فانفروا سريته وسريته وانفروا جميعا **حسن** حال **وقرى**
بضمها انفروا واللام في هاء من حكم لمن لا ابتداء وفي لبيطين جواب قسم ومن معنى الذكر
والقسم وجوابه صلة الذكر والضمير الزاجع اليه ما استلزم لبيطين رطا وابطاد بتا طوا احد
ناخرو وهذا خطاب لعسكر النبي صلى الله عليه وسلم وتقدير الكلام ومعناه وان منكم اي ابن

جماعات

ايضا حجة الذي اقسام بالله لتأخر عن العذر وتأفلا محوذا ان يكون المعنى لشغل غيره عن العذر ومن
يطعن على الشيء تقول **قرئ** لم يظن خفا من ابطام صبيته فكل او هزيمة شهيدك حاضر افضل من الله
سلامة وخشية **القرآن** ليقول بنج اللام على لفظ من **قرئ** بضم القاف على معنى من **القرآن** كان
لم يكن بنا مؤثرا وما تذكر الا ان المودة والود واحد وكان لم يكن بينكم وبينه مودة اي معرفته
اعراض بين ليقول ويفعلها وهو يا ليتني كنت معهم فاخون فوزا عظيما **قرئ** اخذ حظا اخر
من الغنيمة والمناذير يحذر من يذره يا قوم ليتني اكون على كاحله يحذروا ويدخلوا على ليتني يصعبهم جعل ان لم
يكن بينكم وبينه مودة حال من ضمير القائل ليقول **القرآن** بنصب فافوز جوار النعمي **قرئ** برفعه متدا
وخبره اي فانا افوز والمعنى ان اصاب عسكر المسلمين مصيبة فخرج المنافقون يدركون سكرتوا الله يخلصهم عنهم
وان اصاب المسلمين غنمة تمكنوا ان يكونوا معهم وهم الذين يشرون اي يشرون الجوهرة الدنيا
بلاخرة **قرئ** المعنى امواها المنافقون واجهروا في سبيل الله والقرآن في المومنين معنى يشرون بغير
اي يختارون الاخرى على الدنيا ومن يعانك في سبيل الله فيقتل يستشهدا ويعلى بغير عذر فسوف
نؤتيه اجر عظيم **قرئ** ثم استشهدم سوخا على ترك الجهاد فقال وما لكم بغيره **قرئ** ويجل الا فاعلموا
في سبيل الله نصيب حال العاقل فيها الاستفاد ربحا ما كفا بما يعطى على اسم الله والمستضعفين
من الرجال والنساء والولدان الذين بحجة صدهم المشركون عن الهجرة والادوم اي في سبيل هؤلاء
في خلاص هؤلاء ولا وقف هنا ان جردت ما بعد صفة المستضعفين وتقف هنا ان يفتدوا نصبت مدجالا الذين
يقولون داعين بنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها بكفرهم وصددهم المسلمين عن
الهجرة وتنصب قلوبنا نفعلوا وكذلك نصير **قرئ** المعنى ان زفنا من يقولوا ويصعدوا على اعدائنا نصحت معة
وولي الله عليهم ولم عليهم عتاب ان سيد فكان نصف المطومين من الظالمين لعايم اوليا الشيطان
قرئ اكد الشيطان كان ضعيفا **قرئ** واهنا لا يثبت الحق لم يكن القتال مفردا فطلبه جماعة من الصحابة

سألهم كفوا ابدى عن القتال وقوله اي للمفاجاة وهي طرف مكان وقوله فبوق سدا من صفة خبر
لحسن الناس اي عافون المشركين ولا يجوز ان يكون مائة لان المائة يعان فيها ما قبلها او ما بعدها
فاذا عمل فيها ما قبلها كانت صلته وهذا فاستدل ان تقديره فلما كتب عليهم القتال في وقت خشية فبوق
وهذا يقتضي الى جواب لما ولا جواب لها واذا عمل فيها ما بعدها كان العاقل فيها جوابا لها واذا انها ليس لها جواب
بل هي جواب لما المعنى لما فرض عليهم القتال خشوا المشركين خشية شديدة كخشية الله اي خشية الله **قرئ**
كخشية غيرهم الله وهذا من صافية الصدر الى المفعول بحال الكاف نصب حال من ضمير خشون تقديره خشون الناس
مثل خشية اي يشبهون لاهل خشية الله وحل او أشد خشية نصب عطفا على محل الكاف **قرئ** حركت
على خشية والذين قالوا اننا لم نكتب عليكم القتال لو لا اخرنا الى حل قريب حتى نؤمن يا كاذبا همد
المنافقون **قرئ** فم لم يكن الايمان استبان في قلوبهم **القرآن** ولا تظنون بالثأر الا فاعلموا انما ينزل بين
الاصفيين **قرئ** ما يكون في شوق النواة المعنى لا يقع نقص في شيء من الحسنات ثم اخبر ان الجزاء لا يحصى من القدير
فقال ايما تلووا ما ز اية لتوكيد المعنى الشرط وجواب الشرط يدرك ما طوع ولوا وان كنتم في ريب مما
ننشدكم **قرئ** في حصون حصصه مبيتة بالشيد الحص **قرئ** ومرتفعه **قرئ** نذكركم رفعا على تقدير انما اي
يذكركم او استيناف تقديره ولا تظنون فتبلا ايما تكون فلا تقف على قتلا ونقف على تلووا على هذا **قرئ** مشيدة
من شدت النار ففعله **قرئ** وعلمته بالشيد **قرئ** مشيدة بكسر الكاف على صافية الفعل اليها جازا القول فقصيد
شاعره وان نصيبهم اي المنافقين من جرى مجراهم حسنة حصص غنمة وظفر يوم يدر يقولون
هذه من عند الله وان نصيبهم سبيية جبر وهزيمة يوم احد يقولوا هذه من عندك يا محمد
اي سبب شومك وهذا كقولهم وان نصيبهم سبيية يطروا بموتى ومن معه فقال تعالى لبيد على الله عليه وسلم
قل كل التوب عن عرض من يحذروا في كل شيء كل سدا احب من عند الله **قرئ** المعنى لا قدرة لاحد غيره
ثم عجب من جعل هؤلاء يقولوا فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا **قرئ** لا يفقهون

معاني القرآن لا يفكرون بحجهم عن طبعه او دفعه من يعملون ان الكل من عند الله في هذا دليل
على وجوب الاحتياط والعمل بالقياس **القرآن** فما له هذه واما الذين في هذا بالوقف على قدام الله وعلى
فما لم يفصله عما بعد ما اتنا على الخط المصحف وليس هذا هو الوقف بخلافه وكذلك اذا وقف ينبغي ان يستدرك ما قبل
وقفه ثم خاطب النبي صلى الله عليه وسلم والمراذع **او** خاطب غيره فقال ما اصابك انسان فما الموضع
شرط واصلك معنى يصيبك من سببهم اي يلبس وجوبها من الله فمن نفسك اي يدنو بك قوله وما
اصابك من مصيبة فيما كنت يدرك غايته ما من سبب يصيبه نصب ولا وصح حتى الشكوت شيئا كما العبد في
انقطاع شفع بغيره لا بد من ما يعفو الله التور **وقول** فمن نفسك ما كتبها عليك وارسال الناس
رسولا كما حال مؤلفه اي ارساله **او** صدرنا الى رساله وكفى بالله شهيدا شاهد الله عليهم
صلى الله عليه وسلم يقول من اطاعني فقد اطاع الله ومن اطيع الله فقد اطاع الله فاجب الله فقال بعض اليهود ما يريد محمد الا
ان يتخذ ربا فنزل من ربه **الرسول** فقد اطاع الله ومن تولى اعرض عن طاعته فما ارسالك
عليهم **حفظا** حال من الكافر عليهم معاني حفظا اي حافظا عليهم انهم بل كل يوم الى الله
كقوله وما انت عليهم بحفظ ان عليك الا البلاغ **او** هذا نسخ بآية الشيف ويقولون طاعة جنس من اي
امرنا وشأننا طاعة المعنى شأننا اننا نطيعكم بحجوزة طاعة لغة اي اطعناك طاعة ولا يوقف هذا منهم
لو قالوا شأننا طاعة لا يريدون معتقدين كما كانوا بوجوه ولا ان العايد بعد لان المعنى انهم كانوا
بنا ففوتنا ويظهرون انهم يطيعونك فاذا برزوا في حوجوا من عندك طاعة **القرآن** بلا عام
الثاني المطال اشتراكها في المخرج وباطنا بالثاني مفتوحة لانه فعل ماض والنا الحام الكلمة وليس للثاني
على القرائن وذكر الفعل لان الطائفة بمعنى القوم وان نابتها غير حقيق واصل التثنية تدبر الشيء لئلا
وكل منه وميت المعنى جماعة المنافقين يظهر في حضورك خلاف ما قصروا تقول في نفسك فولا غير
الذي تقول **في مجلسك** والمعنى ان المنافقين يدبرون غير الذي تقول انت لهم والله كتب في اللوح

تا

منهم

تلت الحفظة ما يبيتون اي يدبرون فاعرض عنهم لا تعاقبهم **او** لا غير بالمناقض ونوكل على
الله **كما** وهو كافك **وكلا** اصل التدبير تأمل الشيء والنظر في ادباره وعاقبته المعنى لو اعتبروا
القرآن ليتقوا الله من عند الله لهم نواقض ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا
ناقضا كثيرا **او** اما السائلون اجمعين ويومئذ لا يسأل عن سيئاتهم ولا عن الجحيم لغير ما يكون
السؤال في مكان دون مكان كما اجعل الوقف هنا لاجل **او** العطف بعد نزل فمن كان يفتي ما يسمع ليضعف
قلوب المؤمنين **واذا جاءهم امر من الامم او الخوف او الغواية اذا دعوا الى السرور او الى عيبه قوله**
اذا دعوا اليه في الناس حتى كانه مجليا نارا او قد تثقوب **ولو ردوه** اي الجهر الى الرسول
والى اولي الامر **انما** الذي من الهامة لعامة الذين يستنبطونه منهم واصل الاستنباط الاجماع
والسمع المعنى لو ردوا وما لم يسمعوا من الخير هو لا يعلموا اما يفتي بنفسه وما يكتف بقلبه **وقول** لعلمه باسكان
اللام خفيا ولولا فضل الله عليكم بالاسلام ورحمته بالقرآن لابتغى الشيطان ان يضلنكم
بآياته **الافليس** لانكم والاستشنان فاعل لا تبعموا **واما** الذين اهدوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم
كريد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل **ومن** ما من غير مكلف **او** الاستشنان المستنبطين الى علمه المستنبط
الافليس لانهم لم يعلموا **او** من ادعوا اليه اي ادعوا الى الافليس للام يدعوه وهم المؤمنون ولا وقف المستنق
والاستنق منه لما اراد صلى الله عليه وسلم الخروج الى بدر والصغرى لحرب اي سيفين كره ذلك بعضهم نزل
ما القا فيه عاطفة على قلبه فان في سبيل الله **او** على ما لكم لا تقاتلون في سبيل الله **او** على قاتلوا اهلها الشيطان
وهو قاتل في سبيل الله **القرآن** لا تكلف الا نفسك فنفسك المفعول الثاني **وقول** لا تكلف حزما
لها ولا تكلف بنو كثير اللام اي لا تكلف نحن الا نفسك جدها واصل الكلف الا بلاغ بالشيء كلف فلان
بكذا او لوجه والتكلف اسم لما يفعل بشقة او بتصنيع فالمجود منه ما فعل مشقة حتى الف فعل حجة
كالعلاء **او** المذموم منه ما يتعاطى تصنعوا ويداو بحل لا تكلف حال المعنى قاتل الشركين والصبر المستصحبان

حن

ين صح

الاستراجيد واقبلوه حيث وجدتموهم ولا يوقف على نصير لان الله الذي استشار صغير المفعول
 في اقله وبعث رسولهم ينسبون ويلتجئون بالخلف الى قوم بينكم وبينهم ميثاق وهم قوم هلال
 ابن عوفير الاسلمي كان قد وادعه صلى الله عليه وسلم قبل خروجه الى مكة ولا يعين عليه ووصل
 الى هلال بن قومه وغيرهم فله من الجواز من هلال او ميثاق من نفع بالطريق لانه وقع صفة او ميثاق
 والجملة في موضع خريف قوم وتعطف او جاءكم حصن صلورهم ان يقابلوكم او يقابلوا قومهم
 المعنى ضاقت قلوبهم عن قتالهم فقال قومه وهم الذين عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم انهم يومئذ جاؤا
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم يغيروا ميثاقهم على صفة قوم الى الذين يصلون الى قوم معاينة او قوم مسكين عن الهلال
 لخم ولا عليكم او تعطف او جاءكم على صفة الذين الى الذين يصلون بالمعاينة والذين لا يقابلوكم وحل حصن
 صدورهم نصيب حال قد تقدمه لقوله نصيبوا مني على الكبر او صفة لموصوف محزون في حاله فاما حصن صدورهم
 او خريف قوم بوضوح ما قرئ منكم ومنهم ميثاق حصن غير جاءكم فقلوا لا جاءكم اعتراض وقرئ جاؤم بغير او
 وقرئ حصن صدورهم نصيبا حالا وجر اصفة قوم وقرئ حاصران صدورهم وحصن صدورهم وقرئ حصن صدورهم
 صدورهم مبتدأ وخبر وحال انصب حال الحصن ان لم يأتوا بالاسلام كما ينبغي فقلوهم واجتنبوهم الا المتحصنين
 لهذه الصفات فانزكوهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم لحكمهم علما فلقا نلوكم وقرئ فقلوكم مخفوا
 فان اعز لوكم لم يغيرضوا اليكم والقوا اليكم السلام الصلح والابتداء وقرئ يستكون اللام فما
 جعل الله لكم عليه شيئا حسن طريقا بالقتل وتزل في اسيد وعطفان من جرى مجرى حيث اظهروا
 الايمان وهم غير مؤمنين فلما رجعوا الى قومه كفروا وسجدوا لغير ربهم يردون الى ما كانوا يقولون لخم
 آمنوا بانمو قومهم بكنهم عند عودهم اليهم كلما رزوا الى الفسنة دعوا الى الكفر وال
 قتالهم اركسوا فيها ونفوا في الفسنة اشد وقوع وقرئ اركسوا واصل اركس قلب الشيء على راسه
 فان لم يعز لوكم ويلقوا اليكم السلام ويلقوا ايديهم عن قتالهم فاقبلوه حيث

لاهل الحاد

اي من قومهم
 اي من قومه
 اي من قومه

تفقدوه من قلوبهم لانا جعلنا لكم سلطانا ميثاقا بحجة ظاهرة بالقتل ونزل
 قتل مؤمنين او ما كان مؤمن ان يقبل مؤمنا ونصب الخطا استشار منقطع القول لا الليم
 لكن انما هو او مفعولا له اي ما ينبغي لمؤمن ان يقبل مؤمنا بجهة من العلال الخطا حسب حاله اي لقتله في
 حال من الجوال الا في حال الخطا والخطا ما يتجدد الانسان بان يقصد شيئا فيصيب غيره او ان يرى شخصا
 يعتقد انه كافر فاقا هو سلم ومن قبل مؤمنا خطا صدر في موضع الحال اصفة بخبر في قتل الخطا
 وقرئ خطا او خطا كعمى فتجسس خبر مبتدأ محذوف وما خبر من اي قالوا اجعل القاتل عني رقية مؤمنة
 الرقية والسنة كناية عن الاشارة لها الثانية للفظ الثانية فان الرقية خطا تجزى كل رقية كانت على حكم
 الاسلام وعليه عامة العلماء والحق ان الله لا تجزى الا رقية قد صلت وصامت ولا تجزى الصغيرة قالوا او فائدة
 ذلك انه لما اخرج نفسه مؤمنة عن جملة الايمان لم يزل في نفسه انها في جملة الاحرار لان الظاهر ان احبارها
 لان الرقية كالميت لانه ممنوع عن تصرف الاحرار ولانه لا حكم له في نفسه ودية مسلمة مؤداة الى اهله
 اي دية القاتل بدل النفس والرقية من مال القاتل والدية على اقلية وهم عصبته والها في دية عوض الوار
 المحذوفة لان اصلها ودية كدية فان لم يكن له ورثة فليست المال الاستشارة الا ان يصدقوا منقطع
 او متصل واصله الا ان يصدقوا وقرئ بها ويجل ان يصدقوا نصيب حال من اهله الا ان يصدقوا وان يصدقوا
 متعلق بمسألة اي سلمها اليهم حين الصدق عليه المعنى بل من الدية كل حال الا في حال الصدق عليه
 فان كان المقتول من قوم عدوكم اي حزب المسلمين لا عبد مسلم وبنوهم وهو من فخر رقية مؤمنة
 كما ولا سلم الدية الى اهله لانهم كانوا حاربون وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة
 الى اهله وخبر رقية مؤمنة حان حكمه حكم المسلم فمن لم يجد الرقية بان لا عليها ولا يقدر على
 التوصل الى حصيلها فصيام اي فطيرة صيام شهرين متتابعين وتضرب ثوبه اي ثوبه لا مصدرا
 اي ثياب الله عليكم توبة او مفعول له اي شرع ذلك للتوبة وقوله من الله كصفة توبة وكان الله

عيسى

علمنا من قبل حكما **فما حكم** ونزل فمن قتل مؤمنا سهواً ومن يقتل مؤمناً متعمداً فالحال من ضرر
القائدين ان يقصد قتله بنية وفعله مع علمه بايانه فجزاؤه مبتدأ جنس جهنم وما جازم خالداً
فيها حال مذهبها لا يترقبون نوبة قاتل المؤمن عداً بقوله وانى لغفار لمن ان آمن وقوله ان الله لا يغير الا
بشركه ويغير ما دوزلك قال صلى الله عليه وسلم من كان لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ويحلق الا بالعدا
قتل مؤمناً سهواً لا يقتله عن امر غير الله فقاتل المؤمن عداً غير مقبولة والله تعالى في الدار والارض
انه ان لم يكن قاتل لانه ان الله لا يغيرك لتلايقه على القتل وان كان قد قتل فقال له يغفر الله له لانه
يؤتى في عذابه عذاباً عظيماً **ونزل** في اسامة بن زيد لما وجه في سريته فسمع رجلاً يقول الا
الا الله محمد رسول الله الاسلام عليكم فقتله واستأخ غنمه ورجع الى النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الامناء اذا
ضربتم اى ساقهم في سبيل الله **القرآن** فتبينوا من البيان ونشوا من الشك اى تعرفوا حاله
ونشوا في قتله **القرآن** الملقى اليكم للسلام بغير الزور والافتخار بمعنى السلام التحية او السلام
المقادة والخضوع وهو قوله لا اله الا الله محمد رسول الله المعنى اذا رايتهم اماره طاهرين على اسلام
بشخص فلا تقتلوه ولا تقولوا له لست مؤمناً انما تفعل هذا بقية لحفظ ما لك وتقبل **وقر**
ينفع الهم الثانية اسم فاعول من استه وحل يتعوز عن صراحة الدية من الغنية والعنم
حال من القاعد ثم ذكرهم انعم عليهم فقال كذلك كنتم من قبل ان تكفروا ايما نكم من الشرك من
الله عليكم بالهداية واظهار الاسلام فافعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعلكم وروى انه صلى الله
عليه وسلم قال قتلتموه ارادة ما بعد ووجد عليه فقال اسامة استغفري يا رسول الله فقلت لا اله الا الله
الا الله مؤمناً قال اسامة فوددت اني لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم كرر فتبينوا **ط** ان تلتوا
مؤمناً خطاً تالكيداً وجرأ على الاقدام على القتل بغير تحقيق **القرآن** بكسر الهمزة الله كان بما فعلوا
جسراً **ان** فلا تقعدوا على القتل لا بعد التحقيق استئناف **وقر** ينفع ان تسموه فتبينوا قالوا لما

الذنب

فقال

سمع ابن ام مكتوم وكان اعى النبي صلى الله عليه وسلم على زيد بن ثابت لست سوى القاعدون وعلم من
الأمم من حال القاعد من قال يا رسول الله لو استطعت الجهاد لجاهدت نزل غير اولى الضرر
اي الموضع كل غاهية من عي وزمير وغيرهما ضرر **القرآن** ينصب عن استسكان القاعد من حالهم ورفعا
صفة للقاعد **وقر** بغير صفة للمؤمن وفي الشاوي بين المجاهد والقاعد بغير عذر وان كان معلوماً
نوبتاً للقاعد عن الجهاد وحركته عليه كقوله هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون غير كمال العلم
ونوبتاً على الرضى بالجهد قال صلى الله عليه وسلم لما رجع من نزل ان يا مدنية له قواماً ما سترتم من مسير ولا قطع
نزل اذ الاكابر اعلم فيه قال يا رسول الله وهم بالمدنية قال نعم وهم بالمدنية حبسهم جابر العذر وهو لا
هم الذين صحت حياتهم وتعلق قلوبهم بالجهاد وانما منهم عن الجهاد الضرر والمجاهدين في سبيل الله
عطف على القاعدون وتعلق باموالهم بالمجاهدين وانفسهم كعطف على اموالهم وتعلق بالوقت ههنا
لان ما بعد جملة موصحة لتفي الشاوي بين القاعد والمجاهد كانه قيل فالحكم لا يستويون فقل فضل الله
المجاهدين بالمال والنفس على القاعد من عذر اذ رجة نصب حال في ذود وجه **القرآن** بعد اى
فضلهم تفصيله كضربة سوطاً اى ضربة ضربة وفضل المجاهدون بالمال والنفس على القاعد من عذر اذ رجة
لان المجاهد ما ستر مع نيته والقاعدية ولا يسا شئ ثم او مانعاً الى المنية على القاعد فقال وكلا
نصب مفعول اول لقوله وعداً لله الثاني الحسنى المعنى كل واحد من الفريقين وعد العدا الحسنى
وهي الجنة ولا يلقى الوقف ههنا وان كان ما بعد ايضاً جملة موصحة لما قبل لو جرحوا العطف وفضل
الله المجاهدين مطلقاً على القاعد من مطلقاً **القرآن** بغير عذر اجر عظيم نصب بفضل ان فضل معنى
اجراى جرحهم اجراً اولاً وقف ههنا لان جرحاً منه نصب بدل من اجراً ومغفرة ورجح عطف
على رجات **القرآن** مما نصب بغير اى غنة لم مغفرة ورجحهم رجة لخص المجاهد فضلوا على القاعد من غير
درجة وفضلوا على القاعد من باقر النبي صلى الله عليه وسلم بغير عذر وجرحاً قال صلى الله عليه وسلم من رضى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

حاز وهو اسلحه هو لما كانوا اخبروا بالجزيرة في كل موطن حتى صار كانه سلاح لم يجد
بها وهكذا ينبغي ان لا يزال الانسان حذرا مع الله تعالى يستمع اعداء الدين ثم اوما الى ما ذكره
فقال وقد اذلت كفروا وتغفلوا عن اسلحتكم وامنعكم **وقري** واستعانتم فيمسلون عليكم
مبلة ان يصعدون بالاسلحة فصدوا واحدا **حس** ولما امرهم بحمل السلاح رخص لهم في تركه بعد فقال
وله جناح عليكم ان كان لكم اذى من مطر او كثر مرضي ان تضعوا اسلحتكم وخذوا حذر
حس وان لم تحملوا السلاح مهنيا **حس** فان اقصيت الصلوة اى في غنى من الخوف فان ذكر الله بالصلوة
والتهليل والتحميد ينصب قداما وقعودا وعلى جنوبكم **حس** اجزاء الخمسة اذ كرهه هذه الاحوال **او**
معنى فضيت الصلوة شرعتم فيها فيكون المراد فيها ما الى ما يفي في الصلوة وقعودا اجابن على الربك على
جنوبهم تحين الجراح والشافي بوجع الصلوة على الخائف لا كان اهلا لها بكل حال او حيفة لا يجزها
وسببها حالة الفتاى فاذا من قعودا اظها اسم اى اسم فاقموا الصلوة **حس** واجما مقدراتها
فلا توضع في هذا حجة للشافي حيث يوجعها في كل حال ولا نهوا في اتعا القوم لا تصفوا في طلب الكفار
ثم شجعهم على ذلك فقال ان تكونوا تاملون محزون لم الجراح فانهم ياملون كمالون **القراد** بكسر الهمزة
وقري نفقها الى ان تكونوا **وقري** تملكون بكسر التاء وقبل الهزة يان الحصة ذلك شترل بكم وبهم ولم عليهم برك
لان حالكم انكم ترجون من الله الجنة والثواب لا يرجون لانهم لا يؤمنون بالجنة وكان الله عليم
حكيمانا **حس** وطعمة من اسير ورجا من غيظ وركها عند زيد اليهودي ثم حلف ما سر وشيا وظهرت الدرع عند
اليهودي فاذا راد النبي صلى الله عليه وسلم قطع يد اليهودي فنزل انا انزلنا اليك الكتاب بالحق بالحدود
والاحكام لتحكم بين الناس بما ارسل الله **حس** بما علك واوحى اليك ولا تكثر للخائنين اى طعمة وكل حارب
خصما **حس** انما ندافع عنه رجمنا **حس** ولا تجادل اى لا تخاصم عن الذين يخافون انفسهم
حس طعمة وقومه قالوا هذا خطاب للنبي والمراد غيره ان الله لا يحب من كان خوانا اثمنا **حس**

انما هذا خطاب للنبي والمراد غيره
ان الله لا يحب من كان خوانا اثمنا



بالقوة لان طعمة بالغ في الجبانة بالبين الكاذبة والسوءة يستحقون يسترون جواهر الناس واصلة
طالع الحقاويل يستحقون من الله وهو معهم يعلمه وقد رتبنا ان يبتول اى يدبرون ويقولون لئلا
ما لا يرضى من القول وهو حلف طعمة انما سر شيئا محبطا **حس** هانتم يا قوم طعمة سيد اخبره هو
وما بعد جملة مبيته لوقوع خبرا وهو جاد لم عنهم عن الخائنين في الدنيا **وقري** عنه اى عن طعمة
جادل الله عنهم اذ عذبوا يوم القيمة وكلا **حس** محاصيا عنه ثم مراد ما الى قبول التوبة قال
يعمل سوا اى شقة او شركا او يظلم نفسه برميته البرى او بدبب دون الشرك ثم تيب بحمد الله
غفورا رجمنا **حس** علمنا حكيمانا ومن يكسب خطيئة في شقة الدرع او انما دنا وهو مبيته
الكاذبة ثم مرده برى واها في به للام **حس** جعل الحطية والاثم واجدا لانهما بمعنى المذنب المعنى من شرف
وانتم غيره فقد جعل اى جعل بعتنا اصله كما بهت له الانسان من ذنبه وغيره وانما مبينا **حس**
ذناطا هذا **حس** ولو لا فضل الله عليكم ورحمته يا محمد بان عصمكم اطلقك على سترهم وجوان
لو لا طمينة طافية منهم اى من الناس **حس** من الما يقتر بهم قوم طعمة ان يضلوا **حس** عن الحق وتبشروا
عليكم الحكيم وما يضلون الى انفسهم لان نال صلاحهم راجع عليهم وما يضرهم من شئ **حس** لان الله
منهم الكبار والحكمة القراء والقضا بالوجي وعلمك ما لم تكن تعلم من الاحكام والغيب عظيمانا **حس**
من محواهم اى تبايعهم وما يدرون بينهم جرصة كثير والمراد جميع الناس المعنى اخبر في كثير مما يدرون
بينهم الا من امر اى لا يخفى من امر وحيلة جوئيل بن خواهم **حس** نصبت استننا منقطع اى لكن من ارسل
فامر خير ومحور ان يقال يا امر يا لصدقة ويصدق ان كان له مال ويا امرها ان لم يكن له مال **حس** والخوف الجماعة
يتناجون كالشرب الجماعة يشربون او معروف جميع اعمال البرمعة ولا اصلاح بين الناس **حس** قال اهل
الله عليهم السلام الا اخبركم بافضل من دجة الصيام والقيام قيل يا قال اصلاح فان البرمعة افساد فان البرمعة
الحالقة الى خلق الدين لا الشجرة وقال صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله طيبة لاله الا من امر بمعصية او نهي

هو
حس
اي عذرا له عن ذل الله
استغفر الله له
له لاله الكلام عليه
او انك الذي دل عليه
او ما هو المبرك

ويوافق مراده كوافقة الخليل عليه والخليل من خالته محبته مسئلة الحيوة الجملة اعترافه لاجلها
من الاعراب حتى لما كبر اتباع اهلهم وليست معطوفة والحكمة صفا المودة من خلقت الشيء فوسطته
وكان الله بكل شيء محيطا **حسن** ويزان في باب حجة **او** البتة تكون عند الرجل في عيبه عن كمالها
ويكون ان يزوجها غيره ويستفتونك في النساء الاية ومما يلى عليكم في الكتاب رفع عطف
صغير فستعلم **او** على اسم الله تعالى الى الله فستعلم والمثل يفتيكم بحججتي بل ذكره وفي في نياي النساء ان
النياي منهن تعلق بيني **او** ما يلى منذ اجتمع محذوف او المثلوسر **او** حذوف في الكتاب الى القرآن فكل
هذه الجملة اعترافه **وقرئ** يباي بين اصله اياي قلب الهرة **يا القراء** مما كتبت لكم من الهدايا
والميزان **وقرئ** كتب الله لكم وترغبون ان تلجوهن الى عن كاهن **او** فان تلجوهن لجهنم وعرض
انه كان يقول لو لي البتة اذا كانت جميلة غنية زوجها غير ان كانت ذميمة فقيرة زوجها انت
والمصعبان من الولدان جر عطف عليهما في النساء انما كانوا ابوتون الرجال دون النساء
والاطفال رجال وان تقوموا جر عطف ايضا على نياي لخصه فستعلم في نياي النساء في المتصعبان وفي
القيام للنياي بالقسط **حسن** كان به علما **او** نزل في الشورى وان امرأة رفع بصيرت زوجها
ان توقع من بعلها نشورا **او** بعضا **او** ترك صاحبة او احراضا بوجهه ونفقة عنها وقلة
النفاق اليها **القراء** ان يصلي الصلوات وكسر اللام مخفيا من اصله وفتح الباء وتشديد الصاد مع فتحها وبعد الصاد
الف عدها لام مفتوحة **وقرئ** يصلي بمعنى يتصالح او يطلع اليها صلحا مصادرا واصطلاحا ان يتواد
على ما يظن به انفسهما بان يترك احدهما شيئا مما يستحقه على صاحبه طلبا للصحة **والصلح خير**
من الفرقة والنشور وسوا العشرة واجبة **الانفسر** الشرح **حسن** نصت مفعول نالي احضر الاول
الانفسر والشح بالحر كان الثلاث للنسب اشدا **والقراء** بضم الشين المعنى ان النفوس قد جبلت على
الشيء في خاصية لا تفارقه ابدا **او** كل واحد من الزوجين يطلب ما فيه راحة ومن الصلح خير لانهما اعتراف

يدخلان

وان تحلوا العشرة مع نسائكم وان كرهتموهن وتنفوا الفرقة **او** الشورى والاذى فان الله كما
بما تعملون خيرا **حسن** فجازيكم ولن تستطبعوا ان تعدلوا بين النساء في القسم والنفقة
ويصل القلب ولو حرصتم **حسن** على العدل بينهن والحرص شدة الارادة فلا تميلوا الى الميل الى
يحبونها وتصب كل مصدا لخاصته الى مصدر لان حكم حكم ما يضاف اليه فنزلوها لتصب حواء اليه
جزم عطف على تميلوا **العلقة** **حسن** الملوحة المعنى تتركوها لا ايماء ولا ذان **او** كالحبوة **وقرئ**
بها كان صل الله عليه وسلم يقسم بين نسائه ويقول اللهم هذه قسمتي فيما املك فلا تلمني فيما املاك امك
جبه عابثة وقال زكريا له امرانان فما لي الى احدهما جايوم القيمة وشقة مابل وان تصليحوا انا مضي
يصلح عنهما التوبة والرجوع اليها وتنفوا الجور فان الله كان عفورا رحيم **حسن** **القراء** وان
يتفرقا الى الزوجان **وقرئ** يتفارقا الى يفارق كل واحد منهما صاحبه يعني الله كلا الى كل واحد منهما
من شعبته **حسن** رزقه بان تزوج غيره ويتزوج غيرها واسعا حكما **او** واسع الفضل حكيم في القول
والفعل **حسن** على الرجل التسوية بين نسائه في القسم والنفقة فان لم يفعل حتى الله وعليه الفضا المظلمة
والشرط في القسم البينة اما الجماع فلا لأنه يدور على الشايط وليس ذلك اليه وما في الارض **حسن** **او** لقد
وصينا الذين آمنوا ان يوفوا الكتاب اسمعيت السماوية من قبلكم متعلق بوصينا **او** يا ايها الذين آمنوا
عطف على الذين آمنوا ومما يلى ان اتقوا الله نصبت **او** جزوان مصدرية اي وصيناكم واما ان يتقوا الله فالصل
الله عليه وسلم الايمان والتقوى والاسلام هاهنا وانشارا صدره ثلاث مرات وان تكفروا عطف على اتقوا
بما يخصه وصيناكم فقد علم وصيناكم وامرناكم بالتقوى قلنا لكم ولهم ان تكفروا بما وصيتم به فان الله
ما في السموات وما في الارض من الملائكة وغيرهم وهم اطوع منكم وهو غني عنكم ولا اجبالوقف على غيبا
حميد لان الله ما في السموات وما في الارض تكدير لتقريب ما هو موجب التقوى لستق الله تعالى وفي
بالله وكلا **حسن** محذوف واخذوه كلا ولا شكوا على غيرهم ثم تهاذوا الكفار فقال ان شأيدهم ان بعدكم

ف

في يوم الجمعة ثم قال من هذا الخاضع والستيعين الراغبين ان الله جامع المنا
والكافرين في جهنم جميعا لا اجل لوقف هنا ليرى الذين يتوبون من الذنوب والذين لا يتوبون
بل لا من الذين يتوبون وان رغبوا في نصيب الذين لم يأتوا اليهم في طاعة ولا علم ولم ينجسوا العاقبة
لهم ام بعد ذلك فان كان الحكم فخرج اى طرف من الله قالوا الم تكن معهم في الجاه فوجوب ذلك فقلنا
من الغيبة وان كان للكافرين نصيب وسمى ظفرا المسلمين فحق الله ان يتقبل ويتوبون عليه ففتح له أبواب السما
وهو دائم وظفر الكافرين نصيبا لأنه جدير لأنه فاني يعاقبون عليه المعنى ان عليا يملكون طلب المناصير
نصيبهم من الغيبة وان عليا الكافرون لم قالوا الم نستوي في القياس شجرة واستعمل القياس هنا
اي تستوي عليكم وخبر العيون بحجها وجاهده ونطعم على شجرة ومعكم من المؤمنين حسن بان خذتم عنكم
ونراسلها خارجا فاعتدوا لهم فالحكم بينكم ايها المؤمنون والمنافقون يوم القيمة ولن يجعل الله
للكافرين على المؤمنين سبيلا **ق** لا يستبطل **ق** لا يجعل لهم عليهم سبيلا بالشرع يحججه هذا يقول ان
الكافر لا يملك العبد المسلم **ق** خادعون الله اي يعاملونه معاملة الخادمين باظهارهم الايمان وابطانهم الكفر
و**ق** هو خادعونهم بحاجتهم جزاءهم **ق** انهم يعطون نور يوم القيمة كالمؤمنين فيمضي المؤمنون يوم
على الصراط ويطلق نور المنافقين حال كذلك فاموا كسالى اي مثاقيلن لخصه صلواتهم لغير الله برأوا
الناس بنعيم المعنى ان المرأى يرى الناس عمله وهم يرونه استحسنه **ق** من اراد المرأة المرأة الرجل
اذا استسكنها التزويج وجهها يوضح هذا ما **ق** ترون عذرا لوق تشديد الجمع ورون اي يصبر وتكفهم
اعمالهم ولا يذكرون الله الا ذكرا قليلا ابن عباس لا يصلون الا ربيا ولو اريدوا قليلا وجها لله كان كثيرا **ق** لا
يذكرونه بالتسبيح والتكبير الا نادرا وانما يستعملون يذكرون الدنيا وخطاياها وانما قل ذكر المنافق لانه غير متقبل
وكل متقبل كثير **ق** الراذ بالقليل العدم لا وقف هنا ان نصبت مريد من كد مرددين وكان الشيطان
رددهم بين ذلك اي بين الكفر والايمان بين المسلمين واليهود حاله من صيد يذكر **ق** فاموا كسالى وان

نصبت دما كفى لوقف على قليل **ق** مريد من كسر الذل للثانية اي مرددين نفاقهم **ق** نفوسهم
مريد من الذين هم ليس اي اخذهم ثاب في بية اي طريقة وثاب في بية اي طريقة واخذ في بية اي طريقة
الاضطران والليل للخصه لا يشعرون لوقف هنا محل لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء **ق** نصيب حال من صيد
مريد من منلوين قال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كالشاة العائرة بين الغنمين تغير منة الى هذه ومن الى
هذه فلن تجد له سبيلا **ق** طريقا الى الهدى من دون المؤمنين **ق** سلطانا مينا **ق** احجبه بينه
في عذابكم لان من ترك مولاة المؤمنون الى الكافرين عذرا فامتن الحجة على نفيها **ق** ان المنافقين
في الدرك الاسفل سفل فخرج الراوي اسكاتها لغتان وهو اخص مكان من الدار حال من الدار العامل فيه معنى
الاستفاد ان مسعودي في نوايب من حديد مقلدة في النار وعذرا من المنافق اشترى من عين الكفر ونفاقه
واستغزا ايده بالدين ولا يوقف على نصير الاستسنايل الا الذين تابوا من النفاق واصبحوا الناس من
اعمالهم واعصموا او تقوا بالله وخلصوا من الله بقلوبهم لان النفاق كقول القلب هو في
الشريعة اظهر الايمان واطان الكفر اما تسمية من اتي به ايفسوق به منافقا فجارا وبغلة طيلا
يقدم عليه لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه كان منافقا وان صام وصلى وزعم انه مسلم
من اذا حدث كذبا اذا دخل خلف واذا ائتمن خان للخصه من تاب توبة فهو جاها **ق** اوليل المؤمنين
ق الجنة وسور **ق** الله المؤمنين اجر اعظم **ق** في الآخرة وحذفت يا يونس خطا ابتاعا
لللفظ وحذفت لفظا لانها الساكنين من استنهم مقرر انه لا يعذب المشاكك المؤمنين فقال ما
يعل الله بعد ايامكم فما مضى به يفعل ويعلم يفعل اي كشي يفعل بعد ايامكم **ق** انما نافية
اي لا يعذبكم ان شكرتم الله وامنتم فلو اوقدته استنهم وشكرتم كان الشكر لا ينفق **ق** مع عدم
الايمان **ق** قد علم الشكر لان العاقل اذا نظر الى انعم عليه شكره شكره افعما فاذا انشأ بها انظر الى
معرفته المنعم شكره شكرا فلو كان الشكر مقدرا على الايمان عليا **ق** ومحل بالسوء نصبت

في يوم الجمعة

حس

بالجور اي الجور ان يحرموا بالسبوت استثنى من الجور قال الامم من ظلموا اي لا يحرم من ظلم الجور
الجور بالسبوت الا ان يظلم الشخص فيدعو على الظالم فيقول اللهم اعني عليه اللهم خذ احق مني ان يدرك بالشتم
وذلك كله ولو ان انتصر بعد ظلمه او نزلت في الصفت نزلت في القوم فلم يحسبوا اليه فله ان يذكر ما فعلوا
به فحمل الامم ظلم نصبت على اصل الاستثناء او دفع بدل من الجور في ذلك النفي بل لا يحل الجور
بالسبوت الا المظلوم بخونا حاي نيدا لا غير ومعنى ما حاي لا غير وكقوله لا يعلم نفي السبوت والامر
الغيب لا الله او الامم ظلم استثناء منقطع وقوي الا ان ظلم معلوما فيكون متعلقا بفعل اي كل الظالم
بنفسه لمن ان يحرم له بالسبوت ويدعو عليه وكان الله سميعا عليم علما باحوالهم ثم قال جانا
على ذلك انصار واستعمل العفو اذ ان نزل واخيرا حسنة او تحفوة اي الجور او
يعفو عن سيئ او مظنة فان الله كان عفوا قذورا يعفو مع القدرة فاستنوا بربهم
ونزل جوارا عن اليهود واما هم بموتى التوريم وعزير وكفرهم بعيسى والاحبار وكفرهم بالصلوة
والسليم اجمعين الى الذين يكفرون بالله ورسوله الى ويريدون ان يخلوا بين ذلك الى الكفر
والايمان سبيلا كما دينا بين الكفر واليمان لان ذلك يقع بمعنى المفردة والتنبيه والجمع
وهي هنا بمعنى التنبيه ثم بين تعالى ان ما طلبوا الكفر وان الكفر ببعض الاسباب كجميعهم بقوله
اولئك هم الكافرون حقا مصدر موكدا الى الكمالوا الكفر واعند الكافرين جميع الاسباب
او بعضهم على ما هيئاتا ولما كان اجر يعبر عن الواحد والتنبيه والجمع والمذكر والمؤنث
جائز فقال ولم يفرقوا بين احوالهم لخصه من الله وجميع رسله سوف نوبت هم
احوزهم **قراءة** نوبتهم بالياء والنون **حما** لا قال فخاص واصحابه النبي صلى الله عليه وسلم
ان كنت نبيا لا تدرى فانا كتاب من السماء موسى نزل تسليته ليوحيه لانه يسأل اهل الكتاب
الايمان في الجوار الذي في الآية شرطه بخلافه ان يستلزم سواكم اياك فقد سألوا

ظلمه

موسى الكبر من ذلك اي الذين سألوا فقالوا ان الله جهور وقوي نفع الها فاحذرهم
الصاعقة عفا بالله ونسب السبوت الى هؤلاء وان جازوا بهم لانهم على هداهم وراضون بذلك وجوز
ان اذ جنس اهل الكار ثم اخذوا العجل لها بعد ذلك فعفوا عن ذلك لخصه بان اولئك فعفوا
عنهم فتوبوا انتم فعفوا عنهم سلطانا لبيان حجة ظاهرة ورفعا فوقهم الطور الجبل بمقتضى
اي سبب نفعهم الميثاق سجل حال لا بعد وفي النسب باصطلاح الجنان نفع العيز وتبديرا الى
واختلاص حكمة العيز مع التشديد اصله تعدد وادعت الثاني الى العبدان القيت حركتها على العيز فمن خلش
اذا ان يعرف ان حركتها غير لازمة وبأس كان العيز والخفيف وزن ذهبوا واصلة تعدد لانه على العيزوا مشافا
على طاعة واما الله في فيما انقصهم والبا متعلقة بخروج اي نقصهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله
وقوله لا نبينا غيري وقوله فلو ساعف لا يوجب ان لا يحرم فعلنا بهم ما فعلنا فيكون باطلح الله عليها
بكفرهم اي سبب كفرهم اعتراضا فلا يؤمنون الا ايماننا قليلا والليل عبد الله نرسلا واحدا او الباس متعلقه
بحر ما بعد الاجل الوقت هناك وبكفرهم وقوله على مريم بها انا مصدر العاقل فيه القول لانه بعضه
او مصدر في موضع الحال اي ما هي عظيم ما هو مريمها لانه اعطف على فيما نقصهم وكذا الكفر لان الاول كذا الله
والثاني بعيسى او اذ كفروا وكفروا بعد كفر نبيها الحالم ولا هم كفروا بعيسى ثم يحرم عليهم الصلوة والسلام اجمعين
ولا اجملا الوقت هناك وقوله انا قلنا المسيح عطف على كفرهم وتصب عيسى من مريم عطف بيان للمسيح
وتصب رسول الله عطف بيان ايضا **وصفة** فان نصبت رسول الله داعي كفى الوق بعد مريم وسوءه رسول الله
منه رايه في دلة العطف انهم استحقوا العذاب مجموعا المعنى مجموعهم نقص الميثاق والكفر بآيات الله وقول الانبياء
بهم مريم وانما هم يقتل عيسى عاقبناهم لخصه عذابهم لذلك ثم الله تعالى فدعواهم بقوله وما قبلوه و
صلبوه ولكن شئبه لهم المقتول لان وما قبلوه بذلك عليه لا اجملا الوقت بعد رسول الله ولا على شئبه ثم وان قال
به بعضهم لانه كلام صادر عن مجبر واحد فام يخل كلامه وقفا لا ضرره وان الذين اختلفوا فيه اي عيسى

الاستثناء

لأنهم

لحق شاك من ذلك طائفة من اليهود قالوا نحن قلناه وطائفة من النصارى نحن قلناه وقالت طائفة منهم ما نعلمه هو لا ولا
هو لا بل نفع الى السما والارض **الطعن** استنسا مقطوع المعنى المختارون في قبل عيسى لا يتفقون في كل
لكن يتبعون طائفة منهم فقال مؤلف الكتاب وما نقلوه اي عيسى في انفسنا **انا** نفينا حال اي متيقنين في وضعهم بالنسبة
وهو غير ترجيح احد الجانبين ثم بالظن وهو ترجيح احد الجانبين انهم كانوا اسنانا كين لا يعلمون قط شيئا ولكن ان ظهر
لهم علامة ترجح ما فذاك طائفة انهم انما عيسى ما نقلوا اظنهم نفينا كقولهم قلنا عيسى على اي علمه **علما** استنسا بمعنى حقا
ان جعلنا الهام في قلوبهم لعيسى ثم الوقف على نفينا وتبدي مضربا عن الاول بل رفعه الله اليه **عند بعضهم**
وان جعلنا للظن ثم الوقف على نقلوه وتبدي نفينا بل رفعه حكيم **حس** وظن قد تم معناه هذه الايات في البقر وقد
عيسى واصله في آل عمران وان اى وما محل من اهل الكتاب فمع خبر تبدي مجزول وما منها احد الا لم ينز
به اى بعيسى الجملة جواب قسم مجزول واقعة صفة مجزولة في الله من اهل الكتاب اليهود والنصارى احدا لم ينز
بعيسى قبل موته اى من عيسى بعد نزوله من السماء لم ينز احد الا من به حتى تحزن الملة واحدة وهي
الاسلام **والهام** في قلوبهم كذا في كل كتاب قبل موته يستشير يوم بعيسى حين لم ينفع الامانة في هذا النام
ما **آخرى** الا لم ينز من قبل موته يوم النور الاول سوا الجبروت او عرفوا او نقلوا بالسيف بدان يوموا الب
عباس لا يخرج نفسه حتى يحرقها شفيه **او** الفبيرو في بده فقال **او** لمحمد صلى الله عليه وسلم يوم القيمة يكون
عيسى عليه السلام هيك **حكا** وصالح فشهد على اليهود انهم كذبوا وقذفوا وامد وشهد على النصارى انهم ادعوا
فيه الالهية والنام في قلوبهم من الذين هادوا متعلقة بقوله حرمنا على طيبان اجل لهم
والطيبان هم ما حرم عليهم في سورة الانعام في قوله على الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الالهة المعنى بظلم صدر
اليهود حرمنا عليهم ذلك وبصلهم عن سبيل الله اى عن دينه كثير من الناس واخذهم الربوا وقد
نحو اعنه جالوا خذهم عطف على بصلهم وكذلك والكلهم اموال الناس بالباطل **حكا** بالاشي في الحكم
وبصلهم متعلق بحرمنا الخيصة مجموع هذه الاشياء حرمنا عليهم تلك الطيبان عطف بالامانة قالوا باجماع

وما

مدرس

الوقف وفيه نظر كقولهم من ماعدا الى ما قبل واجل الاستدراك بعد وهو لكن الراجحون من اهل العلم
مجان بالراجحون وجعل من هم اى من اليهود وكيد الله بن سلام واجبا به نصت حال من صير الراجحون في المؤمنين
من اهل الكتاب **المهاجرين** ولا نصا عطف على الراجحون وجعل الراجحون مؤمنون بما انزل اليك اى
القرآن وما انزل من قبلك **حس** اى جميع الكتب والمقيم الصلاة نصت مدح فحسن الوقف على ذلك
وهذا التبدي جارا من عيسى الله **حس** فقد اخطا وما فعل عن غيبته وعثمان ان في المصحف حقا وسبقه العون بالشهادة
فلا اعتداد به لانه لم يصب ولو صح فطافا لا اعتداد به ايضا لانه اجاز احاد ولا يؤثر فيما ثبت بالثواتر وهو الكتاب
العزيز **او** محرو وعطف على انما انزل اليك اى المؤمنين بما انزل اليك بالمقيم الصلاة وهم الاشياء عليهم السلام فلا
بحسن الوقف على ذلك **وقرى** والمفقول الصلاة نفيا والمؤمنون الركوة عطف على الراجحون **او** على الفبيرو
في المؤمنين وعطف على ما قبل والمؤمنون بالله واليوم الآخر **حس** ان جعلت اوليك من اهل البيت
اجرا عظيما **انا** القراء بالنور ايا ان جعلت الراجحون من اهل البيت اوليك فلا وقف بينهما ونزل جوابا لليهود
حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا حقا فاستجابك من السماء كوسى واعلاما لهم انه صلى الله عليه وسلم
في بيان الوجي كمن تقدم من الاشياء صلوات الله تعالى عليهم جميعا انا او حينا اليك كما او حينا لى كاف
نصت صفة مصدر مجزول ما مصدرية **او** بمعنى الذي يكون مفعولا به اى او حينا اليك مثل الذي او حينا الى نوح
والنبيين من التوحيد والايان ويدا بوج خفيضا ولانه اول التدرج من بعد **حكا** نصت حال متعلق
ما او حينا فانجصه الموعى اليك كالموعى الى جميع الانبياء **القراء** **حكا** اولى زبور **حس** الرأى جمع زبور كدهر
عور بمعنى من زبور كسبح النبي اى منسوجه والمراد الكتاب المزبور جمع وهو مصدر كوقف عند موقع الاسم الى
ينسأه صحفا من زبور الى مكتوبه ونسخ الرأى اسم الكتاب او عليه السلام كان في التمجيد والتجيد والتساع على الله
فكان سيرا الى البرية فيقوم العلاء خلفه وجمع النبي الح والاسر والذوا والظهور لحسن صوته قاله اطلاقا
الذي لم يرد ذلك قبل له ذاك جلاوة الطائفة وهذا حجة القصة **حس** وسلا نصت بضمير يفسر قصصنا



المحرمات المذكورة في محصية اي مجاعة غير نصب حال مخافة ان يراى مايل الى التيم وهو لا
فوق المشيع او القرض لعصية في مفضله **وقرى** تخفف فان الله غفور له ما الى عندا مطرا به
ما ونزل لما سأل يدا الحيرة وعدي بن حاتم الطائي ان يسألوا ما اذا ابتد الجمل لهم خبره فلما حل لهم
الطيبات في الزمان على اسم الله تعالى **او** هي ما تستلذ العوب بن عمران برؤيته نصر من كتاب اوسنة
وما علمت عطف على الطيبات اي احل لحم الطيبان وصيد الذي علمت من الجوارح ان الكواكب من
الهايم كالكلب والنهر والنهر والطير كالباري والمقروا لتأهين والعقاب مكيين نص حال اي
الكلاب على الصيد ومؤدبها ايضا كلاب **وقرى** مكيين تخففا لغنائ كلب الكلب والكتبه ارسلته على الصيد
وخصت الكلاب بالذكور لثمنها **او** المراد بالكلب جميع السباع كقوله صلى الله عليه وسلم اللهم ساد
عليه كلبا من كلاب فقتله الشيخ لا وقف هنا ان نصبت تعالوه ان تؤدبوا الكلاب مما علم حكم الله
من تاديب الكلاب للصيد كالابن مكيين وان استأنفتها وقفت على مكيين وان جعلت ما علمت من
الجوارح شرطية فجو ابها فكلوا مما امسكن عليكم فلا وقف بينهما المعنى ان الحاجة اذا حرجت
بارسال صاحبها فقتل الصيد كان طلالا اذا كانت معلية والمعلمة هي التي اذا اثلثت استثلت واذا
رجعت نرجعت واذا اخرب الصيد لم ناكله فلذا وجد منها ثلاث مرات فهي معلية قال صلى الله عليه وسلم اذا ارسلت
كلبك المعلم فامسك فكل واذا اكل فلا تاكل فانما امسك على نفسه وقال ما صدت بقوسك وذكرت اسم الله
فكل وما صدت بكنبك ذكرت اسم الله فكل وما صدت بكنبك غير المعلم فادركت ذكوة فكل واذا ذكروا
اسم الله عليه **كا** سمو على الذبوح عند الذبح وعلى الرسل على الصيد عند الاسال وانقوا الله **ح**
سريع الحساب **تا** الطيبان **كا** ان نعت وطعام الذب او نوا الكتاب مع اليهود والنصار
ونجرى مجازا او دخل فدينهم فابعد النبي صلى الله عليه وسلم مبتداه خبره حل لكم وان عطفت وطعام
على الطيبات لم تقف عليها وطعام حل لهم بان نطقهم من طعامهم وان كانوا كافرين لم تحبسه حل

چشمه مندر اخضر در

من اجل متعلقا بنا ديس و اياه بعضهم لقمع الاستدراك **وقري** بكسر هـ من اجل لغة فيداو يعني الجناية
 فكل اجل جناية وليس كل جناية اجلا فاما معنى من اجل ذلك القتل وجن كبتا والها في انه من قتل نفسا
 للشان ومن شرطه اجل يعبر نفس اي يعبر قتل نفس اي لم يقبلها فضا صا نصبت حاله قتل نفسا ظاهرا
 او فسادا عطف على نفس اي يعبر فسادا في الارض والفساد نصبت حاله الشراك **او** القتل والناو قطع
 الطوبى والعصب شهده وجواب الشرط فكانما قتل الناس جميعا **كا** اي عن غيب من قتل نيا او امام عدل
 فكانما قتل الناس جميعا ومن شد على عصبه نيا او امام عدل فكانما احيا الناس جميعا **او** من سئل قتل مسلم
 يعبر عن قتل جميع الناس ومن تروى عن قتلها فكانما احيا جميع الناس مجاهد فاندل النفس جزاؤه
 جهنم وغضب الله والعذاب العظيم ولو قتل جميع الناس لم يزد على ذلك شبه قتله الواحد بقتل الجميع ولكل
 الاحياء رهيبا وترغيبا الله اذا علم ان حكمة باحيا نفس واحدة حكمه باحيا جميع الناس رغب في احياها واذا
 علم ان حكمه في قتل الواحدة حكمه بقتل الجميع رغب ذلك فكل من قتل نفسا من ذلك المكتوب عليهم
 الارض لمسرفون **كا** بالقتل وانتهاك الحرام ونزل فمن نقص العديع التي على الله عليه وسلم هلال بن عوف
او غيبه وعمل حين استلوا ثم اذندوا وقتلوا الراعي استاقوا الابل اما جزا الذين يحاربون الله واليائه
 ورسوله ومحاربة المسلمين في محاربة رسول الله ويسعون في الارض فسادا مفعول يشعرون جزا
 جزا ان يقتلوا او المعطون عليه وهو لم يصبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا
 من الارض **كا** **وقري** تخفيف هذه الافعال الثلاثة عند قوم الامام بخير في الجار بين بين القتل والصلب والقطع
 والنفي وعند اكثر من هي مرتبة على ترتيب الجرائم في قطاع الطوبى والتي عند ابي حنيفة الجبس وعند الشافعي من
 بلدا يلد فحيت ادر كل قيم عليه الحد والصلب ان يقتل ثم يصلب عند الشافعي وان يصلب حيا ثم يطعن حتى يموت
 عند ابي حنيفة ومحمد وان يصلب ثلثا حيا ثم ينفذ فيقتل عند الليث بن سعد ذلك مستلهم حري ذلك في حجة
 وجد مستلهم خبروها خبر ذلك في الدنيا **كا** صفة جزي لخصه لم ذلك في الدنيا ولهم في الآخرة

اي من قتل مع

على ان عظيم لا وفه ههنا ان الا الذين قابوا من قبل ان تقدر واعليهم استثناء من الذين عاربوا
 فان جاء قبل القدر عليهم تاسين قلت قوتهم للآية ولما روي ان الجرح بن يد جاعليا نائيا بعد ما
 يقطع الطريق قبيل قوتية ان الله غفور رحيم **كا** وان دعوا اليه الوسيلة اصل الوسيلة الموصل
 الى الشيء رغبة فيه ولذلك كانت احسن من الوسيلة والمعنى اطلبوا مواجاة سبيل الله تعالى بالعلم والعبادة
 وتجرى مكاسب الشريعة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفعلون **كا** لخصه امثلوا امر الله تفعلوا
 ليقتلوا وايه اي بذلك المذكور المعنى ليجعلوا فيه لهم من عدل يوم القيمة **او** عدل بالبر **حس**
 يريدون ان يخرجوا الى شئون الخروج من النار وما هو خارج جين منها **كا** ولهم عدل مقيم **كا**
 والساورة والساورة سدا خبره بخلاف تقدره بما ذكره عليهم السار والساورة اي حكمها **او** حسن
 فاطموا اي بنهما ودخلت لقا لخص الكلام معنى الشرط تقدره الذي شرف التي شرفت لان الاسم الموصول
 يتضمن معنى الشرط **وقري** والساورة والساورة نصبا باصمافعل وفضلها سيمويه على الرفع لاجل الامر لان
 زيدا فاضربه عند احسن من زيد فاضربه **وقري** ايما هما وهو الحكم والمراد بايديهما وضع الجمع وضع
 الاثنين لئلا يجمع في كلمة واحدة بين اثنين بخلاف صغت فلو كانا ورما يجمع **وقري** والساورة والساورة
 فاطموا ايما هم اذا شرف نرج جزيا بالاشبهه له فيه تقطع يده اليمنى من الكوع وعند الخوارج
 من المنكب لا يقطع سبعة دون النصاب عند اكثر من وهو ربع دينار او قيمته عند الشافعي وعش دراهم عند
 ابي حنيفة فان شرف مرة قطعت يده اليمنى وحسب بالنار فان عاد قطعت رجله اليسرى بفصل الكعب
 فان عاد قطعت يده اليسرى فان عاد قطعت رجله اليمنى فان عاد عجز وجس حتى تظهر توبته عند الشافعي
 والوحيفة لا يقطع بالثالثة والاربعة بالحبسه جزا مفعول **كا** **او** مصدر جزاها بما كتبوا مثله
 ركا لا عقوبة من الله **كا** والله عزيز حكيم **كا** فمن تاب من بعد ظلمه رجح عن شدة بعاد ركاها
 فاما الله ينور عليه **كا** النطق لا تسقطه التوبة عند ابي حنيفة وتسقطه في جرح قول الشافعي غفور

بلغ مع الاصل

رحمهم وقد انزعيب على المغفرة في عجل من يشاء على الصغيرة ويعفون من يشاء **حكا** الكيسين
السرقة على التوبة وحوزان يقال عبطا للسرقة وهو بلا الشاهاة فليز **حكا** ونزل نسليه للبي على الله عليه وسلم
لا يخرجك الذين يسارعون في الكفر الى مؤاكلة الكفار من اشرح فيه السبب الفساد وفعلا
فيه شريعا لهم اسرع شيئا فوعا في الكفر اذا وجدوا فرصة ليجبضه لانهم يسارعون الما فبين في مواا
الكفار فاني ناصر عليهم ومحل من الذين قالوا انصب حبال من صير يسارعون ومحل من انصب مفعول
قالوا وقوله بافواهم متعلق بقالوا اي قالوا بافواهم امنا ولم تؤمن قلوبهم **حكا** ان جعلت
ومن الذين هادوا خيرا استداه سماعون وان عطف من الذين هادوا على من الذين قالوا امنا
لم تقف على قلوبهم ووقفت على هادوا وتفهم مندا اي هم سماعون للكذب اي قائلون لما يخلفه احاديثهم
من الكذب على الله ورسوله كقولهم سيع الله من جعل **حكا** او المعنى سيعون منك ليكنوا عليك فزبدون فيما
يسعون ويكذبون لانهم اذا جالسوا صديق قوا في ذلك سماعون لقولهم اي لاجل قوم آخرين ومحل لم
ياتوك جو صفة قوم المعنى هؤلاء الذين جاؤك من اليهود هم جو اسيس لطاينة اخرى منهم لم تحبك
لانه كان قد زنا يهودي يهودية وكانا محضين شريفين عن اهل جنس وكان جدما الرج فذكرها راجعها
فارسوا بهما مع جماعة من فرطة والنصير ليساوا النبي صلى الله عليه وسلم عن جدما عنده وقالوا ان
امر لم يجدنا الجلد فاقبلوا وان ابرك بالرج فاجزوا فعلى هذا سماعون الاول اهل جنس والثانية فرطة
والنصير فحكم صلى الله عليه وسلم بالرج فجماعة يابا المنجد بعد انكارهم ذلك وبعد ان اراهم عبد الله
سلام ذلك الحكم في التوراة فكان الرأى الى ما اراه حالة الرج فجماعة عليها فيها الحان وقال صلى الله عليه وسلم
اللهم اني ادل من احياء امرك اذا ماتوا واذا وقفت على ياتوك استدان مقدراهم محرقون الحكم
من بعد مواضعه اي سلبوا عن مواضعه التي وضع عليها من الهمة وان جعلت محرقون
سماعون اي سماعون محرقون **حكا** وحالة من صير سماعون لم تقف على ياتوك ويقولون بعد في الامم ان كلف

اجامعه

بجرفون اي هم يقولون ان اوتيتهم هذا اي الجمل المغيرة وهو الجلد فحذروا فاقبلوه وان لم تؤنوه
فاجزوا **حكا** محمد اهلكه ومن ينزل الله فنته اصله وعذابه فلن يملك لم من الله شيئا **حكا**
ان تقدر على دفعه عنه قلوبهم **حكا** عذاب عظم **حكا** ونزل في ابن امير في بمن كان مثله نقل شهان
الزور وحكم ويرشني سماعون للكذب كالون للسبب والجرام الذي يلزم صاحبه العار وكل حرام
سبحت ومنه الحديث كل حرم بنت من تحت فالتا اولى به واصله ازالة التي وقته فكان الحرام سبحت المرق
والذين اي نزلها وانما الحديث كسب الحما تحت فالمراد انه سبحت المرواة لا الذين وسميت المرق سبحتا
لسبحتها المرواة والذين لعن صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي **حكا** نعم الحما واسكنها مع ضم السين
لعنان **حكا** نفع السين وسكنوا الحما مصدر سبحت وبلسر السين وسكنوا الحما ونفعها واختلف في الحكم
في اهل الكتاب اذا كانوا الياسا فكنهم هو با الحما لقوله فان جاؤا فاحكم بينهم او اعرض عنهم **حكا**
وان تعرض عنهم اي عن الحكم بينهم فلن يصروا شيئا نصبت لينا به مقام المصدر اذ ضررا وبعضهم
يقولون جوب هذا الحكم ويجعلها منسوبة بقوله وان احكم بينهم بما انزل الله بعد انا اذا احكام الياس مسلم
وذي فحجب الحكم احكاما لانه لا يجوز ان يقاذا المسلم الحكم الكاذب بالفسط **حكا** بالعدل والاحباط في الحكم
ان الله يحب المقسطين **حكا** ثم عت من عظمهم من لا يؤمنون كما به وهذا الحكم منصوص في كتابهم
فقال وكيف لم يحل نص حال من صير الفاعل في محمولك وعندهم التوراة خير مستند او محكما
نصب حال محل فيها حكم الله حال الفاعل فيها ما في عندين معنى الفعل ثم تعطف على محمولك
يتولون من بعد ذلك **حكا** الحكم وما اوليك المؤمنين **حكا** بالمصدقين لك الحكم محل فيها هذا
ونور الراذ نعت النبي صلى الله عليه وسلم والاحكام حال التوراة محل يحكم بها النبيون حالها في
فيها وقوله الذين اسلموا اوصف للنبيين واللام في الذين هادوا متعلق بحكم والرايون والاحكام
العلماء واحد من صير بكسر الحاء وفتحها عطف على النبيون **حكا** تقديرهم حكم الرايون كما استخفطوا

اي سبب الذي استودعهم الانبياء اسرائيل وسالوهم حفظه من التبديل والتغيير من كتاب الله لانه تعالى
اخبر انهم استخفوا كتابهم وضموا حفظ كتابنا بقوله فان الله لما حفظوا من كتاب الله للذين
وكانوا عليه اي على ما فيه من الاحكام الرجم وغيره **شاهد** **حكا** رقايل لا يبدل المعنى حكم النبيون
ما حكم التوراة لليهود بان كلهم العمل باحكامها **او** المراد بالنبيون محمد صلى الله عليه وسلم المعنى علم الحكم
ما حكم التوراة لليهود الذين جاءه بسبب الزاينين اي الزعم حكم التوراة فخرج الزاينين بخصه بسبب
استخفافهم الكتاب بسبب كونهم عليه رقايل حكم عليهم **او** الصمير في استخفوا النبيين والرايين والاحبار
جميعا فيكون الاستخفاف من الله تعالى ان كلهم حفظه وان يكونوا عليه شهداء ثم في الاحكام عن حسيه
غيره بقوله فلا تخشوا الناس في اظهار رغبته صلى الله عليه وسلم وآية الرجم والحكم بالحج حوز الظلة
واخشون في ترك احكامي **وهو** حطب النبيين اي فعلوا مثل فعلهم ولا تشروا باياتي لا تسيدوا
ما حكمي مما اقلب **حكا** عرضا يسيرا من خطام الدنيا من الرشوة ومدارات الظلمة ابن مسعود الر
في كل شئ من شفع شفاعة ليرد بها حقا او يدفع بها ظلما فاهدي له فقبل وهو نجيح فقبل له يا ابا عبد الله
ما كنا نرى ذلك الاخذ على الحكم فقال لا اخذ على الحكم لغير لقوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك
هم الكافرون **حكا** ابن عباس لم يترك من نقل عن الملة بل اذا فعل ذلك فهو كافر وليس كمن كفر
بالله واليوم الآخر **او** من لم يحكم بما انزل الله جازله فقد كفر وعنه الكافرون والظالمون والفاشون في اهل
الكتاب ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم وحل بالنفس دفع حيران **القرآن** والعين بالعين والافت
بالافت والاذن بالاذن واللسن باللسن والجروح فصا **حكا** رقا عطف على محل بالنفس **او**
على الصمير في النفس وجاز عطفه من غير تركيد لقوله ما اشركنا ولا ابائونا فالجوزات على هذا احوال مثبتة
او على محل ان النفس وتجعل لبننا يعني قلنا فيكون الكلام جملة حكيمة نحو لست محمد لله وقرآن سوره انزلها
وان يجعل لبننا يعني القول لم يجز العطف على ان ومعها لان محلها نصب **او** العين مبتدأ خبر بالعين

ملح

ولذلك ياقها فيلون حمله معطوفة على جملة فتقف على النفس ونصبا عطفا على معول ان فمن نصبت
الاربعة ورفع الجروح فصا ص مستد او خبرا وفتقف على النفس ونصبت الانبياء الخمسة جعل خبرا ان فصا
فلا يقف على السن والمعنى انه يقف النفس بالنفس ان قلنا اطلنا ونفقا العين بالعين ويجز الان بالان
والاذن بالاذن وكذلك الفصا في الجراح ان امك فان لم يحس لحج او كسر عظم فلا فصا بل حكمه
من تصدق به اي بالقصاص وهو كفارة له **حكا** للتصدق بيل تكفر الله عنه من سيئاته قال صلى الله عليه
وسلم من تصدق من جسده بشئ كفر الله عنه بقلده من ذنوبه **او** الها للجاني اي لا يغني المحي عليه عن الجاني
فعفوا كفان لذنب الجاني لا يؤخذ به في الاخرة واجر العاني على الله لقوله من عفو واعلم فاجر على الله
ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون **حكا** وفقيها او ائمتنا على انا هم اي
انا والسنة المتقدي الذكر بعيسى بن مريم مصدقا حال من عسى لما بين يديه لما تقدم من الكتب
والرسول وحل من التوراة **حكا** نصب حال من ياقيل وحل فيه هدي حال من الاجل ومصدق
عطف على محل فيه هدي ونصب وهدى موعظة للمؤمنين **حكا** حالين **او** يفعلون لها بحسن الوقف
فما على **القرآن** باسكان اللام واليم من ولجاء لونه امر مستأنف الدام بالحكم اي قلنا يحكم اهل الاجل
بما انزل الله فيه **حكا** من الاحكام ولا يجوز الوقف على المتقين على القراءة ايضا بكتوب لا يحكم ونصب الميم
لانها لام في الجحضة وانشاء الاجل لكي يحكم اهل الاجل والمواو عيسى عليه السلام **وقري** وان الحكم زيادة
ان مع اللام فتكون ان موصولة بالامر بكونه بان قم اليه وتقرره وانشاء الاجل واما ان حكم اهل
الاجل وروى ان عيسى كان من بعد الاحكام التورانية قالوا لان الاجل مواعط والاحكام فيه ليله
وجوز بعضهم ان يكون المعنى ليحكموا بما انزل فيه من احكام الاحكام التورانية وناو حكم الاجل
الفاشون **حكا** وانزلنا اليك يا محمد الكتاب اي القرآن وحل بالحج حال من الكتاب وقوله
مصدق فاحال من صمير بالحج والمعنى ان القرآن مصدق لما بين يديه من الكتاب اي الكتب

وفي الحديث على الجهاد يعرف اليهود انهم ليسوا على شيء في دفع صوته لانه صلى الله عليه وسلم كان يخاف بالثلاث
بمكة خوف المشركين يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ولا تخف الله وان لم
تفعل ان لم تبلغ مخوفه فما بلغت رسالته **القرآن** رسالته مفردا وجميعا اراة الجسد والواجب المعنى ربك
بترك تبلغ بعض الرساله كذا يتكرر تبلغ الكل وهذا غاية التهديد لانه اذا لم يبلغ الرساله فقد استحق
منكم الوحي ثم قال استجباله والله يعصمكم من الغفلة ويحفظكم من الناس **ك** فلا يصلون اليك
بقتل ولا غيره ونزلت بعد ما نزلت وجهه وكسرت ربا عيسيه والمراد بالناس الكفار لقوله بعد ان الله لا
يهدي القوم الكافرين **ك** وكان صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية فقال الصنف اخذ عصي الله
لستم على شيء من الدين وما انتم عليه لا اعتداد بغيره كل شيء حتى تقوموا النورية والاحكام
وما انزل اليكم من ربكم **ك** فليخصه لا اعتداد بغيره حتى تقوموا جميع احكام الكتاب ثم سلا بنبه صلى الله
وسلم بقوله فلا تأسخروا على القوم الكافرين **ك** في المؤمنين كفايتهم والصابئون رفع مبتدأ وخبر
عند سبويه وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره ان الذين آمنوا اولئك هم يحزنون **ك** والصابئون كذلك لقوله
والا فاعلموا اننا وانتم بغاة ما يقينا في شقاق اي بالغاة وانتم كذلك والصابئون جنس عطف على الجملة
فيلها وهي الذين آمنوا الى يحزنون ولا محل لها من الاعراب لا محل للجملة المعطوف عليها وفاية الناحية
التبيين انه يتوون على الصائمين ان تابوا وانقصوا كثره ذنوبهم فغيرهم اولي وارسلنا اليهم رسلا
ك وجواب كلما جاءهم رسول بما لا يؤمنون انفسهم خذوا في ذنوبهم يدرك عليه فريقا كذبوا كذبوا عيسى
وفريقا يقتلون **ك** كحي وزكريا ويقتلون معني قتلوا وتنبص فريقا كذبوا ويقتلون **القرآن** وحسبوا
ان يكون فتنة اي وليد واختار نصب تكونان فتكون حسب معني الشك ورفها على ان ان محقق
التفكير فيكون حسب معني العلم تقديره انه لا يكون لسا دسده مفعول حسب ان التصل بها لخصه وحسب
بواشرايل انهم لا يفتنون فموا على الحق فلم يصروه وصموا عنه فلم يسمعو بعد موتى ثم تاب الله عليهم

بعث عيسى واتباعه ثم عموا وصموا الكفر محمد صلى الله عليه وسلم **وقرئ** عموا وصموا من عمو واعياه
الله وضم واصمه الله يحوزكم والكمه الله فالوا لا يقال عيسيه ولا صمته من الصم والعوى والمعنى ما هم الله
بالعوى والصم كثر منهم **ك** رفع بدل من الصمير قبل **او** خبر مبتدأ اي اولئك كثر منهم **او** العوى والصم كثر
منهم والله يصير مما يعملون **ك** روي **ك** ان الله من يشرك الله فقد حرم الله عليه الجنة وما يورثه
النار **ك** من انصار ثالث ثلاثة اي احد ثلاثة ولا يجوز في مثل هذا الا الجوز من قال ان الله ثالث ثلاثة
ولم يرد الالهية لم يكفر لقوله تعالى ما يكون من خوي ثلثه الا هو رابعهم ولقوله صلى الله عليه وسلم ما ظنك
الله ثالثا وما من اله الا الله واحد **ك** ومن هذا الاستغراق الجسد المعنى وما اله قط الا واحد
وهو الله وسد شد جواب الشرط في وان لم ينصوا عما يقولون وجواب القسم المحذوف لم يمش
الذين كفروا مندهم عذاب اليم **ك** قال ابنه لان منهم من لم يكفر ثم استغفرهم موخا قال اولا يورث
الى الله ويستغفرونه **ك** والله غفور رحيم **ك** ثم نفى عن عيسى الالهوية وابنت له ولا الشبهة
بقوله ما المسيح بن مريم الرسول بل قد خلت اي مضت من قبله الرسل فهو ميمون ومضى كما مضوا
ولو كان لها كان ايماء رفع صفة رسول لخصه ما هو الا رسول من جنس الرسل الماصين ثم أكد ذلك بقوله
وامه صديقه مبالغة في الصدق ثم التفت الى البشرية كما بقوله كانا ناكلا من الطعام **ك** يعني
يعيشان بالغذا كالا دمين ومن لا يقيم الا الغذا لا يجوز ان يكونا لهما لربيه وعجن وضمه **او** الاكل
كناية عن الحديث لان من اكل لا بد له منه ثم عجب من قدرهم مع قيام البرهان على شريتهما فقال انظر كيف
لهما الايمان اي اليه لا لغيره على ذلك ثم عجب ثانيا من تركهم الايمان مع وضوح الدلائل فحاشتم للتراخي من العجبين
فقال ثم انظرا اي يوفكون **ك** كيف يصر فون عن الحق الى محض النصب حال العاين فيه يوفكون ما لا
يملك لكم صرا ولا نفعا **ك** هو عيسى وكل معبود غير الله العليم **ك** لا تقولوا في ذنوبكم لا تجاوروا
وتنصب غير الحق **ك** صفة محذوف اي علوا غير الحق **ك** لا تقولوا محاورين الحق ثم نفى المؤمنين

وصمه

عن اتباع اسلافهم وروايتهم من اليهود والنصارى فقال ولا تنسوا الله وهو قد ضلوا من قبل
ما يتبعهم الشيطان واصلوا كثير من اصحابهم وصلوا انابا لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم عن شوا السبيل
فان كان كذبوه حينئذ فليكن الكفار على لسان اود والمراد اصحاب ابله لعنهم ذابوا فمضوا فزاد
ولما شارك عيسى اود في الرسالة عطف عليه فقبل وعيسى بن مريم **كا** والمراد اصحاب المائدة لعنهم
فمضوا فزاد ذلك المنح بما عصوا وكانوا يعتدون **حس** ولم يمتهم الوقت هذا لان ما بعد تفسير للعصاة
وهو كانوا لا يتناهون عن معاودة منكر او اعادة منكر فعلاوه **كا** يقال تنافى عن الشيء وانتهى عنه تركه
وتنكيره منكر مؤذن انهم لم يوجد منهم انكار ما على ذنب ما ليس ما كانوا يفعلون **حس** وهذا نهاية
التوبيخ على نكر الانكار اي ذلك الله وايانا اذ روح منه قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف والنهي
عن المنكر ولتأخذن على يد السفينة ولتأطرن على الخناطرا اوليذين الله فلو لم يعلم كالعصاة
تري كثيرا منهم من اليهود وكعب بن الاشرف واتباعه يقولون الذين كفروا شركهم يستمدونهم على النبي
صلى الله عليه وسلم **او** المراد المنافقون يقولون اليهود ليس ما قدمت لهم انفسهم من العمل المعادهم وحل
ان يخط الله عليهم رفع خبر مبتدأ اي هو ان يخط الله الحضور بالذم ونقدته ليس
زاد في الاخرة يخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون **كا** ثم ونجم على اتحاد غير المسلمين فقال
ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي محمد وروى عن عليهما السلام حقيقة ما اخذوه من اعداء الدين ولياء
ولكن كثير منهم فاسقون **قا** خارجون عن الاسلام **حس** لجدد اشك الناس عدوة تميز
العامل فيها اشد واللام في الذين آمنوا متعلقة بعداوة وتصب ليهود متفولة ثانيا لجدد
الاو لشد ولما كان اليهود قريظة والنضير واصحابهم في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كشرك مكة
عطفوا عليهم فقبلوا الذين اشركوا **او** المراد جنس اليهود وجنس المشركين ولعمري موافقة النصارى
المؤمنين اليهود والمشركين صلح الوقت على اشركوا اولوا عود الصير المحذوف في ولجدد اقربهم

منهم من كفر
بما جاء في
الكتاب

اي

بالحجاب

مؤدة الى الناس لكي واللام في الذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى **كا** متعلق بمؤدة ويدل على
ثبوت يودتهم ان وصفوا بالعلم والعبادة ورقة القلب وطلان الدمع في قوله تعالى ذلك الذي اورد المودة مبتدأ
خبره بان منهم قسيسين وعلماء ورهبانا عبادا وانهم لا يستكبرون **حس** ان استأنف ما بعد الى
ينفطرون عن الايمان ولا يحسن ان يثبت وان استمعوا بتوبه تولى عنهم وترفع محل اذا وجوا لوطا على
خير ان الثانية وحل يفيض حالا لها من رية العين وحل من الدمع حال اي يفيض مملوء من الدمع **او**
من في الدمع ابتداء اي فيضها من كثرة الدمع ومن مما عرفوا ابتداء اي ابتداء النقص من اجل الذي عرفوا
والمراد دفرا النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم لانهم لما سمعوا القرآن رقت قلوبهم وفاقحت عيونهم بالدمع **وقرئ**
تري اعينهم محبولا ولا وقف هنا لان يقولون حال من ضمير فاعل عرفوا اي قائلين امنا واكفينا مع الشك
حس المقربين بنو محمد صلى الله عليه وسلم ولم يمتهم الوقت هذا لان اليهود وعبرهم بالايمان فقالوا استكبر على
انفسهم ترك الايمان بعد قيام البرهان وما لنا كؤوم بالله وحده وحله نصب حال اي عن مؤمنين نحو مال
قائما العامل فيها ما فينا من معنى النفع وما جانا من الحق الى الصالحين **كا** القراءة فاننا نهم
وقرئ فانهم الله بما قالوا جنان الى ذلك حرا الحنين **حس** والكافرون اصحاب الحجر **قا**
وتزل بهم الجماعة من الصحابة رضي الله عنهم حين خلقوا ان يترهبوا ويلبسوا المستوح ويقوموا الليل ويصوموا
النهار ويحبوا امدا كبرهم **او** لم خلقوا الا ياكل الحلال لا يخرموا طيبات مما اجل الله لهم ولا تعتدوا
كا لا تتجاوزوا الجلال الى الجبرام ان الله لا يحب المعتدين **حس** قال صلى الله عليه وسلم ان خصا مني الصيام
وان شياحتهم الجهاد في سبيل الله وان رهبانيتهم الجلوس في المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة ثم
جث على استعمال الحلال بقوله وكلوا مما رزقكم الله وتصب جلالا طيبا **كا** يفعلوا كلوا **او** حال
من مالا فيها بمعنى الذي المعنى لا تمنعوا عن الحلال الطيب استنابا بنبي صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه
وسلم اكل الدجاج والعالوة والعسل والهم وكان ياتي النساء وانفقوا الله الذي انتم به مؤمنون **قا**

المؤمنين

هذين

وحيث في ايمانكم حال من الغواية لا يواخذكم الله باللغو كما يني في ايمانكم واللغو ما لا يعتد عليه القلب
وعندنا في حيفه هو ان يحلف على شيء يري انه كذا ولا يري الا ترى **القرآن** عا قد تم الايمان بالغيب قال الثاني
وعندهم مخفيا بل لا يحلفهم وعقدتم مشددا بمبالغة في اليقين نحو والله الذي لا اله الا هو **و** مشددا للثبات
وليس لتكرير اليقين فانها تعقد مرة واحدة وعقد اليقين في نفسها باللفظ مع العلم عليها المعنى ايمانوا اخذتم
بمسلم اذا اجتثتم فيها محذوف اذا اجتثتم له لاله فكأنتم اي ستر الحيف **و** العقد اليقين لان الحلف واليمين
واحد تدل على الحيف لان الثاني فكأنتم حوا ان لا الحيز وفه وكأنتم مبتدأ اجزء اطعام عشرة مساكين
لكل مسكين من ثمن غلب فون بل هو رطل وثلاث بالعرف اي عند الشافعي وعندنا في حيفه نصف صاع بر كل
مسكين او صاع من غير او يعديهم ويعتبيهم والشافعي لا يعديهم ويجوز صرف الكل مسكينين في عشرة ايام
ولم يجر ذلك الشافعي ولم يجر صرفه الا الى جرسيل واجاز ابو حنيفة صرفه الى العبد واهل الذمة وسفاه
من صرف الركن الى اهل الذمة ولما كان في الناس من يشرف في الفقه على اهله قال من اوسط ما
تطعمون الى اقصد الذي تطعمون منه **او** تطعمونه اهليكم ومحل من اوسط نصيب صفة محذوف لخصه
وبعناه فستن في الجنة ان تطعموا عشرة طعاما متوسطا **وقرئ** اها ليمسكون بالياخيفها بخور ايت
بعدى كبر سكونا او كسوتهم لكل مسكين ثوب واحد ستر او بل او قميص او وقاية ونحوها عند
الشافعي وعند مالك ما يجوز فيه الصلوة **وقرئ** كما سوتهم فالكاف رفوعه الحيل الى مثل طعامهم او
يجوز رقبته عطف على الطعام فالشافعي يسترط الايمان في حق الرقبة قياسا على كفارة القتل
وابو حنيفة واجابته جواز واعنى الرقبة الكفارة في جميع الكفارات لا كفارة القتل فالحائث بخير بين
الاطعام والكسوة والخير ان وجد ما يفضل عن قوته وقوت عياله فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام
متتابعات عندنا في حيفه لانه قرئ كذلك والشافعي بخير بين ذلك والتابع افضل عنده في احد
قوله مجاهد كل يوم متتابع الا فصا رمضان ولا يجب الا بعد الحيف وجوز الشافعي الكفارة

لأن الكفارة

الى

قل الجنة الا كفارة الصوم لانه يدني ولم يجز ابو حنيفة الكفارة قل الجنة في ذلك المذكور كفارة
ايمانكم والعامل في ان احلفتم وحسب كفارة لان المعنى يكفر ايمانكم وقت حلفكم واحفظوا
ايمانكم **كما** فلا تنكثوها ان لم تنكثوا على نذر من دون او فعل مذكور فالاولى الجنة ههنا وان كان صفة محذوف
في ذلك اي بياننا شرف الكليات بين الله لكم اياته اي احكام شرعية لعلكم تشكروا **تا**
ولما كان مخالفة الشرع والافتقار على الايمان بتسويل الشيطان بين تعالى طريقة على آدم قال اخذ راسه
انما الحجر والميسر والاصناف الا وثان لنصيب اياها للعبادة جمع نصيب نعم النور وفهمه سلون الصاد
او جمع نصيب وهي حجة تقب عليها الدماء والار كالمزج المتقسم بها رجس حيث مستفاد من عمل
الشيطان من نسيه واجنبوه اي المذكور **او** الرجس لعلكم تفعلون **حسن** في الحجر والميسر
يتعلق بوقع اي ويريد ان يوقع العزاة والبغضاء بينهما وصيد خر عن ذكر الله وعن الصلوة
للخصه اما يريد اهل اكرم فهل انتم متشهون **حسن** لا استغفها ثم هنا بمعنى الامر والبلغ منه لان
الاستغفها ثم عقب ذكر المعايير بلغ من الامر تركها كانه قيل فديت لكم المعايير فهل تشهون عليها هذا
ام انتم يفتنون عليها لان او عطفوا واجزوا **و** المحارم فان توليتم عن الطاعة فاعلموا انما
على سولنا البلاع الميسر **حسن** ليس عليه غير كقوله ان عليكم الا البلاع قال صلى الله عليه وسلم
كل مسكر حرام حتما على الله ان لا يشربه عبيد في الدنيا الاستغفاه الله طينة الجنان يوم القيمة هل
نذرون طينة الجنان قال عرف اهل النار ونزل فمن استعمل شيئا من الخمر والميسر المومنين قبل التجرم
ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اكلوا من الثمار وشربوا
الحمد قبل التجرم ان اما اتقوا الشر وامنوا شوا على الايمان وعملوا الصالحات ثم اتقوا
الخمر والميسر بعد التجرم وامنوا اذا ذابا ايمانا ثم اتقوا احرام الله تعالى واحسبوا **كما**
طاعة الله تعالى والله يحب المحسنين **تا** ليلونكم الله شيئا من الصيد حسنة **او**

يكون

بعض اذ لا يحرم كل صيد البر ومحلها وهو ما حرم فيه شي والصيد بمعنى المصيد وان كان في
الاصول مصدر والمعنى لتجنيب الصيد ناله اي نال صفاته وبضه ابلتكم وورما يحكم نال اكله
وقرئ ناله مذكرا ثم قال عللوا البلوى ليعلم الله علم الظهور من مخافه بالغيب **كاف** فيجيب القيد
فمن اعندى بصيده بعد التحريم فله عذاب اليم **قال** ابن عباس يوسع بطنه وظهره جلدا او سلب
ثيابه ونزل في ان الشرا ذل جارا وحشيا وهو محرم له تقتلوا الصيد محل وانتم حرمة **كاف** جمع
جرام كرج جمع راج رجل حرام وامراه حرام عقد الاجرام لو دخل الحرم حاله فاعل تقتلوا وحل وحس
قتله من محرم حاله في القاع في قتله بعضهم التعمد ان يكون ذكرا القتل باسباب الاجرام فله ذل اجرا
القتل والاجرام فلا كفارة له عنده كان ذنبه اعظم ان يكون له كفارة والاكثر ان التعمد ان يكون ذكرا القتل والاجرام
وان قتله حرام فيه الكفارة وكذلك الخطا في الكفارة وحسن التعمد بالذبح لانه الاصل لان الخطا باع
للعهد ولا نهان لت فيمن قتل صيدا محرمات بعد اكلها وان حيرة لا يوجب الكفارة بقتل الخطا لظاهر الآية **القرآن**
فجر ارفع شئ من شئ مثل دفع بذل منه **او** صفة اى فعلية جزا بما تال المقتول من الصيد فجل ما قتل نصيب
بمثال محل من النعم حاله من مقتول من النعم **او** صفة جزا اى جزا كائن من النعم ويرفع جزا من مثل
اضافة قتل اياه لانه لا يجب الاجر المقتول لاجرا مثله **وقرئ** فجر ارفع شئ من شئ مثل فجر ارفع شئ من شئ
بمنه اى فليجر جزا مثل **وقرئ** النعم بكون النعم النعم الابال خاصه وليس بهيج بدليل الآية فاذا
جمعت قبل الانعام دخل فيها الابال والبقر والغنم وبعض النعم واجد الانعام والترك ما يقع على الابال وبعض النعم
والانعام لو طان يدخل فيها الابال والبقر والغنم وهذا الصح والمعنى فاعلى قاتل الصيد جزا من النعم بمثل المقتول
من الصيد من حيث الخلقة لان حيث القيمة يحكم به اى الجزا اى اعدل منكم اى عدل من المسلمين فخطا
اشبه الاشياء الى المقتول فيجوز ان يكون عند الشافعي ويجوز ان لم يجد له شبهة قال لا يقول ابو حنيفة وهو ان يعتبر
قيمة الصيد حيث صيد لا قيمة الشئ هدا حاله **او** من جزا اى اقرى مثل مرفوعا وجازن عنه الحال

حاشا

لانه قد وصف مصدر وجاز وصف هدا بقوله بالغ الكعبة لان اضافة غير حقيقية والتون فيه مقدر
اي بالغ الكعبة والمعنى بالغ لا اله الا الله فيجوز فيه فالسنا في بقدره في الحرم على مساكينه وابو حنيفة حيث
شأن القراءة او كفارة طعام رفقاء وجو طعام اضافة تبيين كخاتم جديد ويرفع كفارة منونا ويرفع طعام
عطف بيان لكفارة وكفارة عطف على جزا ومن نصبت جزا كفارة حريم **القرآن** مساكين **جمع** **وقرئ**
مسكين يوجد او عذال ذلك الى الطعام صبا ما تميز بخول مثله رجلا **القرآن** عذال يفتح العين
وهو مثل الشئ من غير جنسه كالصوم والاطعام **وقرئ** يفسر العين وهو مثل الشئ من جنسه ومنه
عذال الجمل فكان الفصح تسمية بالصدر والمكسور بالمفعول به كالذبح والدخ والخيار في ذلك الى الجاني خذ
الشافعي وابي حنيفة وعبد محمد الى الحليم والاذن في ليل وفي تعلقه بالاستعداد في عليه اى فعلية
الجزا ليدوق وبال امره جزا معصيته واصل الوبال الثقل عفا الله عما سلف **حسن** قتل تحريم
الصيد **وقرئ** في الجاهلية ومن عازا الى ما نهي عنه فينتقم الله منه **كاف** فينتقم جواب الشرط وارتفع لانه
جزا اى فهو ينتقم ابن عباس لا يحكم على العايد في قتل الصيد بل على صدره وظهره ضربا وجعا ويقول
ادع فينتقم الله منك عما اظاها الآية والفقه يحكمون عليه بالكفارة والله عز وجل وانقام **وقرئ**
صيد البحر كل ما صيد منه والمراد بالبحر كل المياها وطعامه اى طعام البحر والمراد بالماكول منه
او صيد طرية وطعامه فاحه **او** صيد ما اصطيبت طعامه ما رى به وينصب متاعا مفعول له **او**
مصدرا اى يتبع الكمان ناكلوه طرية او للشيعة **حسن** المارة بان ينزود ولا سفارح المعنى لا يخرج
حيوان البحر لبعض الانتفاع وبعض للاطعام وجرم عليكم صيد ليس ما ذمتم حرما **كاف** **وقرئ**
جرم معلوما الى الله **وقرئ** يكسر الدال من دام يدام والحرم على المحرم صيد البر وهو كل حيوان كل اكله عند
الشافعي فانه لا يوجب الجزا فيما لا يוכל الا واحد وهو حمار ونشائم وحشي واهل ابو حنيفة يوجب الجزا
فيما لا يוכל الا الحية والعقرب والجدل والفارة والكلب العقور والذئب يخشرون **قال** جعل الله الكعبة

حيثا

سميت كعبة لا ارتفاعها وانفرادها عن البيوت تنصب الميتم الجوام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمة تدن
الكعبة **اد** عطف لها على الدرج على التوضيح كحي الصفات توصفها للوصف **القرآن** فيها للناس بالبرهان
قام كالصيام وغيره في مصدر قام ايضا **اد** مختص من قيام كيم من حيايم وجعل هنا بمعنى صير فتنبه فيما حالا
والعنى جعل الكعبة وقدرها قياما لان الناس في دينهم واخراجهم ومعاشهم لانه كان لا يعجز عن الارتفاع
والشهر الحرام اي شهر ذي الحجة لقيام الحج فيه **اد** المراد جنس الاشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم
والهدى والقلايد **كا** لانهم كانوا ياتون بتقليد الهدى وحل في كل اى جعل الكعبة قمارا للناس وما ذكر
بحريم الاجرام والصيد رفع خبره الى الحكم **اد** نصبت لى شرعا ذلك لتعلموا ان الله بكل شئ
مخبركم وجميع الوجوه على ما تقوته شهادته العقاب لمن عصاه **عفو** رجب **نا** ان طاعة البلاء
كا وما تكمول **ح** ثم ادنا تعالى الى المساواة بين الحلال والحرام ولا نسبة وترهيدا الى الدنيا بما نزل
نهيها للمسلمين عن الايقاع بحجاج المشركين في ذكر من قصتهم اول السورة قل يستوي الخبيث والطيب
ولو اعجبكم كثرة الخبيث **كا** الى يفلحون **نا** ولما اكثر المؤمنون على النبي صلى الله عليه وسلم السؤال نزل
ناديهم لا تسالوا عن اشياء تنصرفوا شيئا لاجل من الثانية في اجورها كحرام الان اصلا عند الخليل
وسبويه شيئا به من بين سماء الف الاول ام الفعل كالف من طرفا الثانية متقلبة عن الف الثانية كمن
طرقا فاستعملوا اجتماع هذين في ان جذبت الف بينهما لتسوية لهما وجنس الهن فعملوا اللام وهي
الهن الاول قبل الف وهي الشين فصارت شيئا وزن لهما وما يدل ان اصله فعلا ان جهوه اشياء وكهاتر
واصله محاري بيابين الاول متقلبة عن الف الواقعة بعد الراء في صحراء الثانية متقلبة عن الف الثانية
التي قبلت همة في صحراء اجتماع الفير لا اذا اكثر من الراء في جميع انقلب لالف بعد الراء ووجز وال
الهمزة لزو الجاهلها وهو اجتماع الفير واذا كان كذلك فالأية الثانية متقلبة عن الف من همة مثل جلى ثم
خفف فصار محاري ثم ابدل من الكسرة فتحة ونزل الى الف فصار محارا كمدارا واصل مدار الاشياء جدا فاصل

الى
ان

فلا حيلها

اشياء اشياء واصل اشياء اشياء ثلاثيات لا ولي عن الكلمة المنجزة الى موضع اللام والاهيان كالأ
في محاري ففعل به كما فعل محاري فصار اشياء ثم ابدلوا من اليا واوا فاعا والاشياء كقولهم جوام وفي جانية
واذا اجازا ابدل بعض الحروف الصحيحة من بعض مع عدم الاستقلال نحو اصيلا الى اصيلا في مع غيرها ادلى
واصلها عند الاختصار فاعلا لان مفردا عند شي كمين ثم خفف ففعل شي كمين ثم جمع ففعل اشياء وكان اصله
اشياء كمين واو ناعم حذف الهن التي هي لام الكلمة فوز بها الان عنده افعا وعن غيره افعال ولو كان كذلك
لا يفرق كاشياء والصحيح ان اشياء اسم مفرد يدل على الجمع وليس جمع كقضا وطرفا وحل في محاري هن
الاشياء تسوكم الجملة والجملة المعطوفة وان تسالوا عنها حين نزل القرآن اي والنبي صلى الله عليه وسلم فليكن
نيل المحرصة شيئا المعنى لا تكثر والسؤال عن التكليف للشافة والامور الغائبة فان ظهورها يستحق
عليكم وان بينتم الا السؤال فانها تنزل لكم عند نزول القرآن فتعجزوا عن القيام بها لخصصة استلوا حتى تومروا
عفا الله عنها **كا** عن سالتكم السالفة فلا تعودوا مثلها قال صلى الله عليه وسلم انزكو في ما نركم فاما
هالك نركن فليكن بكثرة سنو الهن واختلافهم على انبياءهم فاذا ارتكبوا ما يحذر وامنه ما استطعتم واذا نهيتكم عن
شيء واجتنبوه والله عفو رحيم **كا** ثم اندمهم بما جرى لمن تقدمهم فقال قد سالتها ليشن لها براجعة الى
الى شيئا لعدم النعدي اليها يعزى بل ترجع الى ما دل عليه تسالوا المعنى قد سالت هذه المسألة انبياءهم
فومر من قبلهم ثم اصبحوا اليها اي صاروا باجرامها كافرين لان بني اسرائيل سالتوا الانبياء عن اشياء فامروا
بها فتدكوها فهاضوا بعضهم يرى الوقف هنا صالحا وبعضهم كافي واذا جسا كانوا جاهلية اذ اولد الثانية
حسة ابطن محروا اذ بها اي شقوها واسمها مشبه بالبحر وتركوها لا تزد عن كلام وماء ولا تجز ولا تترك وهي
البحيرة فان كان خامس ولها ذكر ان حيا وكله الرجال والنساء وان كان اني يحرقها اذ بها وترك مع لها
وجرنت منها على الرجال والنساء فان ماتت اشترى كوا في الكها وهي السابية **اد** البحيرة هي ان تنابع الناقة
بين ننتي عشرة اني فتجرد اذ بها وتتركها لا تتركها ولا تجز ولا تزد عن ماء وكلاء ولا يشرب منها الا صيف فالت

ح
وهي

وقرى بها العلم النافع على كذا يجوز ان يقال لا علم لنا بما نال على كذا وان افهامهم يغرب عنهم لهوليه وشدة مجاهد
ان للقيمة اهوا لا وزلازل ودول فيها القلوب عن مواضعها فيخرجون من هوان ذلك اليوم ويذهلون عن الجواب
ثم بعد ما تاب اليهم عفوهم يشهدون على امهم ثم يقولون انك انت علام الغيوب تعلم ما غاب **وقرى**
علام نصبا اجصاصا كانه وقف على انك انت ثم ابتد اعلام الغيوب **وقرى** او صفة لا سمع ان يتم الوقف هنا
ان لم تبدل من يوم جمع اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذ كر بعني عليك وعمل اذ يدرك **وقرى** اي يدرك ما
فوقك حال من بعني وحمل تكلم الناس حال من الكاف في ايدك واذا خلق من الطين كهيئة الطير اي مثل صورة
فتنفخ فيها الهاء ترجع الى الكاف في اسم نضبت فعول مخلوق كهيئة لا بها صفة الهية الى خلقه عيسى ونفخ
فيها ولا ترجع الى الهية المضاف اليها لا بها ليست خلق عيسى ولا من خلقه عيسى ومثله الصغير في فكلو طيرا
بالحرف شبيهة واذا ذق ونرى الكمة عطف على واذا خلق واذا خلق واذا خلق واذا خلق واذا خلق واذا خلق
واذا كففت بنى اسرائيل عنك اذ هو انك لا عطف على اذ ايدك **القرأة** ان هذا الاسم ميسر بالف
اسم فاعل ويجوز ان يكون وصف بالشيء لكنه لا يستلزم له هو وود الصف فالاشارة هذا والصف لعيسى وفي
هو طير صلي الله عليه وسلم ولا وقف هذا العطف على اذ ايدك وان اوجبت الى الجوارين اى الهة لا يجب
الوقف على باننا مسلمون ان نصبت اذ قال الجوارين طير فالتكون وحسن ان نصبت بمضمون تقديره واذا ذكر
وقفت قول الجوارين يا عيسى بن مريم عيسى نصبت تقديره ابتداء الحركة حركة ابن جويبار يدين عمرو وهذا الاشارة
وبجورضه بنا جويبار يدين عمرو فلا استلوا ولم يخلص ايمانهم قالوا اهل يستطيعون ان ينزل علينا ما نزل
من السماء **وقرى** انهم لم يستلوا وانما طلبوا النفس الفعل كقول الصالحين هل يستطيع القيام معي وانت تعلم انه
قادى على القيام وانما تريد قيامه **وقرى** او تستطيع معي بطيع كاستجاب معنى اجاب الى هل يستطيعون ان ينزل
هل يستطيعون ان ينزلوا الله ورفع ابناء الى هل بعدنا **وقرى** او هل بعدنا وبادغام اللام ونصب ابناء الى هل يستطيعون
ذلك فخذوا المضاف والماضي المقامه والمائدة اخوان عليه الطعام من ما يمدخل الخبز **وقرى**

مادة مبداء اعطاه فكانها تعطى الى كلين الطعام وسمى الطعام ما بين حجاز اللونه عليها وما يوكداهم
كانوا شاكين قول عيسى لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين **وقرى** قالوا انزلنا كل منها وطير فلوننا
بالك سوله ونعلم **وقرى** وعلم محمول لا تعلم اي فلوننا ان هي المحففة من المتقبلة واسمها محذور وعوضوا عنه
قل صدقنا **وقرى** مصدرية وتكون عليها من الشاهد **وقرى** لله بالوجدانية والقدرة ولك بالنبوة والرسالة
وقرى او من الشاهد ان عندى اسرائيل فتم قال عيسى بن مريم اللهم انزل علينا ما يدرى من السماء صفة ما يدرى
تكون خبر يكون لينا عيدا اخبار من خبر يكون خبر من نصيب الحال كان خبر يكون خبر من اجل لينا حال من خبر يكون
وان جعلت لنا جنة الوصال من خبر يكون نصبت وكما لم نزلنا واخرنا من نالى بعدنا صفة عيدا من عادى
رجع الى انها تعود اليها مرة بعد مرة **وقرى** او المعنى يتخذ ذلك اليوم عيدا قالوا انزلت يوم الاحد فلذلك اختار
عيدا وان جعلت لنا صفة عيد مقدمة عليه جعلت ولا نزلنا واخرنا بالامر لينا سلبا للعامل **وقرى** لا ولا نزلنا واخرنا
ارادة الطائفة والميم في اللهم عوض من جوف المداوح بحمد بالهم وبرئنا نذا بعد نذا ايدان سلبا حصة على نزل
المائدة ثم اكد ذلك بقوله وارزقنا وانت خير الرازقين **وقرى** فاجيبوا الى ذلك كما اجابوا عيسى وانما نال العلم
القرأة من رها عليهم خفقا ومشددا اكثر الا انها نزلت مرات فمن يكفر بعد نزلها فاني اعزبه عزابا
مصدر لوقوعه موقع تعذيبها فاني اعزبه للمصدر الواقع موقع تعذيب المعنى لا اعزبه مثل تعذيب الكافيا
وبعيسى بعد نزل المائدة اجدل من العالمين **وقرى** عالمى ما نهم وجوز ان اجمع العالم ليكون ارجوكم عن الكفر
زعم بعضهم ان المائدة لم تنزل الصبح انها نزلت وكان عيسى عليه السلام لما سألوه نزل المائدة ليس صوبا
ونصرع وبكى وقال اللهم انزل علينا مائدة من السماء الآية فنزلت سفرة جوارين خيامين من فوقها وجعلها وهم ينظرون
وهي تهيى منقصة حتى سقطت بين ايديهم فلكى عيسى وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة واجعلها
عقوبة فقال عيسى ليتم احسن عملا فيكشف عنها ويدكر اسم الله تعالى فقال شجول انما وليك الله فقام عيسى
فكلى وبكى طويلا ثم كشف المائدة عنها وقال اسم الله خير الرازقين فاذا هو سميكة ليس عليها فلو سميكة

دستها وعند راسها ملح وعند يديها خل وجوهها من جميع النوازل البقول ما خلا الكراش وخشخاشه اذ غلب على واحد
واحد غسل واحد سن واحد جبن واحد قديد فقال شعول ابن طعام الدنيا ان طعام الآخرة فقال
عيسى ليس منهنما ولكنه شئ افعله الله تعالى بالقدرة الغالبة كلوا مما بين يديكم من طعام الا حرم فقالوا كل
منها فقال معاذ الله ان كل لكن ما كل منها من الهالكا فوافل ياكلوا فاطعموها الفاقلة وكانوا اكثر من الف فيهم
المرضى والفقراء فاكلوا حتى شبعوا واذا هم كسها يوم نزلت ثم طارت وما اكل منها فقير الا استغنى ولا
مريض الا عوفي كانت تنزل حتى ياكل منها الا غنيا والفقراء فاذا افا الى طارت فاذا هي اليه ان جعل رزقي
في الفقر اذن لا غنيا ففعل فعظم على الا غنيا فشكوا وشكوا فيها فمسخوا اخذوا رزقي فزدة وحذا برغم هلكوا
اجمعون قالوا اولما رجع عيسى الى السماء قال تعالى لما انت قلت للناس اتخذوني اصبروني ابي الهن من
دور الله والصحيح ان هذا القول لما يقال له يوم القيمة لان هذا استبقاهم لئلا يخرجوا ثبات الحجة على يوم
عيسى لانه تعالى عالم ان عيسى لم يقل ذلك قالوا فاذ سمع عيسى هذا الخطاب لدعت معاصلة والفرج من اصل
كل شجرة عزم ثم تمتمها مبرها عن نفسه قال سبحانه انك تسبحك الشريك ما يكون لي ان اقول
ما ليس لي بحق اسم ليس مضمر فيها واد جبرها وحق حال من الضمير في الطرف وحق جبرها وانبي
حوسقها المعنى ما ينبغي ان يقول ما لم يشأ قوله وزعم بعضهم ان حق اسم لله تعالى فقفل على وبنكر
مستباحوا ان كنت قلته وهذا ما في لفظ مستقبل معني لان حق الشرط الاستقبال وجواب القسم
فقد علمت حس ان استأنفت تعلم ما في نفسي اى غيبى ولا اعلم ما في نفسك **ح**ا غير وجوز ان يقال
كنى بالنفس عن الغيب حقيقة النفس لا تشاهد كالغيب تلخصه تعلم معلومى ولا اعلم معلومك انك ايت علام
الغيوب ما قلت ما ذكرته لهم الا ما امرتني به المعنى ما امرتهم الا ما امرتني به ثم فسر ما امر به فقال ان
اعبدوا الله وكونوا لله عبادا وان مصدرية محلهما جرح عطف بيان لله في **ح**ا رفع بافتاد وهو انصب باعنى
وكنتم عليهم شهيدا ارقبا منهم من الكفر ما دمت فيهم **ح**ا فلما اوفيتني كنتم الرقيب

قاله

عليهم **ح**ا شهيدنا **ح**ا ان تغدوهم فانهم عبادك احبا بالغيب لا نكالا لك المنصرف وان تغفر لهم
اي المؤمنين منهم تلخصهم ان تغدوهم فذلك ان تغفر فضل العزير الحكيم **ح**ا الفداء هذا يوم رفا جبر هذا
ولم يكن كصافته الى يعرف فصاظره فاحتر هذا وهو محذوف تقديره ومعناه هذا المذكور في كلام عيسى يقع يوم
ينفع الصادقين صدقهم **ح**ا والكوني جعل يوم مرفوعا لكنه نى لضافته الى الفعل وان كان الفعل معربا ولم
يحن البصري **ح**ا وقري يوم ينفع يرفع اليهم منونا نحو وانقوا بها لا تجزى **ح**ا وقري صدقهم نصبا مفعولا **ح**ا على تقدير
جذب حرف الجر اى لصدقهم او بصدقهم فكون في ينفع ضمير فاعل يرجع الى الله المعنى انتم تصدقوا بصدقهم في الدنيا
المتبرك في كل اليوم ذلك الفوز العظيم **ح**ا فدينا **ح**ا

سورة الانعام بحسب الآيات هو ما قدره الله من ثلاث وقوله قل يا اهل

سقول نزلت ومعها سبعون الف ملك مسجون ومحمد بن وهب ما يه وسقول آية
بسم الله الرحمن الرحيم

فبعد ختم المائدة بذكر القيمة وجمع الرسل وقوله وقولهم دل على قدرته على ذلك بقوله الحمد لله الذي
خلق السموات والارض حصا بالذكرة لانهما اعظم الخلق وان جعل اى اوجدا الطمان والنور
وايجادها بعد السموات والارض يؤكد ذلك ان الخلق التقدير التقييم ويستعمل في ابداع الشئ من غير اصل
اجتداء والحجل هو انشاء شئ من شئ او تغييره شئ اخر وهو ان النور من النار والظلمة ظل الاجسام الكثيفة
حا او اوجدا قبل السموات والارض ولم يجمع النور في القرآن لانه حسن **ح**ا لقلة النور وكثرة الظلمة لان كل كنف
ظلاما والظل ظلمة والراد بها كل ظلمة ونور ويدخل فيها ظلمة الجهل والعلم والكفر والايمان وغير ذلك كثر
الذين كفروا بالجملة عطف على خلق وفي ثم معنى استبعاد الايمان بعد قيام البهتان عليه تلخصه خلق ما يو
توحيد ثم الكافرون برهم يعدلون **ح**ا يسركون اصل العدل المساواة الى ساوا بين الله وبين اصنامهم في
الاشترال فالمفعول محذوف تقديره يعدلون برهم غيره فالذين يستداجن يعدلون من العدا والبايعين

طحايا

عن أي شخص فون عن عبادة الله إلى عبادة الأصنام هو الذي خلقكم أي خلق أصلكم ومحل من طين خال أي كانا
من طين المراد آدم لأنه أخذ تراب من وجه الأرض وعصرها وأبصرها وأخبرها فاختلقت خلقكم ثم عرج بالمالع
والملح وغيرها فاختلقت أجلا فكم جعل طيناً ثم صور منه آدم ثم نفخ فيه الروح ثم نفخ في جلا **أجل** يعني
عاش مدة إلى الموت وأجل مسمى مبتدأ خبر عن مدة وقد علم أن كان نكرة لأنه وصف عسمى ونعظم لهذا
الأجل حتى المبتدأ النكرة الناجية المراد بهذا الأجل من الموت إلى البعث وهو البرزخ **أو** الأجل الأول الدنيا
والثاني الآخرة وفيه ثم انتم تموتون **تستكون** في البعث لا تستعاجد الإيمان بعد نصيبه لا يلبس لخصمه
من تراب ثم عشم مدة ثم تموتون ثم تبعثون مع ذلك تستكون وهو الله في السموات وفي الأرض **حس**
أهو المنفرد بالتيقن فيها وهذا كقولهم وهو الذي في السما والأرض له فيحسن الوقف هنا أن استأ
يعلم شركهم وجهه كمر لا السر والعلانية عنه سواء لا يجوز أن جعل الله يد لا من هو وجعلت يعلم الجن
وبعضهم يقف على في السموات يندى وفي الأرض يعلم ولا إجابة لأنه تعالى لا إخضاعاً لعلهم يعلمون مكان
وبعضهم يقف بعد هو الله ويعلم في السموات يعلم فلا وقف على الأرض وعلى جهنم لأجل الوافى ويعلم ما
يكسبون **حس** وما نأتمهم أي أهل مكة ومحل من آية كاشفاً للقرآن أي لقرآن رفع فاعل بأنهم محل
من آياتهم جوهر صفة آية ألا كانوا عظاماً معصياً كالحا ناكين وبها مكدس في آية لا تستعاف
الجسد وفي آيات بعض وآرى الوقف هنا حسناً لأن فقد كذا نوايا الحق أي محمد والقرآن مردود على جوار
تقديره أن كذبوا بالآيات فقد كذبوا بما هو أعظم منها وهو محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن في استهزاء بها
فسوف يأتهم إنهم كذبوا بالآيات يستهزؤون **حس** المعنى سيظهر لهم وبال استهزأ بهم عند نزول العذاب بهم من
قول أي جماعة تفتنون في زمان واحد مكانهم أعطيهم كائن في الأرض ثم رجع من الغيبة في المبرور المهلك
العالم في كمال الخطأ وهو ما لم يكن **أهو** مكنته مكنته فتمكن ثبت ليرى من الأهاب وإرسلا
السما أي الطير لأنه نازل بها وتنبه مدراً أن متابعاً كثيراً عند الحاجة حالاً من السما والفعل

منها وجعل أي هو المعبود



الثاني لغو وجعلنا الأنهار تجري وتعلق بحري من بحري أي بحريين من بحريين طوائف كثيرة أعطينا
ما لم نعظم فلفظ وإفاهل كما هو وتنبه قرياً آخر من معقول استأنا لما قبل النبي صلى الله عليه وسلم أنزل
عليك كتاباً مع ما لا يملكه يشهدون بصديقك نزل ولونز لنا عليك كتاباً أي مكتوباً في قوطا من روي
وروي **قري** يعني القاري فلهنوة أي القاري من الكتاب باليد هو لا يستلوا لأن المسألة في التنازل المعنى لو فعلنا
ذلك لكان الكافرون بهذا الأسحس **حس** ولو أنزلنا ملكاً لفضي لوجع الأمر بهلاكهم عند وجود
مفسداتهم ثم لا يظرون **قري** أي يظنون ولو جعلناه أي المرسل إليهم ملكاً لجعلناه أي الملك المرسل
رجلاً أي على صورة البشر لنتكبروا من ربه لأن البشر يضعفون عن مشاهدة الملائكة **القراءة** وللبسنا
قري بلام وأجده أي خلقنا عليه هم ما يلبسون **قري** للبسنا ولبسوا مشدداً أو أصل اللبس الخلط
المعنى لو جعلناه في صورة رجل وأدعى المحيية كذبوه فكان أمرهم بلبسنا عليهم فنادى بالبس قوم البس الله
عليهم والتلبس من اللبس الخاز لأنه قد أرسل المرسل وأوحى السبل ثم قال سلبنا نبية صلى الله عليه وسلم
ولقد استهزئ برسول من قبل الحاق فترادوا حاطباً لك تهذين ما كانوا به يستهزؤون **قري** أي استهزأوا
من العذاب قل سيروا في الأرض فعين ثم انظروا كيف جبر كان آية عاقبة الملكين **قري** أي الملكين
قبلهم ثم للتراجي بين السير والنظر قل يا محمد توخا للكفار لمن ما أي الذين في السموات والأرض فان
سلتوا فانت تقدر أنهم قل لله **حس** ثم قل استعطا فلم يؤمنوا البتة أي أوجب على نفسه الرحمة **حس** فلا
يعالجكم بالعقوبة في الحديث أن حتى سبقت عصى دلي الوقف هنا لأن اللام في الجمع كما في قوله اليوم
القيمة جوار فيم حذر في وقع بوقعة كتب **قري** أي المعنى لا يرب فيه **حس** أي ان نصبت الذين خسروا أنفسهم من
بأخوها بما أعد لهم من النعم مدحاً **قري** رفعة خبر مبتدأ **قري** أي من المؤمنين **حس** لأنهم يحكم عليهم
بالعذاب وغير جائز أن نصبت الذين خسروا عند الأخسرين لأنهم لم يجمعوا والواو عاطفة على اسم الله تعالى في
وله ما سكن جل أي الله الحال في الليل والنهار فلا يمت الوقف بينهما ولا يحسن والتميم أن الوقف لا رسمت فلا

باليد

النصب

وذكر في هذا الكتاب ما لا يخفى على من علم الله عليه وسلم انما هو الله تعالى

تكون لدا وعاطفة وهو السميع العليم ولا يخفى عليه شيء ولما طلب منه صلى الله عليه وسلم انما
غير الله ناصرا ادخل الاستغناء على غير انكار اعلمهم لقولهم ونجها لهم فقال غير الله نصبت مفعول اول لقوله
اتخذ الثاني ولما **الفراة** فاطر السموات جوا صفة لله وهو يطعم ولا يطعم اي يرزق ولا يرزق
وقرى ولا يطعم بفتح اليا معلوما الى لا ياكل **وقرى** يطعم ولا يطعم معلوما فيها الى يطعم نان ولا يطعم اخرى نحو عطى
ويعني امر ان يكون اول من اسلم من هذه الامة وقيل لا تكون من المشركين **حس** عذاب
يوم عظيم **حس** **الفراة** من يصرف عنه مجموع القام مقام الفاعل العذاب لتقدم ذكره فيكون يومئذ
ظرفا ليعرف معلوما الفاعل مضمون كنه يدل عليه ما قرى في تصرف الله عنه في شرط مبدا العايد عليه الماوية
والمصرف محذوف لتقدم ما يدل عليه وهو العذاب للخص من يصرف الله عنه العذاب يوم القيمة ففقد حده
كا وذلك الفوز المبين **كا** النجاة الظاهرة **قد يرحس** وهو مبتدأ الفاعل الى العاقل خبره
فوق عبادي حال من الضمير في الفاعل فاهو استعجلا والراد بفوق علو القدرة والشارح
لقوله وانا فوهم فاهرون المعنى هو العاقل على عبادته المنفرد بتدبيرهم والعباد عند الاطلاق المملوكون
وهو الحكيم الخبير **حس** ولما قيل له صلى الله عليه وسلم انما من يشهد بصدقك نزل قل اي شيء مبتدأ خبر
اكثر شهادة تميز ويحكم الى ان تكون بعض ما نضاف اليه فان كانت ستفها ما كان جوابها مستى
باسم ما اضيف اليه فيجب ان يكون الله تعالى شيئا ولكن لا كالا شيئا لانه قيل موجود لا كالموجود
لان جواب اي شيء قل الله فانه مبتدأ خبر محذوف تقديره اكر شهادة ليكون الجواب في السؤال **اداد**
اي شهيد فوضع شيئا موضع شهيد فتقف هنا لان شهيد خبر مبتدأ اي هو شهيدك يعني وسبكم **كا**
بشهادة صدقي لا تقف ان جعلت الله مبتدأ خبره شهيد والجملة ولست على جواب الى جهة المعنى لانه تعالى اذا
كان شهيدا بينهم وبينهم فاكبرني شهادة شهيدته واوحى الى هذا القرآن ان نذركم بها اهل مكة
وتعطى على لم ومن بلغ **حس** والعايد على من محذوف لا نذركم وانذر من بلغه القرآن الى يوم القيمة

دفع

في الحديث بلغوا عني ولو اية ومن بلغه القرآن فهو نذير له ان حيز من بلغه القرآن فكانما راي محمدا صلى
الله عليه وسلم ثم استشهدوا فقال ايكم للشهادة ان مع الله الهة اخرى قل شهدوا فانت قل
لا اشهد **حس** مثل شهادة تلم وانى يرى مما استشركون **فان** الكتاب يعرفونه اي محمدا صلى الله عليه وسلم
او الكتاب كما يعرفون ابناءهم **حس** وهم لا يؤمنون **نا** او كذبنا يا نبي **كا** الظالمون **حس** والعايد
في يوم يحشرهم جميعا من عند وما عهد محذوف ان يكون كتب في يوم يحشرهم **الفراة** يحشرهم ثم
نقول بالنون فيما **وقرى** بالياء فيها بالياء للذين اشركوا اي شركا وكلم الله الذين اشركوا مع الله
الذين كنتم ترعون **كا** انهم شركاء لله فيشعروا **الفراة** ثم لم تكن مذكرا او مؤنثا فتنتهم مع التانيث
لتانيث لفظ الفتنة ومع التذكير لان الفتنة بمعنى القول بالنصب مع التذكير والتانيث العلة كما تقدم فالرفع
على جعل الفتنة اسم كان خبرها ان قالوا او النصب على جعل الفتنة خبرها وان قالوا اسمها عكس الاول
والراد بفتنتهم معذرتهم وفاقهم للخص لم تكن فتنتهم الا قولهم والله ربنا **الفراة** حجة الباطنة لوالله
وبصفتها نداء وجواب القسم ما كما مشركين **حس** تخبرنا منهم لشدة تمام فيه فتعظم على افواههم وتشتد حججهم
ثم عجب تعالى منهم فقال انظر كيف كذبوا على انفسهم وفضل الى وجاب عنهم ما كانوا يفترون **حس**
يحتلمون من الوهيبة اصنامهم وشفاعتها لهم لما قال المضر والله ما ادرى ما يقول محمدا لانه يحل لسانه
فقال يوسف الى بعض رافقوا حقانرا ومنهم من يستمع اليك حتى يقر او خذ الضمير في يستمع رد الى
لفظ من اكنة اعطيت وحل ان يفهموا نصبت مفعول له اي جعلنا على قلوبهم اعطيت لئلا يفقهوا القرآن
وفي اذ انهم وقر **كا** صما وثقلوا قرا اعطى على لانه وان حال بينهما الظروف **وقرى** يكثر الواد وان
يروا كل آية اى دالة على صدقك لا يؤمنوا بها **كا** التانيث لاني حتى اذا جاؤك جوابها وليس حتى
هنا عمل لانها لا تغل في الجوابها يقول الذين كفروا ان هذا الاية القرآن الا اساطير الاولين
الاولى **حس** جمع اسطورة واسطورة وهي ما سطره وهم اي الشركون فهو عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم

والقراءات فيها ونحوه اي بعدون فيصلون اي غير من ترك في طاعة الله تعالى في الناس عباد الله
صلى الله عليه وسلم وبنى عن الايمان به وروى الله صلى الله عليه وسلم لما عرض عليه الاسلام قال لولا ان تعرفني
فربيتك فربيتك ما عرفت لك ان ادب عليك فاجبت وقال في ابيانا منها

ذلك

فان الله ان يصلوا اليك جميعهم حتى اوسد في التراب فينا ، لولا الملائكة احراز مسبة لوجي سخا بذل الدنيا
وما يشعرون **حس** وجواب لو نرى اذ وقفوا على الدار وقفوا عليها ليروا ما فيها من
وقرى وقفوا معلوما محذوف الى ان يتامر اعظمها **القراءة** باليسنا نرى الى الدنيا ولا نكذب ونكون
من المؤمنين **حكا** برفع الباء والنون خبر مبتدأ اي نحن لانكر غود عني لا اعود اي انا لا اعود اي فحقق على
اعود وقف بيان **و** عطف على نرد فيكونوا قد تمتوا اعدم النكذب والكون من المؤمنين مع ثبني الرد **او**
حال اي نرد غير مكذبين وكاينين من المؤمنين ونصيب ما باصمرا ان على جواب التمني ورفع الباء اجارا
ونصب النون تمينا للمعنى ان نرد نالم نكذب نكن من المؤمنين ثم اضرب عن ثبنيهم راد اعلمهم فقال بل نرد
اي ظهر لهم ما كانوا يحفون من الناس في ما يحكم وناقهم من **قل** **حكا** في الدنيا فخصه ظهر فتح فاعلم
لم في الدنيا ثم بشهادة جوامع عليهم **او** بدالم جزا ما كانوا يحفون من البناج ولوردوا الى الدنيا ووصا
لعباد والمالوا عنه من الكفر والمعاصي **انهم** لكان **حس** انهم لا يعودون بحسن الوقف هنا
ان استأنفت ما بعد ولم يجر ان عطف ما بعد على الكاذبون انهم قوم كاذبون وهم الذين قالوا اني
الايماننا **او** على العادوا اي لوردوا والكفروا وقالوا ان هي الايماننا الدنيا وما نحن بمعون
حس ومعنى وقفوا عرضوا على ربه للحساب والجزاء فتم قال تعالى **او** الملائكة اليس هذا اي البعد والحساب
بالحق **حكا** قالوا ابلو ربنا **حكا** انه حق فيقال لهم ردوا العذار عما كنتم تكفرون **حكا** برفعكم بربكم
حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة فجاءة حال **او** مصدر محذوف الى تبغثهم بغتة فتم يندمون على
نقد بطم في الدنيا وبنادون حسرتهم بنسها لانفسهم على تذكر اسباب الحسرة وهي شدة الندم واليأس

الحسرة

حسرتنا على ما فرطنا فيها في الحياة الدنيا في اعمال الساعة حتى غابته لكدوا الحسرة والان حسرتنا
لا غاية له المعنى استمر تكليهم الى وقت يحسروهم عند محي الساعة وهم يحملون اوزارهم انا هم على
ظهورهم **حس** فبده بالظهور ان الحامل غالبا يكون عليه لقوله بما كتبنا ايديكم في الجحيم ان الكافر يستقبله افترج
شئ صورة وانتبه رجحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عملك الحسنة طامارا لبتني في الدنيا فانما اراك
ان لا شأما يزررون **حس** يلبسون وما مصدر مبني **او** موصولة **او** نكرة وكيف ما قدرن في فعله
سائر عباد يربس الجمل حملوا الى اللعب وهو **حس** باطل وغرور **القراءة** وللدنيا ما بين يديها الخسران
صفتها وبلاها واحرة وجو الآخرة اضافة الى دار الساعة الآخرة وسميت آخرة لتأخرها عن الدنيا وخسر
الندم على القراءات خير للذين يقولون **حكا** **القراءة** افلا يعقلون ان الآخرة افضل من الدنيا بالدنيا والنا
هنا والاعراف ويوسف لما قال ابو جهل ان لا نكذبك يا محمد بل نكذب ما حجت به نزل تسليته له ووعدا وعيد الحمد
قد علم وقد هنا للتكثير كقوله ولكنه قد يهلك المال باليلة ونعلم معنى علمنا والمهاضيم للشان في انه
ليخرجك الذي يقولون فيك فيما حجت به نزل التكذيب لانهم اذا كذبوا ما جاء به فقد كذبوا **القراءة** فانهم
لا يلبسوا نكبتا لا يشبهونك الى الكذب **او** لا يلبسوا نكبتا لا يشبهونك صدقك لا انه كان يدعي الصادق والأمين
فيل البهوتة وتحققا بمعنى المشددا والمعنى لا يجدونك كاذبا بل لذيبت لوجل وجدته كاذبا كاحسن حجة
محجودا للخصم بواطهم تصدقا ولكن الظالمين يا ايا رب الله الدالة على صدقك **حكا** **حكا** وعي بالما قبل
وان كان حجة تنعيرها لمقا بلته التكذيب مما يدل ان قوله فانهم لا يلبسوا نكبتا لا يشبهونك في التكذيب انما هو تهديد كقولك
الرجل الغلام ما اهانول انما اهانوني قوله ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا واعلموا انهم اوردوا
حتى انا هم نصرا الذي كما وعدناهم به في قولنا ان لننصر رسلنا وهذا تسليته له صلى الله عليه وسلم وسلم
مبدل الكلمات لله والقاع في ولقد حال مضمر ان بنا من بناء المرسلين **حكا** المعنى بلغ خبر اجازهم
تسلن به نفسك وان جعلت من ايدى عند الاخسر فالفاعل ساكن في حال خبره بعضه كان صلى الله عليه وسلم وليك

حتى اذا فرجوا بما اوتوا من النعم وبطروا فلم يتوبوا اخذناهم بغتة فاذا هم اذ المفاجاة قالوا
وهي هنا ظرف مكان في الجاهل فيها مبلسون **كا** اي يتوبون والابلاس الخزن المعترض من شدة اليأس واصلة الاطراف
من الخزن النديم فقطع حيز اخر القوم الذين ظلموا النخبة استوصلوا فلم يبق لهم باقية والحمد لله
رب العالمين **نا** على اهل الطالين ثم دل على قدرته ونوجده بقوله ارايت اني اخرج الله منكم
اي اجمعكم وايقظكم وارجعكم وجرمكم على قلوبكم فلا تفقهون شيئا من اية غير الله يا نكير به **حس** بما اخذ منكم
انظر كيف تصرفوا يا اهل الله انهم على صدقكم ثم هم يصرفون **نا** يعرضون عندنا لئلا نذكرهم في الدلائل
القرآن بعثته او جهده بسكون عنهما **وقرئ** ففجأها بغتة فجاءه فكانها السريعة وقومها المتعازين ذلك ان اد
جهنم معاينة ابن عباس لما رواه انهم استفتحوا مقرا فقال اهل هذا **وقرئ** ففتح الباب الى القوم الطالمون
نا الامم من حال ومنذ **حس** عطف عليه ولا هم يحزنون **حس** محلا نواييسقول **نا** انفسهم
لا اقول لكم خزان الله فاذ لم يكن بها وحل ولا اعلم الغيب فاجزى ما كان وما يكون فبسط عطف على غير
خزان لانه معقول القول كانه قيل لا اقول لكم هذا ولا هذا ولا ادعي الملجبة فاقدروا على ما لا يقدر عليه البشر
ان اتبعوا ما يوحى الي **كا** اهل يستأوى الى اعمى الجاهل **وا** الكافر والبصير **كا** العالم والمؤمن
افلا تفكرون **نا** في عدم استواءهما فتؤمنون بتم الوقف هنا ان جعلت لها في وانذار به للقرآن لانه لما
يوحى عليه المعنى خزان القرآن الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم وهو لا هم قوم مفترطون فيهم
مع علم بالبعث **وا** هم من اهل الكتاب يخافون الحشر لعلهم انهم يكرهون ان يدخل ليس لهم من دون الله تعالى
ولو لا شفيع حال ان يخافون الحشر واغبر منصرفين ولا مشفق عليهم لان كلا الحشر فالحشر والخشر والولى
القريب والشفيع الشافع النخبة خرفهم بالقرآن لعلهم يقولون **كا** الله فيشركون لما امر صلى الله عليه وسلم
بانذار غير النقيض لتقوا امر بعد ذلك تقرب المتقين ونهى عن طردهم تكريما لهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم
كان قد عزم على ان لا يلا او يحيا به الفقراء من مجلسه وبجاء الشدة الاقرع بن حابس واصحابه رجاء حشر اسلامهم

عندك

قالوا ولست لان جانبك نذرك لنا فترى ولا تطردك الذين يدعون انهم ابي عبد الله ويصنعون الله
بالعدالة والعيشى المراد الدوام على ذلك **وا** المراد صلوة الصبح والعصر **وا** الصلوات الخمس **القرآن**
بالفداة اصلها غيرة فقلت المراد الفاعل لخرها وانفتاح ما قبلها وبالغزوة عرفت بالالف اللام ثم وصفهم
بالاخلاص في العمل فقال يريدون حال بعلم وجهه **كا** المعنى يخلصون عملهم لله تعالى ولما طعن في
هؤلاء وتكلم فيهم عند النبي صلى الله عليه وسلم نزل ما عليك من حسابهم من شيء ان حسابهم الا على الله
فمن شيء رفع مسئلة ان من اية حبه عليك من حسابهم صفة شيء قد تم عليه فثبت حاله وكذلك ما من
حسابك عليهم من شيء النخبة لانك لم ترمهم ولا يكفون اسرا فطردهم نصب جواب للنفي وتنصب
فلكون من الطالين **كا** ان فعلت ذلك جواب للنهي **وا** عطف على فطردهم قد عام صلى الله عليه وسلم
فانوه وهو يقول استلام عليهم كتب ربكم على قلوبكم الرخصة ولا اجب الوقف بين النبي والنبي وجوابها وراه
بعضهم لقصص النفس وكذلك فبنا بعضهم اى مثل ذلك لا خيرا لا خيرا لبعض الناس بعض فبنا
الغنى بالفقير والشرى بالوضع فاذا راي المشركوا واعيا الوضعا والفقرا سبقهم الى الايمان استغوا
منه تكبرا النخبة اخبرناهم لم يقولوا اى المشركون اجفارا وكفرا اهولا **حس** من الله عليهم
ومعلمنا نصب بالقول ومن من بيننا **حس** متعلقه بمن المعنى اهولا الذين انعم عليهم بالاسلام دوننا وخصوا
به من بيننا النخبة ميزوا به علينا لو كان حيزا اما سبقونا اليه فاستفهموا تقديرا اليس الله باعلم
بالشاكرين **حس** من مشكروه واعلم العالمين في الشاكرين لانه ظروف لا يعمل الفعل في المعقول الصحيح ثم امر
صلى الله عليه وسلم بالسلام عليهم اكراما لهم فقبلوا اذا جال الذين يؤمنون يا ابا نوافل سلام
عليكم **كا** ثم قل لهم كتب اى وجب ربكم على نفسه الرحمة **حس** على القرأة استئناف بكسر الهمزة
فانه من عمل منكم سؤا اى جاهلا تخبره **وا** جعل جاهلا لئلا يثار المعصية على الطاعة
ثم تاب من بعد ذلك بعد علمه المعصية واصح اخبر نوبته وغير جازية على القرأة بفتح الهمزة فانه لا ان يبدل

من الرجعة بدل الشيء من الشيء وهو معمول كقولنا كذا من عمل وفعل فانه على اعتبار خبر تقديره فله الله والها
في انه فانه صمد الشان لا يوفق على الصلح بما لا ينفع من عمل شرطية او موصولة فلا بد لها من حوار وجوابها
فانه عفو راجع **حس** كذلك فصل الآيات **القرآنة** ولستين انتجان الشيء وبين واستنته وسنته
واحد معنى الظهور بالناد واليا ورفع سبيل فاعلا لانه يذكر ويؤثر بالخطا بالنبي صلى الله عليه وسلم
ونصب سبيل المجرب **حس** واللام في لستين متعلق بخبر تقدير الكلام ومعناه مثل ذلك الفصل المتقدم فصل
آيات القرآن ونسبها لعمل بها ولستين متعلق بطريق العاصية فصلناه او متعلقه بما قبل لخصه فصل الآيات
لهذا ولهذا فلا يوفق على الآيات على التقدير من حيث ان عبد الدين تدعون ان تعبدون **حس** ورو
الله **كا** لا تتبع اهلها في طردهم وعبادة الاوثان قد ضللت اذن ان تتبع اهلها وما
انما من المصدين ان فعلت ذلك على بيتين بغير وجه واجبة من ربح لا وفق هذا ان وكذا
به **حس** برقي حث اشركتم او بما حث به حال قد رعبه مقدرة وكانوا قد استعملوا العذاب فقال صلى الله عليه وسلم
ما عدي ما يستعملون **حس** من العذاب بل الحكيم الله لا **القرآنة** يقض الحق من القضاء الحكم
وتنصب الحق صفة محذورة في يقض القضاء الحق وسقطت الياء في الخط ابتعا الخط للفظ وسقطت في اللفظ
لالتقاء الساكنين وبالصاد من القصر **وقرئ** يقض بالحق وهو خير العاصين **كا** الجائين لقصي الامر
بيني وبينكم **كا** المعنى لو كان استعملتم من العذاب عدي لا نزلته بكم وخلصتكم بالظالمين **حس**
وعنده مفاتيح جمع مفتاح **وقرئ** مفاتيح جمع مفتاح وزعم بعضهم انه جمع مفتاح اليم وهو الخزن
ومفاتيح الطرق الموصلة الى علمه تشبها بمفتاح الدار لان يفتح الباب فتوصل الى ما فيها والراد
علم كما غاب لقص الارحام وما في غير الموت وقيام الساعة في المطر لا يعلمها حال من مفاتيح القامد
في الحال الطرف لان مفاتيح مرتفعة به لخصه لا يعلم الطرف الموصلة الى علم الغيب الا هو **حس** ثم
اوضح ذلك بقوله ويعلم ما في البر من النادر والجح **حس** من القرى وما سقط من ورقة الا

الغيب

يعلمها بمعنى الجح ومن الله للعوام فيعلم عدوها واحوالها قبل السقوط وبعد لا دفع هذا لان واجبة
من الجحان المعروفة في ظلمات الارض في اسفل السفل ولا رطب ولا يابس ميت عطف على قوله
الاستسقاء في الا في كتاب مبين **حس** يدل من العلمها ان فسرها باللوح وتكثير ان فسرها العلم الله ان معنى
لا يعلمها الا هو والآتي كتاب واحد على هذا التقدير ان مقولان ولا حوزان تعلمها في الآتي كتاب لانه
يصير وما سقط من ورقة العلمها الآتي كتاب فيكون معناه لا يعلمها في كتاب ولا يعلمها الآتي كتاب لتقدير
الاستسقاء اتصالا ومنفصلا وكلاهما غير جائز في حق تعالى علاوه وسنانه لخصه ما من شيء الا شيئا الا هو
يعلمه حيث ما كان **وقرئ** ولا رطب ولا يابس رعاها عطف على محل ورقة لانها فاعل في المعنى او
بذلك احسن الا في كتاب مبين محو اجل منهم ولا امره الا في الذي اولا في يتوقا كبريا لليل معنى في بيان
يقض ارجاء اذ انتم جحمتكم من الايام وغيرها بالها ارجعتم فيه اي يوفظكم في الهاء لبعض
اجل مسمى همة الجحيم ثم اليه من جعلكم بعد المات ثم فيسكم ما لكم تعملون **كا** ان استا
ولم تعطف ويرسل عليكم حفظة ملائكة لكل انسان ما يحزن بالليل ويملك بالليل على يتوقا حسم
وما بعده من الاعمال المضاربة **القرآنة** توفاه واستهواه بالف فمالة مذكرة لذكر الجمع بعد والتا
سؤنا لثابت الجماعة **وقرئ** توفاه رسلنا هو ملك الموت اعوانه ذوي ان الدنيا بين يدي ملك الموت
كالامانة الصغيرة يقض من فيها وهما فاذا اكرت عليه الارواح يدعونها فنجيب وهم لا يفرطون لا
يقضون فيما يؤمرون ثم **روا** اي الملائكة او المومنون **و** جميع العباد الى الله الحسان والجر **وقرئ**
بلسان الرافقت كسرة الدال الا وليها **القرآنة** مولا هم الحق جرافقتان لله اي مالكهم ومولى المومنين حقيقة
وقرئ الحق نصبا مدحا وهو استوع الحاسبين **كا** لانه تعالى لا يحتاج الى فكرة وعيد من ظلمات
البر والحجس شدايدها والظلمات تكون عبارة عن الشدايد والمخادون وان كان هارا **القرآنة** ندعونه
نصرنا علانية وخفية **س** اذا دعتم في الشدايد ههنا والاعداء في بلسان الحاد وفيها الغنائم ونصرنا

استهوا الشيطان
في الجحيم استهوا

وَحَفِيفَةٌ نَصَبٌ مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ **فَرَى** خِفَةَ مِنَ الْخَوْفِ **الْقِرَاءَةُ** لَيْسَ بِأَحْكَامٍ بِالْفِعْلِ مِنْ غَيْرِهَا وَبِأَمْرِ
الْأَلْفِ فِي تَفْهِيمِهَا وَبِالنَّاسِ بِأَدْعَائِهَا أَلَا الْمَعْنَى يَقُولُونَ لَيْسَ خَلَصْنَا مِنْ هَذِهِ الشَّدِيدِ الَّذِي غَنِيْنَا لَمْ نَكُنْ
مِنَ الْمُشَاكِرِينَ **حَسَنٌ** تَعَالَى **الْقِرَاءَةُ** قُلْ اللَّهُ يَحْكُمُ مِنْهَا وَمَنْ كَرِهَ غَمٌّ مَحْفَقًا وَمَقْلَافًا وَخُفْمٌ
بِقَوْلِهِ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ الْأَصْنَافُ بِهِيَ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ بَعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَصْحَابُ السَّمَاءِ وَالْبَرِ
وَالْحِجَابِ كَثُورٌ وَعَارِدُونَ لَوْ طَوَّعُوا لِحَابِ الْفَيْلِ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِ الْحَسْبِ كَقُرُونِ ابْنِ عِمْرَانَ مِنْ فَوْقِ
السَّلاطِينِ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِ عِبَادِ السُّبُورِ **وَمَا جِئْنَا بِطُورٍ وَبِالنَّارِ الْقِرَاءَةُ** أَوْ يَلْبَسُكُمْ غَلْظُكُمْ شَيْعًا جَمْعُ
شَيْعَةٍ نَصَبٌ خَالِصٌ إِلَى **فَرَى** نَفْثًا إِلَى عِلْمٍ وَالْمَعْنَى غَلْظُكُمْ فَرَقًا خَلْفَةً بَيْنَ الْهَوَا فِيكُمْ وَبَيْنَ تَوْعِيدِكُمْ
بِأَنْ يَعْصِي **حَسَنٌ** يَقُولُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ هُوَ يَقْضُونَ **كَأَنَّ** وَكَذَلِكَ بِالْقِرَاءَةِ **وَالْعَذَابُ** هُوَ الْحَقُّ **كَأَنَّ**
الْقِرَاءَةُ لَا تَكُونُ لَمْ يَدْنِهِ لَمْ تَكُنْ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ **حَسَنٌ** مَسْلُوكٌ الْجَيْمُ إِلَى الْإِيمَانِ أَيْ مَا تَمْنَى لِكُلِّ بِنَاءٍ يَسْتَقَرُّ
كَأَنَّ مَكَانَ اسْتِقْرَارِهِ وَمَنْ تَدَا إِلَى كُلِّ حَيْثُ مَنَى فَيَمِيزُ الصَّدُوقَ مِنَ الْكَذِبِ وَالْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ وَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ **حَسَنٌ** تَقْدِيرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَحَالَّةِ الْمُشْرِكِينَ لِمَا كَانُوا يَخْشَوْنَ فِي آيَاتِنَا إِلَى
الْقِرَاءَةِ اسْتَهْزَأَ بِقَبْلِ مَا عَرَضَ عَنْهُمْ لَا يَخَافُ السَّمْعَ حَتَّى يَخْضُوا فِي حِلَالِ عَجَبِهِ **كَأَنَّ** خَيْرَ اسْتَهْزَاءِ
الْقِرَاءَةُ وَأَمَّا يَسْتَيْتِلُ بِتَشْدِيدِ السَّيْنِ وَفَتْحِ النَّوْنِ وَشِدَّةِ النَّوْنِ وَتَخْفِيفِ السَّيْنِ مِنْ شَيْءٍ وَاشْتِ
وَالْمَنْعُولُ مَجْزُوفٌ أَيْ يَنْسَبُ إِلَى الذِّكْرِ الْمَعْنَى شَغْلُ الشَّيْطَانِ بِشُؤْنِهِ عَنِ النَّهْيِ عَنِ مَجَالَسَتِهِمْ
فَجَلَسَتْ بَعْثُهُمْ فَلَا تَفْعَلُ عَدْلًا لِكُلِّ الذِّكْرِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ **حَسَنٌ** وَمَا يَخْرُجُ السَّالُونَ مِنْ مَجَالَسَةِ
الْمُشْرِكِينَ بِعَدْلٍ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْإِيمَانِ يَقُولُونَ الْخَوْصُ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ آيَةِ الْيَوْمِ الْمَعْنَى
مَا يَلْزَمُهُمْ بِمَجَالَسَتِهِمْ أَنْ يَخَافُوا عَلَيْهِمْ وَكَرَى نَصَبٌ فِي وَلَحْنٍ ذَكَرَى أَيْ عَلِيمٌ أَنْ يَذْكُرَهُمْ ذَكَرَى
أَوْ أَحَاطُوا بِالْعِيَانِ مِنْ مَجَالَسَتِهِمْ وَأُظْهِرَ الْكَرَاهِيَةَ لَعَلَّهُمْ يَقُولُونَ **كَأَنَّ** الْخَوْصُ **وَرَفَعَ** أَيْ وَكَرَى عَلَيْهِمْ
ذَكَرَى وَذَكَرَ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ الَّذِي كَانَ عَجَبًا عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْذَعُوا وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَالْقِرَاءَةُ لَعَلَّهَا

حَسَنٌ

مَجَالِسُهُمْ

وَلَهُمْ لَا يَنْهَوْنَ إِذَا سَبَّحُوا الْقُرْآنَ فَلَا يَسْمَعُونَ أَوْ لَمْ يَسْمَعُوا وَلَهُمْ أَعْنَاهُ **وَجَعَلَ** الْكَلِمَ قَوْمٌ عَجَبٌ وَأَخَذُوا بِهِمْ
لَعَلَّاهُمْ أَلَا الْمُسْلِمِينَ فَجَعَلَهُمُ الصَّلَاةَ وَالتَّكْبِيرَ وَالصَّدُوقَ وَالْحَقَّ وَفَعَلَ الْحَزْنَ أَيْ الْحُزْنَ عَنْ الشُّرُكِ وَلَا
تَلَفَّتْ إِلَيْهِمْ وَذَكَرَ بِهِ أَيْ عَظَّمَ الْقِرَاءَةَ وَجَعَلَ أَنْ يَنْسَلُ نَصَبٌ مَفْعُولٌ لَدَايَ خَافَةَ أَنْ يَهْلِكَ نَفْسُ أَيْ نَسْلُ
إِلَى الْهَلَالِ بِمَا كَسَبَتْ بِسَبَبِ كَسْبِهَا وَأَصْلُهَا سَبَّحَ الْمَنْعُ لَا أَحِبُّ الْوَقْفَ هَذَا لَنْ يَحِلَّ لَيْسَ لَهَا مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ شَفِيعٌ **كَأَنَّ** الْجَمْلَةُ رَفَعَ صِفَةً نَفْسٍ **وَأَحَالَ** مِنَ الصِّغَرِ كَسَبَتْ وَأَنْفَعُ أَنْفَعُ
كُلِّ عَدْلٍ فَعَدْلُ الْعَدْلِ أَلَا لَمْ يَدْرِ الْعَدْلُ الْمَعْنَى بِمَثَلِهِ وَكُلُّ نَصَبٌ مَصْدَرٌ كَلَّ كُلَّ حَلْمٍ بِإِضَافٍ إِلَيْهِ
وَمِنْهَا فاعِلٌ لَا صِغَرُ الْعَدْلِ لَنْ الْعَدْلُ مَصْدَرٌ فَلَا يَسْتَدِرُّ إِلَيْهِ الْأَخْذُ وَصَحَّ اسْتِدْرَاجُ الْعَدْلِ إِلَى عَدْلِهِ فِي قَوْلِهِ لَا
يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ لَمْ يَكُنْ مَعْنَى الْمَعْنَى بِفَعْلِ اسْتَدْرَاجِ الْأَخْذِ إِلَيْهِ أَوَّلُكُمْ شَدَّ إِشَارَةً إِلَى الْخَيْرِ مِنْ دِينِهِمْ لَعَلَّهَا
وَلَهُمْ أَحَبُّهُ الَّذِينَ ابْتَسَلُوا أَهْلَهُمْ بِمَا كَسَبُوا **كَأَنَّ** أَنْ تَسَاقَفَ مَا يَجُودُ وَغَيْرَ جَابِرٍ أَنْ نَصَبَتْ حَلَّ
لَهُمْ شَرَّائِ مِنْ حَيْثُ كَالَا مِنْ صِغَرٍ ابْتَسَلُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ **كَأَنَّ** قَالُوا وَنَزَلَ مَا دَعَا إِلَيْهَا بِكَرَامَةِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ إِلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَافِ قُلْ أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ دُونَ اللَّهِ الصَّارِ النَّافِعُ مَا لَا يَصْنَعُ وَلَا يَنْفَعُ وَيُغْطِفُ
عَلَى أَنْتُمْ وَأَنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِنَا حَالٍ مِنْ صِغَرٍ نَزْدَى نَزْدَى جَعَلْنَا إِلَى الشُّرِكِ وَجَلَّ الْكَافِرُ كَالَّذِي
نَصَبُ حَالٍ أَيْضًا مِنْ صِغَرٍ نَزْدَى بَدَلًا مِنْ عَلَى أَعْقَابِنَا لَخِيْصَةٍ وَمَعْنَاهُ انْكَصَرَّ مُشَبِّهِينَ الَّذِي اسْتَهْزَأَ
السَّيَاطِينُ طَلَبَتْ هَوِيَّةَ وَضَلَالَتَهُ فِي الْأَرْضِ فِي الْمَهَابَةِ مِنْهَا حَيْرَانٌ **حَسَنٌ** كَالَّذِي لَهَا أَوْ مِنْ
الظُّرْفِ أَيْ مَرْدَدٌ فَلَا يَدْرِي أَيْنَ يَذْهَبُ فَخَيَّرَ أَحْسَنَ الْوَقْفِ هَذَا أَنْ تَسَاقَفَ لَهَا صَحَابُ وَفَقَهُ يَدْعُوهُ
إِلَى الْهُدَى إِلَى طُوبَى هَدَايَتِهِ يَقُولُونَ لَهُ وَقَدْ دَخَلَ الْبَرِّيَّةَ آيَاتِنَا **حَسَنٌ** أَرْجَعِ الْيَسَافَ لَا تَلْتَفِتْ إِلَيْهِمْ
وَيَنْتَبِهُ فِي ضَلَالَتِهِ وَغَيْرَ جَابِرٍ أَنْ نَصَبَتْ لَهُ أَهْلَابَ الْجَمْلَةِ كَالَّذِي صِغَرٍ جَبْرَانٌ وَهَذَا مَثَلٌ لِمَنْ يَدْعُو إِلَى عِبَادَةِ
الرَّحْمَنِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَافِ فَلَا يَلْتَفِتُ وَلَا يَرْجُو أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ هُوَ الْهُدَى **كَأَنَّ** أَنْ لَمْ تَرْفَعْ حَلَّ
وَأَمْرًا بِالسَّلَامِ عَطْفًا عَلَى حَلٍّ أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ أَيْ قُلْ أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ وَقُلْ أَمْرًا بِالْإِسْلَامِ **وَاللَّامُ** الْمَعْنَى

يُؤْخَذُ

اليان اسم وبعضهم علقها بآيتنا فما بينهما اعتراض اي آيتنا لتسليم الرب العالمين ولا وقف
هنا لان وان اقيموا الصلوة واتقوا الله عطف على محمل التسليم اي امرنا ان نسلم وان اقيموا
تخشرون **ك** بالحق ويوم يقول ك فليكون **ح** ان عطف وبعث على الهاء في القوة اي ان القوة اعذاب
يوم يقول فلا وقف على تخشرون **و** على السمع ان قيل اي خلق يوم يقول فلا وقف بين المعطوف والمعتوف
عليه وغير جائز ان رفع قوله مبتدأ صفة الحق اي الواقع لا محالة خبره يوم يقول مقدم عليه فانصا
يوم ظرف للاستفهام بحسب يوم الجمعة القتال واليوم هنا بمعنى الوقت اي في ذلك الوقت يقول للخالق وتوا
فيكون تلخيصه لم يخلق شيئا عينا دكته نافذ فيه وقوله وله الملك مظهر في قوله يوم يقع في القول
وهذا القول من الملك اليوم والصورة من يرفع فيه كهيئة اليوق **القرآن** عالم الحب والشهادة
ك رعا من جاز **و** قرى جازا بدلا من رب العالمين **و** من الهاء في لا وقف بينهما وهو الحكيم الجبار **ك**
لتسليم واي يحد في اي واذا ذكرنا اذ قال ابراهيم لا يبيد ارض واسمه نارح وهو بدل من ابيه واذا
لقت ولم يضر في محبة وتقريره وان قيل باستقانة من الورد لا لانه فليزنيه افعل وتقريره **و** قرى
آرز صناد **و** قرى ازر را كمنزلة الاولى مفتوحة الثانية مكسورة والراى ساكنة والرافعة حة
اسم ضم الى التعبد ازر انتم قال مؤكدا ان كان عليه اتخذ اصناما نصب صفة الهة قد مدت عليها
قصص جالا اي اصناما ملعونة **و** اصناما مفعول اول لا اتخذوا الهة تارب في صلالا **مبين** **ح**
رفع وكذا لك خبر مبتدأ اي والامر كذلك **و** نصبه بقوله نرى ابراهيم في الكلام حرف تنبيه
نرى ملكوت السموات والارض روية كروية صلالا ابيه ذوى انه راي جميع السموات والارض وما
فيها حتى العرش والسفل السفل قد راي غاصبا نذاعا عليه فهلك ثم اخذوا عليه فهلك ثم اخذوا
عليه ثم اخذوا وان يدعو عليه فقال تعالى انك مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادي والمراد بالملوك
خلقها وخلق ما فيها الدال على الربوبية والوحدة والقدرة **و** قرى نرى ابراهيم بالنا ملحوت

يوم يقول فلا وقف

فهلك

لحق العالم

ربعا اي بصره دلائل القدرة تلخيصه ارباعه ذلك ليستدل وليكون من الموقنين **ك** ومن ذلك
هنا اعتراض لان فلما جئ عليه الليل اي دخل فيه وسره بطلت عطف على واذا قال ابراهيم
يقال حنة الليل واجنه وجر عليه غطاء نظمت وجن الليل سواده واصل حق الشتر وكان قومه
يعبدون الكواكب فلما اظلم عليه الليل راي كوكبا قالوا اكانت للهوه فلما اراد هدايتهم وبطلان
معتقدهم ليؤمنوا قال هذا ربي مستند جال قومه في الدليل على علم ربوبيته الكوكب لانهم اذا نظروا النظم
الصحيح علموا ان الرب لا يجوز عليه التغيير والانتقال ولا يدخله النقص بحال فيؤمنوا بوجع ان مراده لك
وقوله فلما اقل اعاب قال لا احب الا فلين **ك** لانه كان قد علم انه يغيب تلخيصه لا احب الا بدوم
القرآن راي كوكبا وخوجه بفتح الراء وبالملة الهمة وبالملة الهمة وبالملة الهمة وبالراء الهمة وبالراء الهمة
بين لكان كها **و** **القرآن** راي القمر بازغا طالعا اول طلوعه جاز وخوجه بالملة الراء وبالراء الهمة
فالانفصال في لافه كخلافه اي كوكبا وبالملة الهمة وبالراء الهمة وبالراء الهمة وبالراء الهمة وبالراء الهمة
في كلمة فالفتح لا غير خور او ورائه ورائته او ما الى من اخذ القرانها وهو نظير الكوكب
في المواضع بقوله ليس له ربي ومن من القوم الضالين **ك** ونسب الضلال اليه لكونه
الى هدايتهم فلما راي الشمس بازغة قال هذا اي الطالع ربي هذا اكبر من الكوكب القوي فلما
رأى انهم لا يؤمنون بهم الدليل قال يا قوم اني ربي مما تشركون **ح** خبيثا **و** ما انا من المشركون
ح **القرآن** انا جوتي في الله مشددا لاني انا ان ادعت النون التي هي علامة الرفع في نون الوقاية
ومخففا على حرف نون الوقاية خفيفا اي لا جمع مشددا في كلمة وهي الحيم والنون فكان حرف نون
الوقاية اولى لزيادة ثقلها ولان بها حصل الثقل والنسيه على ان الفعل كان يكثر لكون الوقاية ولصفا
فقد جازوا غير ايد في قوله **و** نعمة الله عليكم وتقلونا اراذ تقولوننا في نون الثانية وليس الوقاية
وكذا اية مخزن ما هو ايد اوى والمعنى انا جوتي في توحيد الله وقد هلك في المرحبه وكانوا

قد جردوه ان يصيبه اصنامهم نسوة فقال ولا اخاف من الذي يشركون به الله في العبادة الا ان يساء
استثنى من الاول المعنى لا اخاف عبودي لم يقط الا في حال شبهة ربح شيئا حسن نزله في من جهة الجهاد
لا اخافهم الا في هذه الحال و منقطع ان اخاف ان يشركوني في حقهم وسيع علم ربي كل شئ علما حسن
تميز تلخيصه احاط علمه بجميع الاشياء فلا يندركون حسن فيعرفون الحق من الباطل وكيف اخافوا ان يشركوا
وهو لا يضر ولا تنفع تلخيصه لم يشركوا على الامن في محله ولا يشركون على انفسهم الامن في محل العطف ولا زال الا
لانهم يشركون بالله ما لم ينزل به عليهم سلطانا براهنا وقرى بضم اللام لغتان فاي الفريقين الى
فريق المشركين وفريق المؤمنين احق بالامن قالوا لم يقل يا وائمه خوفا من تركه الفسار ان كنتم تعلمون
تا صدق القول ان يزيد جرى على السننهم ما كان حجة عليهم فقالوا من عرف الله وحده واخلص له العبادة
احق بالامن من ان يشرك معه غيره ثم عرف اهل الاثر فضل الذين آمنوا ابتداء ولم يلبسوا ايمانهم
بظلم اي شركاء لذلك جاني الحديث عطف على المبتداء وخبر المبتداء اولئك هم الامم وهم
مهندون **كا** وان جعلت تقديره الى الفريقين احق بالامن الذين آمنوا ام غيرهم وهو مقول ليد
يقف على يعلمون في تلك الحاجة ابراهيم فومنه وهي من طاجن عليه الليل الى مهندون او حاجة
من رددت قد تفتت احر البقرة تحتنا اينناها ابراهيم حجة على قومه **القراءة** نرفع درجا
هنا يوسف متواضعا من تشا نصيب مفعول نرفع درجا من طرف رفع وغيره من فعل من جربا صافه
درجاتها فدرجا من مفعول نرفع حكيم عليهم **كا** ويعقوب **كا** لان كلا نصيب يقول هدينا
وكذلك ونوحا هدينا من قبل **كا** ومن ذرية نوح الى ذرية نوح لان نوح ولوطا مذكوران مع
وليسا من ذرية ابراهيم ونصيب داود عطف على نوح اي هدينا داود تلخيصه وذر ذرية نوح هدينا
جميع المذكورين بعد وهرون **كا** وكذلك اي نجرا ايناهو الا المذكورين نجرا المحسنين **كا**
والياس **القراءة** هنا صا دو البسيع بتشديد اللام وسكون اليا ومخففا بفتح اليا وسكون اللام لغتان

البسيع

ولو طاه **كا** وكلا فضلنا على العالمين **كا** ان نصبت محل من ابايهم عطف على كلا اي
فضلنا بعض ابايهم كانت هذه الوفوف كافية مع العطف تسامح الطول الكلام مستقيما **كا** من
عباده **كا** ولو اشركوا الى المذكورين مع جلالة قدرهم لم يجرط عن هم ما كانوا يعملون حسن
لعل علمهم خولن اشركت ليجرب عملك اينناهم الكتاب اي الكتب والحكم الفقه والعلم والنبوة
كا فان يكفروا بالاشياء المذكورة هؤلاء اهل حجة فقد كتبنا بها قومها هو الانبياء المذكورة
قل ان الصالحات ان جميع مؤمني بني آدم واليا في ليسوا بها متعلقة بكافرين واليا في كافرين بالله لتأكيد
التي والمعنى جميع من ذكره وفناء للايمان بهذه الاشياء وليسوا كافرين بها بل يحفظونها كحفظ الانبياء
ما يوصل عليه ثم امر تعالى ابايهم في التوحيد والصبر على المشاق دون الشرايع لانهما مختلفة فقال ههنا
افتد **كا** افتد به وعليه واقديته انجته وعلت مثل عليه والها في افتد للسكت **القراءة** يحفظها
وصلا استغنا به عنها وابتناها النبوة في المصحف ونبئت فيه على سنة الوقف وباشاها ووصلا لانها
للسكت وبكسرها النبوة واصلا وبصلتها بتبنيها لها بما هو اصل **ا** جعلت كناية عن المصدر حكى ذلك ابن
الانباري نحو هذا سراقه للقرآن يدرسه اي يدرس المدرس لان مفعول يدرس القرآن مقدم عليه
وكلمه وقف لما ساكنة تلخيصه لا يستلزم الا بهم وافاد الحصر تقديم المفعول **ا** اجل **كا** للعالمين **كا** و
قدروا الله حق قدره ما عرفوه حق معرفته ولا عظموه حق تعظيمه لانهم لو عرفوه وعظموه لا آمنوا
وحق نصيب مصدر لا وقف هنا لان قالوا اطرف لندروا المعنى ان اليهود ما قدروا الله حق قدره وقت
قولهم ومجادلهم النبي صلى الله عليه وسلم كفرا وانكارا للقرآن ما انزل الله على نبي من شئ **حسن** فقد رآهم
قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا حال من الكبار وهدى للناس **كا** لا يستلزم انك ما بعد
القراءة يجعلون فراطيس دفاتر مبددة تبدل ونها تظهرون بعض ما فيها وتحقون كثيرا مما

فيها من تحت محمد صلى الله عليه وسلم بالثاني لا يشك خطاها وباليائية وعلم نبيها يهود على لسان محمد صلى الله
عليه وسلم في القرآن ما لم تعلموا النور ولا آياتهم كما اوهموا ما لم تعلموا خطاها للمسلمين بعزيم
سنة عليهم فان اخبر عن قول من انزل الكتاب فالت الله **حسن** ان ذلك فيهم في حوضهم
باطلهم وجههم بلعبون **حسن** حال من ذمهم او حوضهم بخوض جعل في حوضهم كالا من يلعبون **القرآن**
ولكن لا ينجح بالخطاها وباليائية اجارا عنة صلى الله عليه وسلم امر الفريضة واول من حولها
حسن هم اهل ستر ولا يرضون غير ما نصب عطف على يوم موعود به بالكتاب وهم على صلاتهم المحسن
حافظون **حسن** وتزل في مساهمة حين زعم انه نبي يوحى اليه **او** في الشهادة حين قالوا لولم نقلنا
بما هذا **او** في عبد الله بن مسعود بن ابي السرح حين قال ان كان محمد صادقا فلقد اوحى الي طاهي الابد
ولم يالشركين من ذلك اسماء قبل الفتح والني صلى الله عليه وسلم امر الظاهر ومن اظلم ممن افترى على
الله كذبا مفعول لا فترى **او** مفعول له اوقال اوحى الى عطف على افترى وحل ولم يوح اليه
شي حال من صير الظاهر قال انزل الله **حسن** ولو ترى نظرون لا بعد وفيه حذف تعبير ولو ترى الحقاير
ان الظالمون متلاحضون في عمر ان الموت لا شدايد واصلاها ما غير الشئ والملايكه متداه
خير ما سيطروا ايدهم الى بسطوها الفصح الا فاح يقولون للمشركين يقولوا العذاب هم واولاها لهم
اخرجوا انفسكم **حسن** لتقضيها وجوان الحذف لول لرايت انرا عظماء او المعنى باسطوا ايديهم
بالعذاب يقولون للمشركين اخرجوا انفسكم اي اخلصوها من العذاب ان استطعتم ان جعلت اليوم
ظروفا لا يخرجوا وقت هذا واستانفت ما بعد فيقال لهم هذا القول عند الموت وان جعلت ظروفا من عذاب
الظالمين ان وقت على انفسهم فيقال لهم هذا القول بعد البعث غير الحق **حسن** انفسهم يقولون تستكبرون
حسن فلا تؤمنون فرائي وجدانا بالامان لا شافع جمع فردان كسكران **وقول** فردى كسكرى وفردا

متونا جعلوه اسما صحيحا نحو توائم وفردا ككلاين محل كما خلقناكم من نساء من نساء نساء
مثل **وقول** من فرائي **او** حال منها اي شبيهها انما خلقكم وتنصب اول مرة حفاة غزاة غزاة ظروفا
خلقناكم وتركتموها خولاكم اعطيناكم البعير ورا ظهوركم **حسن** في الدنيا بغير اختياركم وما نرى
معكم شفعا كما اى الاصنام الذين عمنهم انهم في شرك **حسن** في العبادة والعبودية **القرآن**
لقد قطع بينكم نصبا ظروفا اي تقطع وصدا بينكم ورفعا ما على تقطع والذين يكونون وصدا هجران الاضداد
وقول لقد قطع ما بينكم **وقول** فالفق الحجب والنوى اي شافها عن الورق الحضر بعد شهادتها والبراد
الحجب والنوى المعروفان **او** فالفقها خالفها مخرج الحي الى الحيوان والناي الى الناي من جنس الحيوان
الميت من النطف والبيض والحجب والنوى لا وقف هذا لان ومخرج الميت هو غير الحيوان والناي عطف على
فالفق الحجب وهي جملة ميتة فالفق الحجب والنوى لان فالفق الحجب والنوى كخرج الميت من الحي **حسن** ذكر
اي الحجب الميت الله فاني لو فكون **حسن** فكيف تفرقون عن الحق الى ضلته **القرآن** فالفق الاصباح
حسن بكسر الهمزة مصدر سمي به الصبح **وقول** ففحقا جمع كفيلا وفاقا والمعنى شاق غود الصبح على
الليل **او** فالفق الاصباح وهي الغيش اخر الليل عن الحجاز **او** فالفق حافظة وجاعل الليل سكا سكونا
فيه وكما استكن اليه وفيه وسيتا شرب سكر **القرآن** وجاعل وزر على ورفع الليل وجرا الليل اضافة ونصب سكونا
يجوز ان يجعله سكونا وجعل فعلا ونصب الليل مفعولا **وقول** فالفق وجاعل الليل نصبا مدحاه ونصب الشمس
والقمر بمضراي وجعل الشمس **وقول** بالجر عطفا على لفظ الليل ورفعا ابتداء اجزاها مجزوا الى الشمس والقمر
مجزولان حسبا **حسن** المعنى جعل لهما سارا لا تخاوانا بها بحساب معلوم تعرف بذلك الا وفان والحسبا
بضم الحاء مصدر حسبت بفتح السين وبكسرهما مصدر حسبت مكسورا ذلك اي شربها بالحساب المعلوم تقدير
العزيز العليم **حسن** فظلمات البر والبحر **حسن** يقوم يعملون **حسن** **القرآن** فبستفتح الفاق اسم
مكان **وقول** مصدر بمعنى استغفار ورفعته ابتداء اي فلكم مستغفرا **القرآن** ومستودع **حسن** فجمع الدال لا عند

سكن

لضعف عقله ونقله ولقد صح انه صلى الله عليه وسلم قال انكم لن ترو ربكم حتى تموتوا وقال لعل عايشته من ربه
 ان محمد اراى ربه فقد اعظم على الله الغيبة وهو اللطيف الخبير الموصول اليهم الخبير برفق وسهولة الخبر
 اصل اللطيف في النظر في الاشياء لطف الشيء ولطف الله به ولطف لغيره ان قل جام بصائر حج على صدى
 من ربح من ابصار عرفها وامر بها فلنفسه عمل وفرض عني عنها فلم يعرفها ولم يعرفها فعملها
 على نية عني ولها ضرر وما انا عليه كحفيظ **ح** احفظ عليكم اعمالكم ان على الاطلاع وكذلك
 فصرف الالباب ان يسيها وجوابه ليقولوا اخذون ذل عليه تصرف اي ليقولوا درست تصرفها
القول والست الف اي قارات اهل الكبار ان عنيهم واغاثوا نكحوا غاثة عليه قوم اخرون ودرست
 بفتح التاء وسلكوا السبيل اي ذرات كماله وليس حيث بالقدان بها وفتح السبيل وسلكوا الناي تحت هي
 درست لا تخرجها المعنى هذه الاخبار قديمة لا اعتداد بها **وقرئ** درست بضم الراء بالغة عظم درستها درست
 محو كاي قريت ودارست الالباب المراد اهلها اليهود اي دارست اليهود والنبي صلى الله عليه وسلم ودرست
 اي محو صلى الله عليه وسلم ودارسان اي في قديمان لخصه ومثل ذلك التصريف تصرف الالباب ليعبروا
 وليقولوا درست ولينبئني اي القرآن لدراسة الايات عليه **او** تصرف الالباب ليقوم بعمل الحق
 بل الما طرقت شعركم ويسمى اخرون الفرق بين الامم الاولى والثانية ان التصريف لم يكن حقيقة لاجل
 القول انما كان لاجل التبيين ولكن لما كان عاقبة امرهم القول حسن غطف ولينبئني على يقولوا درست
 امر صلى الله عليه وسلم بانماج القدر ان قيل انبع ما اوحى اليك من ربك **ك** نصبت حال
 من الضمير المرفوع في وحي وحل الاله الا هو حال من ربك منفردا **او** لعل له لانه اخبر ان
 به اتباع الوحي واعرض عن المشركين **ح** لا تجادلهم وما انت عليهم بوكيل **ح** لما نزل انهم
 وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون لنتنهين يا محمد عن سب لقبتنا اولسبنا ربك
 نزل ولا تسبوا الذين يدعون اى المدعوين الهه من دون الله والمراد الاوثان

فيسبوا نصبت جواب النبي اي فتنبت المشركون الله عدوا مفعول له **او** مصدر في موضع
 الحال اي طالما واعتدا **وقرئ** بضم العين وتشديد الواو مصدر ايضا عدوا وعدوا وعدوا وانا وكما
وقرئ عدوا بفتح العين بمعنى اعتدا ومجال بغير علم **ح** جاهل حال يؤكده ولما كان سب الله سببا
 لسب الله قال صلى الله عليه وسلم عندئذ ولما لا تسبوا ربك وهو اعنى سبب الالهة وان كان طاعة لاهله
 الى نفسه اعظم منه ولا ينبغي ان ينهى عن شيء يكون للنبي سببا لكونه معصية اعظم من النبي
 ومجال الكاف نصبت من كذلك يتا مقديره ومعناه مثل ذلك لتبين بينا لكل امتية من الكفار
 عملهم فيها هو المشركين عبادة الاصنام وغيرها من الشر فينبغي لهم ان لا يعملون **ح**
 يعجزهم باعمالهم ويجازيهم عليها لما طلب فريش منه صلى الله عليه وسلم نزل الملائكة واحيا الموتى وحلفوا
 انهم يؤمنون عند ذلك كان المؤمنون يحزون في كل يوم المشركون نزلوا فاشتموا بالله كل
 ايمانهم او كما ينسب به لين جانتهم اليه ليوم من بها **ح** يا محمد قل انما الايات عند الله
 لا عندى وهو القادر على الخي بها لا انا وما استفتهم متداخرون وما تبشعهم لوقف هنا
 تام على الفذارة باستيناف ما بعد وكان قرا مكة ليستحسنونه فيكون يشعهم المؤمنين
 فاللفظ محذوف تقديره وما يدريكم ايها المؤمنون ايمانهم ثم يتبدى انها اي آية المقترحة
 ان ايجان الكفار لا يؤمنون **ك** سبق على عدم ايمانهم ولا يوقف على شعورهم على الفذارة
 بفتح ان بمعنى لعل عن الخليل ابن المسوق انك تشدري لما شئنا فالمفعول الثاني ايضا محذوف **وقرئ**
 لعلمهم اذا جانتهم يؤمنون **ح** تجعل ان ومعها المفعول الثاني في يكون الضمير في شعورهم المؤمنين
 وفي يؤمنون الكافيرين لا زائدة اى ما يدريكم انهم يؤمنون **او** ليست لافا يده ومثله في فاذ
 لا واثباتها قوله ابا جوده لا الخوا يستعمل به نعم من في لا يمنع الجود فاقبله
 بنصب الجدل جبهه فمن نصب جعل لا زائدة بنصب الجدل باى اي الجوده والجل من جواضاف

وحيو الخلفه فاعلموا لا هو الخلف
 ح

لا الى الخوا والفراة ايضا يؤمنون بالنا حطابا للكا فيرون فيكون الصبر ان الكا فيرون **وقري** اذا جاءكم لا
يؤمنون بالبا عينة بلخصه اذا جاءكم اليان لا يؤمنون بل على فلو نقبل اقل هم بان خولهم وحول
بينهم وبين الايمان وخيل بصارهم بصارهم عن مشاهد طير الهداية فلا يؤمنون عند نزول الايات كما
لم يؤمنوا به ايما جاءهم من الايات المتقدمة كالتفريق القرد وما مصدرية والكاف صفة مصدر محذوف
اي قريبا من كفرهم اي عاقبتهم عفوته متساوية لمصينهم اول مر لا طرف من ان المعنى في كل يوم من الاول
محرران موسى فذلك لا يؤمنون بمحرر انك **ولورد** والى الدنيا لقلنا افيدتم وبارهم عن الايمان فلم
يؤمنوا كما لم يؤمنوا بالمحرف قبل الموت بلخصه لو وجدوا ما طلبوا لم يؤمنوا كما لم يؤمنوا بما عاينوا ويدرهم
في طغيانهم كغيرهم يعني **فان** يترددون عهدة لا يصرون لم يترددوا على لا يؤمنون لعطف ونقلب افيدتم
عليه وكذلك نذرهم ونذير وما يشعرون انهم لا يؤمنون وما يشعرون اننا نذرهم **وقري** ونقلب يذرهم اي الله **وقري**
ونقلب افيدتم **وقري** ويدرهم مستكون را خفيا **وجزم** عطف على يؤمنوا **حزب** ولو اننا نزلنا اليهم
الملائكة وكلهم الموتى طالبوا وحشربنا اي جعلنا عليهم كل شئ طلبوه **القرآه** قبلنا بكسر القاف
وفتح اللام اي معانية فضبه مصدر في موضع الحال وبضمها جمع قبيل كرفع وعرف اي فوجا فوجا فضبه حال
من كل وان كان نكته لما فيه من الغوم **وقري** بضم القاف وسكون الباء خفيا **وقري** معنى الترانز ولما بوزن ليعتد
قبلا وقبلا وقبلا ومقابلته معنى المواجهة بلخصه لو جئناهم بالملائكة قبلا قبلا لطلبوا وراوا ذلك معا
كما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله استنشا منقطع **ار** متصل اي ما كانوا يؤمنوا الا في حال مشيئة الله تعالى
ولكن اكثرهم اي الكفار يجهلون **حزب** يجهلون انهم يؤمنون عند نزول الايات **ار** المؤمنين يجهلون
ان الكفار لا يؤمنون فيطلبون نزول الايات ليؤمنوا ثم صلى الله عليه وسلم فقل له وكذلك جعلنا
المفعول الثاني لجعلنا لكل نبي اول عدو او نزل نعدوا شيئا طين **ار** عدوا وشيا طين مفعولا
جعلنا فلعل بني نعت عدوا فندم عليه فضبه حالا المعنى كما جعلنا لك عدوا فلذلك جعلنا لمن نعدى من الانبياء

انما من الناس والجن والانس شيئا طين كما ان الجن شيئا طين وكل غات شيطان قال صلى الله عليه وسلم لا يدر هل
تعود من شيطان الانس قالوا لا شيطان قال هم شر من شيطان الجن مجاهد اذا اعدا المؤمن شيطان الحرب
ذهب الى شيطان الانس فاغراه به ما لك بين يدي شيطان الانس استدل على من شيطان الجن لا يدر اذ يعود
بالله ذهب عن شيطان الجن وشيطان الانس يعني فمجرى الى المعاصي عيانا وله وقف هذا الفصل محل
لوجي بعضهم الى بعض جاء من شياطين **ار** صفة لعدوا المعنى يؤسوس ويغري شياطين الجن الى شياطين
الانس والجنس خرف القول موهبة ومنه غرور **ار** حس خدعا ونصبه مصدر **ار** مفعول له ولو
سار بك ما فعلوه اي لا يحا من الذخيرة والغرور وعدا الانبياء فلهم وما يفعلون **وقري** وهذا
منسوخ لا يجب الوقف على غرورا وله على يعتدون ان عطفت ولتصغي اليه الى الجمع على غرورا الى لغويا
ولتصغي **القرآه** بكسر اللام وهي لام الصبر **وقري** يا سكا بها خفيا وليست بلام **وقري** ولتصغي محو
المعنى جعلنا ذلك لتبيل افيد الكافرين اليه وليقتروا اي يكسبوا من الدين ما هم مقترون **حزب**
وتسبب فغير الله مفعول ابتغى حكا حالا من غير الله لانهم كانوا قد طلبوا منه فاضيا يعني بينهم
المعنى اطلب غير الله كما ينبغي وسبب وهو الذي انزل اليكم الكتاب اي القرآن مفصلا حال اي متبنا
فيه الحق من الباطل **القرآه** منزل مشددا مبالغة لانه نزل حكما وخفيا لانه نزل مرة واحدة الى بيت العزة
المعنى العالمون يعلمون ان القرآن منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين **حزب** الشاكن في خطاب
له صلى الله عليه وسلم والمراد امته **ار** لا تكونن من الشاكن ان العلماء يعلمون ذلك **القرآه** وتمت كلمة ربك
بالعبد الوعبد والتجلي والتعظيم مفرد الرادة الجسد وجمعا صا وعللا **حزب** طالان من ربك **ار** مفعولان
له العليم **ار** لما جادوا النبي صلى الله عليه وسلم في اكل الميتة نزل وان تطع اكثر من في الارض
يفضلوا عن سبيل الله **حزب** يصر فكل عن ربه لانهم لا يتبعون الا احوالهم بولك ان يتبعوا اي
الكافرون الا الظن لتقليد اباهم وان هم الاخر صون **ار** يكرهون في قولهم وفعلهم ومن استقام

قالوا

بنى عبد مناف في الشرف حتى صرنا لقوتنا ههنا قالوا ما نبي لن نؤمن به حتى ياتنا وحى كذا يات منزل
واذا جاءهم آية دالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم كن نؤمن حتى نؤتي مثلها أو نرى
الله **ثم استأنف منكرا منهم لا يصحون للرسالة فقال الله أعلم حيث يجعل رسالته** **حس**
مفردا وجمعيا وجبت مفعول به العالم فيه خذوف تقديره يعلم موضع رسالته ولو كان ظرفا لكان المعنى الله
يعلم في هذا المكان كذا وكذا وليس بالعرض للخصه هو يعلم مكانا يضعها فيه ثم قال تهتدوا سبيبت
الذين أجروا من الكفار صغارا وهو أن عبد الله في الآخرة وعذاب شديد الأسر والنكاح
النار بما كانوا يملكون **حس** في الدنيا فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره ويؤلفه ويوجهه
للاسلام **حس** ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا لا ينور قلبه ولا يفقه لقوله الاسلام
والدخول فيه **القراءة** ضيقا مشددا لأنه الأصل كسيرة خفقا وخفقا وجوبا ليسر الرافعة ضيقا وفجرا
مصدرو وصف به كالدفع **حس** وجرحه وهي الشجوة لا تصل إليها الرابعة المعنى لا تسيل إلى هدايته مما يصعد
في السما **حس** **القراءة** يصعد خفقا من الصعود ويصعد مستقبلا تصاعدا غمضا في الصاد يصعد
بشديد الصاد والعين يتفعل **وقرى** يصعد من الصعود تخيصة تمنع إيمانه بالصعود إلى السما كذا الجعل
يجعل الله الرحمن الخذلان والعذاب **حس** الشيطان سلطان على الذين لا يؤمنون **حس** وهذا الذي
أنت عليه يا محمد صراط ربك مستقيما **حس** حال من صراط ربك لو أنه لقوم يذكرون **حس** ان
استأنفت ولم ينصب ما بعد حال من ضمير يذكرون وخج صفة قوم وهو طهر إذا السلام إلى الجنة
اصطفى الله شرفا لها **حس** لأنه يسلم على من دخلها ويسلم من آفات مما كانوا يعملون **حس** بسبب أعمالهم
القراءة ويوم يحشرهم فيها والثاني من يوم يشر في الفزاق وسبابا بالنور وبالي غيبة تقديره وذكر يوم
عشرهم جميعا ثم يقال يا معشر الجن اي الشياطين قد استكثرتم من الاسلام **حس** باضلا لكم اباهم
وقال وليكم اي اديا الشياطين من الاسلام الذين اطاعوهم **حس** استمع بعضنا بعضا

هذا هو قوله
يؤتي مثلها
أو نرى
الله
ثم استأنف
منكرا منهم
لا يصحون
للاسلام
والدخول
فيه
القراءة
ضيقا
مشددا
لأنه
الأصل
كسيرة
خفقا
وخفقا
وجوبا
ليسر
الرافعة
ضيقا
وفجرا
مصدرو
وصف
به
كالدفع
حس
وجرحه
وهي
الشجوة
لا تصل
إليها
الرابعة
المعنى
لا تسيل
إلى
هدايته
مما
يصعد
في
السما
حس
القراءة
يصعد
خفقا
من
الصعود
ويصعد
مستقبلا
تصاعدا
غمضا
في
الصاد
يصعد
بشديد
الصاد
والعين
يتفعل
وقرى
يصعد
من
الصعود
تخيصة
تمنع
إيمانه
بالصعود
إلى
السما
كذا
الجعل
يجعل
الله
الرحمن
الخذلان
والعذاب
حس
الشيطان
سلطان
على
الذين
لا
يؤمنون
حس
هذا
الذي
أنت
عليه
يا
محمد
صراط
ربك
مستقيما
حس
حال
من
صراط
ربك
لو
أنه
لقوم
يذكرون
حس
ان
استأنفت
ولم
ينصب
ما
بعد
حال
من
ضمير
يذكرون
وخج
صفة
قوم
وهو
طهر
إذا
السلام
إلى
الجنة
اصطفى
الله
شرفا
لها
حس
لأنه
يسلم
على
من
دخلها
ويسلم
من
آفات
مما
كانوا
يعملون
حس
بسبب
أعمالهم
القراءة
ويوم
يحشرهم
فيها
والثاني
من
يوم
يشر
في
الفزاق
وسبابا
بالنور
وبالي
غيبة
تقديره
وذكر
يوم
عشرهم
جميعا
ثم
يقال
يا
معشر
الجن
اي
الشياطين
قد
استكثرتم
من
الاسلام
حس
باضلا
لكم
اباهم
وقال
وليكم
اي
اديا
الشياطين
من
الاسلام
الذين
اطاعوهم
حس
استمع
بعضنا
بعضا

وانت بعض بعضا واطاع بعض بعضا **حس** انتفاع الامر بهم هو ما كانوا يلقونه إلى السعة والكتمان
او هو قول الرجل إذا نزل محوفا اعود بسيد هذا الوادي من شفها فوميه فينبئ في جوارهم واستمع
الجن بهم اعترافهم بذلك فيردون سرفا في قومهم في يوم القيمة يقولون اعترافا بالبعث وبلغنا
اجلنا الذي اجلت لنا **حس** قال النار مثواكم خالد بن زيد فيها لما شأ الله **حس** **حس**
او هو استئذان الزمان **حس** المكان **حس** العذران لادلة خالدين عليها اي خالدين في كل زمان اكا قدر ما بين
التخزين **حس** خالدين في مكان وعذاب مخصوصان الا ان يشأ الله فليعلم الى غير هذا **حس** هو في محصور علم
الله انهم يؤمنون فخرجون من النار فما معنى من حكمه عليهم **حس** ثوبى بعض الظالمين بعضا شياطين بعضهم
على بعض ابن عباس اذا اراد الله يقوم خيرا واولى عليهم خيرا **حس** واذا اراد الله يقوم شررا واولى عليهم شررا **حس**
يجعل بعضهم اولي ببعض يوم القيمة بما كانوا يكسبون **حس** فتم قيل نوحا اليك انك رسل منكم
الفضائل ارسل الى الجن منهم طاهرا لا يفسدوا الرسول الا ناس خاصه ومن الجن نذر يلقونهم ما يستحقون والخطا
للاشر وان ناولها اللفظ يخرج منها الملولو ويندرونكم لقا يومكم هذا **حس** فتم جوابا للاستفهام
فلا واعترافا قالوا شهدنا على انفسنا **حس** ان قد بلغنا في موطن تعرفوا السببهم واخرجهم وشهد
عليهم جوارحهم وعرضهم للحياة الدنيا فلم يؤمنوا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين **حس**
قالوا لو ردت الشهادة عما كان الاولى حكاية لقولهم والثانية دم وخيطه لهم وجوز ان تكون الاولى اجبارا
عن التبليغ والثانية عن الكفر ذلك المذكور من بعث المرسل والغيب هو خبر مبتدأ اي الامر ذلك ثم قال عللا
ان لم يكن ربك وان مصدرية واللام مقدرة معناه اي الامر ما ذكرنا لك لا تنفك كون بك مهالك القرى بظلم
او تخففة من الثقلية اي ان لسان والحديث لم يكن ربك **حس** يدل من ذلك غموض قضينا اليه ذلك الامر ان
دابر هو لا يقطع وحل بظلم حاله تعالى لا يهلك احدا الا بذنب والذنب لما يوجب جديدا لا يبرئ العفى
وهما انما يوجران بالرسالة اثباتا للحجة بخصه لم يهلك قرية واهلها عافونا **حس** ولكل من العالمين

خارجا عما عملوا **ح**ا من الثواب العقاب **القرآن** عما يعملون **نا** بالنا واليا **القرآن**
 انما نؤعدون من البعث والجزاء **نا** وما انتزعت من **نا** ما تنزى عن في الشئ والعجز في فاني
القرآن اعلموا على ما كانتكم اي فونكم وحالكم مفردا وجمعيا الى عامل على كائني ايضا والمكانة مصدر
 مكن وتكون بمعنى المكان لخصه استواء على كثر فاني ثابت على الاسلام وهذا التهديد فتشوف تعلمون
 لا فون هذا ان جعلت من فكون له عاقبة الدار **ح**ا الجنة بمعنى الذي منصوبه تعلمون فان فون
 من يتلا بمعنى ان حسن الوقف على تعلمون **القرآن** تكون بالنا واليا انه لا يفتح الظالمون **ح**ا كانوا
 يعملون نصيبا من رزقهم وانما لهم نصيبا منها لا منها بهم وللمساكين نصيب لهن من رزقهن فما سقط
 من نصيب الله في نصيب الله من رزقهم فما سقط من نصيب الله في نصيب الله رزقهم نصيب الله منهم ويقولون
 هي حصة ويقولون هل ننبئهم رزقهم وهل لشركائنا **القرآن** نعم الراي فحقها القيان وهو
 القول من غير حقيقة فكيف حالهم يجهل فكل ما كان لشركائهم فلا يصل الى الله اي الى الجاهل
 التي كانوا يصرون نصيب الله اليها وما كان لله فهو يصل الى شركائهم **ح**ا الى ما كانوا يصرون نصيبهم
 اليهم ساما يحكون **ح**ا **القرآن** وكل ذلك من الكفر من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم يفتح الراي
 والبا ونصب قتل مفعول لا صريحا وجرا اولادهم اضافة ورفع شركا قاعلا من بكسر الهمزة وفتح القاف
 مفعول من الجهول ونصب اولادهم مفعول قتل وجو شركائهم اضافة القتل اليهم ففصل بين المصدر والاضاف اليه
 بالمفعول هم الاولاد وتنبه من الكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم وخو هذا ما روي عن اي الحنين
 واجتمع به ابو علي على هذه القراءة **رج** الفلوس الى مرادة **نا** قال ابو علي قد جاء في الشجر افضل على حرام فراه
 واستدل بطريق **نا** نطقن بحوزي المراجع لم يرفع فوايد به من قريح القسي الكاين ثم قال هذا ان البينان
 مثل قراءة ابن عامر الا ترى انه فضل فيه ما بين المصدر والاضاف اليها كما فضل ابن عامر بين المصدر وما حله ان
 يكون مضافا اليه هذا مستطوره كما ان علي وخو قراءة ابن عامر ما قرئ في تحسين الله خلف وعنه وسيله نصب

من من
 نصيب الله الصبيان

وعنه وجرد سله وزعم بعضهم ان قراءة ابن عامر لو كانت في مكان الضرور وان هو الشعر لكان شحا مرددا
 كما شج وردد في الفلوس الى مرادة فكيف الكلام المنثور فكيف في القرآن المعجز بحسن نظمه وحواثه
 ثم قال الذي حمله على ذلك ان اي في بعض المصاحف شركائهم ملتوبا بالياء ثم قال لو قرأ عجز الاولاد والشركاء
 لان الاولاد شركاؤهم في أموالهم لو جد في ذلك مذو حجة عن هذا الارتفاع قلت هذا اللفظ شعر ان ابن
 عامر قد ارتكب محظورا وان قرأه قد بلغت من الذم والفتنة مبلغا لم يبلغه شئ من خارج كلام العرب ولا
 اشعارهم وانه غير ثقة لانه باخذ القراءة عن المصنف حسب ما جازها عن الشراح ومع ذلك فيستدل بالنتي
 الله عليه وسلم لان اساده من قبل النبي صلى الله عليه وسلم وانه جاهل بالقرينة ومن هو لذلك فكيف يجوز
 ان ينقل عنه شئ من القرآن بل شئ من حديث النبي صلى الله عليه وسلم بل شئ من الشعر وكان يجب على علماء الآثار
 رفض هذا الرجل ورفض جميع قرائته حيث لا يثبت اليها ويصير جواب ذلك في كتبهم كقول اهل الجرح والعدول
 وليس الطعن في ابن عامر طعنا فيه وانما هو طعن في علماء المصار الذين جعلوا اجزاء القرآن السبعة المرحية
 قرائتهم المختارة وفي القفا الذين يعاصرونهم حيث لم ينكروا عليهم وناهيك عن عا لهذا الذم ولم انتظم في
 سلكهم اجماعهم عليه وعلى جعل قرائته احدى القرآن السبع وانهم يقررونها في محاربهم ويقررونها
 الله اكره من ان يجمعهم على الخطا قال ابو حريز وغيره لم ارا احدا يحمل قرائته الا على الصحة والسلامة ولذلك
 خروا ايضا فالقرآن يحكم بصحة بل يتواتر فكيف يستدل عليه بما لم يتواتر بل بما لم يصح نقله بل بحمل
 القابل والناقل وما مثل هذا الا مثل من يروى تركيبة العدل شهادة غير العدل هذا هو الالة الضال في
 بذي حمران يستدل بما لم تثبت صحة ما ثبتت صحة بل يستدل به على سبيل الابتناء والاعلام
 ان هذا مشهور في كلام العرب فقراءة ابن عامر اصل يستدل به لاله وكذلك كما شابهها في صحة النقل وغيرها
 العربية لما تقدم ولان العلوم الطبية ليست عليها بوجبة لا جاد الحكم بل هي تغليب الحكم الموجود وهذا
 الحكم قد وجد كذا وصح وليس ما ذكرته مخوف لاجماع الهواة لانهم يعتبرون بصحة نقل هذه القراءة لانهم

حاشا على علماء الآثار
 انهم لا يثبتون ما لا يثبتون

في تعليمها وايضا فهم يحبون ان القرآن ينزل بلغته العرب بعصم توله تعالى فانا عبرنا غيره
عوج فلو كان كازم كان فانا عبرنا غيره في اخرج فحب عليهم انهم اذا وجدوا فيه شيئا لم يجدوا في كلام العرب
ان جعله لغة للعرب حكمهم بعرضه ونقد روفهم على جميع كلام العرب فانه او طعن الجاهل بعلة الحكم لا يكون الجوا
في صحة ذلك الحكم ولا يجوز **وقري** بن محولا ورفع مثل مفعول زير ورفع شركا دم كانه قبل من رتبة قبل شركا
اي نينه شركا دم والمعنى ان النساطين رتبوا للشركين واذا البنات واصبوا اليهم لطاعتهم باهم الحكمي كان
الرجل علفا ن ذلك كذا وكذا اوله البهرون احدهم وهذا تيرين الشياطين **او** الشركا سديده الاصنام لانهم كانوا
يحسنون للشركين ذلك ليردوه ويهملهم بيا فاعلم في الذي هو الهالك وليكسوا ليحاطوا اعليهم
ديهم **كا** ويدخلوا عليهم الشافيه وكوشا الله ما فاعلوه ما فعل المشركون الفل ولا النساطين والشرك
الذين من وما ذكر قبل يغفرون **حسن** يخلفون من الكذب **القرآن** **حجر** **كا** يفسر الحاي حرام ويوصف به الوا
والجمع والذكر والاني **وقري** بقم الحاي وخرج بمعناه المعنى انهم كانوا يعنون اشيا لا كنههم وحرمونها ويولون
لا يطعمها الا من تشاء من النساء والرجال بدمهم والعامر في اخواني حرمتم ظهورها فلما نزل حب
والعامر نديج على اسم اصحابهم لا يذكر ان اسم الله عليها فقسوا انعامهم انفسا ما قسم حجر وقسم لان
يركب وقسم يدج لعبد الله تعالى يستود ذلك الى الله تعالى افتر اعليه **كا** مصدر **او** مفعوله يغفر
حسن وقالوا ما بطون هذه الانعام اي الجاير والسوايب فما معنى الذي قبله اخبره خالصة
ولست خالصة من الة كماله **او** جملة على المعنى لان ما بطون الانعام انعام **وقري** خالصة نصا مصدر
او حال خبر المستدرك لذكورنا والعالم في الحال في بطون من معنى الاستعداد وذكروا وعجزهم رد الى
لفظ **ما وقري** خالصة على الاصل وخالصة اضافة **القرآن** **وان** تكرر مؤنثا مبتدأ فاعلان تامة وموقفا
ليضا ونصب عينه اي ان تكرر ما في بطون مستدركه ارفع مبتدأ لان المستدركه وليست واحد فكان تامة المعنى
ما ولد من الاجنة جيا يحض بالرجال ما ولد منا وهم اي النساء والرجال فيده في الخارج من البطن **او**

في
الاجنة
فكان المقصد

الفهم يرجع الى لفظ ما شر **كا** **شوا** **سيج** **ويهم** **وصفهم** **كا** جزا وصفهم الكذب على الله تعالى
انه حكيم **عليه** **القرآن** **قلوا** **اولا** **اي** هو مخفيا ومثلا نزلت فمن كان يبدل النيات اجبا سفها
مصدر **او** مفعوله ومحل يغفر علم حال اي جعلها من افتر على الله حيث قالوا امرنا بذلك مهند
ما **ان** **شاجات** **معروشات** **منسطة** **على** **الارض** **كالطبع** **وغير** **معروشات** **تامة** **على** **ساق** **كالخيل**
او **المعروشات** **ما** **دع** **كالكرم** **وغير** **معروشات** **ما** **دع** **او** **المعروشات** **من** **الانث** **الناس** **وغير** **المعروشات** **ما** **دع** **الناس**
مختلفا الكله اي ثمر الخيل والزرع من الطعم والحجج والراعية ونصب مختلفا حال مقدرة لانه وقت لا يشاء اكل
بها وغير متشابه **كا** **ثم** **اباح** **الاكل** **من** **الثمرات** **اول** **ما** **بند** **وافعال** **كلوا** **من** **ثمر** **واذا** **الامر** **القرآن**
وانوا **احقه** **يوم** **محصار** **كا** **افزع** **الحا** **ولسرها** **الغناز** **والمراد** **بحقه** **الركوة** **المفروضة** **ان** **جعلت** **لا** **بنة**
مدينة وان جعلت حكمة فالمراد ما يتصدق به على المساكين وقت الحصار والقولان مفعولان وكان ذلك اجبا
ففسح بالوكوف **او** **نسخ** **الركوة** **كل** **اي** **بنة** **نفقة** **في** **القرآن** **والمعنى** **تصدقوا** **امما** **اعطيتهم** **ولا** **تسرفوا** **كا** **في**
باجاز **جميع** **المال** **المنعطف** **انه** **لا** **حب** **المسرفين** **حسن** **قالوا** **ولا** **اجنة** **لان** **حولة** **ما** **يجل** **عليه** **وقرنا**
نصب عطف على جازي وان شافا من الانعام ما يجمل عليه وما يغفر للذبح **او** **ما** **يفرش** **من** **اصوافها** **واو** **بار**
وان **جعلت** **ومن** **الانعام** **جملة** **معطوفة** **على** **جملة** **حسن** **الموقف** **على** **المسرفين** **ولا** **تبعوا** **خطوات**
الشيطان **كا** **عدو** **مين** **حسن** **ان** **نصبت** **ثمانية** **ارواح** **بمصرف** **تفريق** **كلوا** **الحج** **ثمانية** **خريف**
المصاف **واقم** **المصاف** **لبي** **مقامه** **ولا** **يحسن** **ان** **نصبت** **ثمانية** **بدلا** **من** **حولة** **وقرنا** **والارواح** **جمع** **روح**
والمراد **الذكر** **والاني** **يقال** **لواحد** **روح** **اذا** **كان** **لا** **يفك** **عن** **الاجزا** **اجلها** **اولا** **ثم** **فصلها** **ثانيا** **قال** **من**
الضان **اشين** **اشين** **بدل** **من** **ثمانية** **ثم** **عطف** **عليها** **بقية** **الثمانية** **والمعنى** **من** **الضان** **ذكر** **واثنى** **ومن**
المعز **اشين** **ذكر** **واثنى** **القرآن** **بفتح** **العين** **واسكانها** **الغناز** **لما** **كانوا** **ان** **يجز** **مولى** **كون** **الانعام** **وثاني**
انها **كانت** **تقدم** **في** **السوايب** **والجاير** **يرزق** **امر** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **ولم** **وانكار** **اعليهم** **قال** **الذكر** **من** **الضان**

السد

حقه

والعوض بقوله **حرم أم** **الأنبياء** منها ونصب أيضا بحرم ما من أمها اشتملت عليه ارجاء الام
 منها ايضا وكذلك الكلام في الابل والبقر نبيوني بعلمهم انفسهم الى ما حرمتم تحقيق ان كسبوا
كان ان الله حرمها ولا يحل لغوا له من الكدرين لانه اعتبر من المعز وذا تاييد التعليل وسأله
 في بني النضير وكذا الحكم في كل اعتراض واجمعوا على ان الكدرين لا يهاجمون استنفهام دخلت على من الوصل
 من الاستنفهام فالحبر منه فقال صلى الله عليه وسلم لم يتركين انكم حرمتم اصنافا من النعم على غير اصل من
 حاكم النعيم من قبل الذكرا من قبل الانثى فاجب صلى الله عليه وسلم لانهم لو قالوا اسبب الذكور
 جميع الذكور واسبب الانثى تحريم جميع الاناث وبسبب اشمال الذم لحرم الكل لان الذم
 عليه لم يخصه احرم عليكم ذلك لم يمتنع هذا الحكم لانكاره وامر بعينه بالنعى بالنعى حضورا
الحكم **الله** **بهذا** **حرم** **النخيل** **وهذا** **الجميل** **لم** **يمن** **اظهر** **من** **افترى** **على** **الله** **كذبا**
ليصل **الناس** **بغير** **علم** **ك** **والمراد** **عز** **وبن** **لج** **رفعة** **ومن** **عده** **الطالبين** **والقراء**
الا **ان** **يكون** **بالنوا** **والياء** **مستند** **نصبا** **وبالياء** **غيبه** **ورفع** **مئة** **كان** **نامه** **لخصه** **لا** **يجز** **ما** **وجي**
ان **سيما** **حرم** **ما** **اورد** **ما** **استفوج** **ما** **مستوبا** **لا** **الكبد** **والطحال** **الدم** **المختلط** **طبا** **لحم** **كان** **نوا** **الكل**
 وما دياهم عذبة لولا هذه الآية لتبع المسلمون من العروق ما سبغ اليهود او لجر خنزير فانه
 ربح اي حرام او فسقا عطف على لحم خنزير ويحل اهل لغبر الله به **حس** **بالمذبح** **نصب**
 فسقا وسمى فسقا لذيهم اياه على اسم غير الله تعالى اكثرهم ان السنة حرمت غير المذكور في
 الآية ان عباس بن موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وحلب من الطير فمن
 اضطر الى اكل شيء من هذه الحرامات فاكل فان ترك غفورا **حرم** **لا** **يؤاخذ** **القراء** **حرم** **ما** **كل**
 في ظفر **وقري** **سكول** **لما** **وقري** **يكسر** **الظا** **وسكون** **لما** **والظفر** **لا** **انسا** **ز** **غيره** **وهو** **ما** **يلون** **في** **طرف**
 الابدري والارض لم يسمي بعض خفا وبعض خافا وبعض خليا وبعض ظفرا والامر دهنما ليس بمفروق الاصابع

للمحكمة

كاليط والابل والنعام **او** **كل** **ذي** **خيل** **من** **الطير** **او** **جائز** **للدواب** **تقطف** **على** **كل** **ومن** **البقر** **والغنم**
 حرمنا عليهم شحورهما اي حرمنا على اليهود كل ذي ظفر وجميع شحوم البقر والغنم وهي الشروب
 وشحوم الكل الى ما حلت ظهورها انما علق بالظفر والجنب من داخل او الجوانب الى المصابر عطف
 الظهور وفي رفع اي ما حلت من الشحوم **او** **على** **ما** **في** **نصب** **فالمراد** **نفسها** **او** **على** **الشحوم** **فحرم** **او** **ما** **اجلط**
 بظفر **ك** **هو** **شحم** **الآلية** **لما** **فيها** **من** **العظم** **ذلك** **اي** **الجرد** **وهو** **يحريم** **الطيات** **حينما** **هو** **بغير** **سب**
 ظاهرها كانت حالها لم تلمسها اجزمت عليهم **وانا** **الصادقون** **حس** **فيما** **اجزنا** **به** **فان** **كذب** **بكم**
 بما حلت به فقل استعطا فكم رجح دور حمة واسعة **ك** **حيث** **لم** **يواظب** **بالعنوة**
 ولا يرد باسنة عذابه عن القوم المحرمين **ا** **اذ** **اجاز** **احرم** **عما** **هم** **قالوه** **بعد** **لهم** **الحكم**
 فقال سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركوا ولا اباؤا عطف على القوم والجمع
 اشركا قالوا واعنت لا يزياد بها عن التاكيد ولا حرمنا من شيء **ك** **ان** **الحاير** **وعندها** **فكان** **هم** **جعلوا**
 انفسهم على الشرك وعمرهم ذلك مشية الله ولم يقولوا هذا القول ليعلموا بل بخرية واسهوا وهم مذكرون بخرية قوله
 كذلك كهد الكذب الذي كذبوا كذب الذين من قبلهم من انهم الحالية انبياءهم حتى ذاقوا باسنا
ك **حتى** **هلكوا** **قل** **هل** **عندكم** **من** **علم** **حجة** **او** **دليل** **يعلم** **على** **حجة** **دعواكم** **فخص** **حجوه** **في** **ظهوره** **فما**
 ليستند دعوى من الشرك والنجيم وان انتم الاخر صون **ك** **تدعون** **فما** **يكن** **لم** **حجة** **قال** **فله** **الحجة**
 البالدغة الثامة فلو شاسته الجاء كهد **ك** **اجمعين** **ثم** **امر** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **بامر** **بما** **يضاير**
 شهودهم وان كانوا شهودا طيل لثبوتهم الحجة فقيل له قل هل من يستعمل بالظفر واحد للواحد والجمع والذكر والمؤنث
 عند الحائض طهائتم للنفل وبني لوقوعه توقع الامر ونفرد وبني ويد كدرون تحت علم النبي فهو نفل والفقهي احصر
 شهدا وخم الذين يشهدون **لعم** **ان** **الله** **حرم** **هذا** **ك** **الذي** **حرم** **شهوده** **فان** **شهدوا** **كاذبين** **ولا**
 تشهدوا باحد منهم **حس** **لان** **تقدم** **هم** **لا** **اسلم** **اليهم** **لانه** **اذا** **اسلم** **اليهم** **فكان** **قد** **شهد** **بهم** **وهذا** **المراد** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**

للمحكمة

في ايمانها السابق لظهور الايمان خيرا **احسن** توبة او عملا صالحا تقديره لا ينفع نفسا غير مقدرة اليها
 ايمانها عند ظهور الايمان ونفسا قد ثبت الايمان غير كاسية فيه مجزا وهذا لفظ شجر الايمان
 السابق العري عن فعل الخير لا ينفع مطلقا لوجوده في الطريقة او بمعنى مع فيه وليس كذلك لان الايمان السابق
 العري عن فعل الخير ينفع مقيدا او لا ينفع مقيدا لانه ينفع في عدم التخليد لوزن النور والظهور بذلك العقل
 لا ينفع فيه ولا ينفع في دفع العقاب جزا على الاثم والايان الواقع عند ظهور الايمان لا ينفع مطلقا وهذا مع
 الكاف والمؤمن عند ظهور الايمان المؤمن القاسق الفاعل الخير عند ظهورها تلخيص المعنى لا ينفع ايمان كاف
 ولا توبة فاجرو ولا فعل خير ثم قال صلى الله عليه وسلم ثلاث اذا خرج من الدنيا ايمانها لم تكن امت من
 قبل الرجال والذات وطلوع الشمس من مغربها انا منتظون **قراءة** فرقوا بينهم هنا واليوم بخير
 مشددا اي جعلوا دين ابراهيم اديانا مختلفة فهو د قوم ونصرف قوم ثم اخبرنا في الحديث يعرف
 بنو اسرائيل سبعين ملة وتفرق امتي على ثلاث وسبعين ملة كلف في النار الواحدة وهي ما انا
 عليه واجبا في ردي ان اليهود اذ اختلفت على احدى وسبعين فرقة والنصارى على اثنين وسبعين فرقة
 وقاروا بالفرق تركوا وكانوا شيعة اي فرقا كل فرقة تشايح امامها من جعلها نازلة في اليهود
 والنصارى فمعي لست منهم اي من قائلهم في شيء **قراءة** فالاية منسوخة بآية القتل من جعلها في اصحابها
 الا هو افغى لست منهم في شيء انك يرى منهم وهم منك برأبما كانوا يفعلون **قراءة** فله عشر امثا
 جزا اقامة للصفة مقام الموصوف الى عشر حسنات امثالها **قراءة** عشر امثالها من ثوابها على
 الوصف الى فله حسنات عشر امثالها وحدث لها من عشر لثابتات امثالها في المعنى لان مثل الحسنة حسنة
 ومن جابا السببية فلا يحري امثالها وهم لا يطلون **قراءة** في الحديث ان الحسنات تضاعف من عشر الى
 سبع مائة ضعف هذا في الحصر اطمست في وقت هذا لان دينا فيما بعد لم يحل صراطا **قراءة**
 معقول اني لهذا في ان نصبت دينا بمضراي عرفت في دينا وفقت على مستقيم **قراءة** فما مصدر بمعنى

القيام وصف به الذين فيما فعلوا من قام صفه دينا اي دينا قايما في غاية الشوق ملة ابراهيم يدل من
 دينا حقيقا **قراءة** حال ابراهيم وما كان من المشركين **قراءة** ان صلاتي وتسلي عبادتي **قراءة** دعي الشاكر
 مني خوفك لربك انحر ومجاني حياتي ومماني موتي المعنى جمع طاعني في حياتي ومماتي الموت عليه من الايمان
 والعمل الصالح خالصا لله رب العالمين لا شريك له **قراءة** وبذلك خلاص امر من وانا اول المسلمين **قراءة**
 من اني لا كل بني اسلامه متقدم على اسلام امته قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا فقل له قل اخبر الله
 اني ربي المعنى لا يجوز ان اطلب سواه ربا وهو ربي كل شيء فكل من جود سواه مريب له ونزل لما قال الوليد
 الهيرة اني ربي في اجل اذن لم ولا تكسب كل نفس الا عليها **قراءة** ولا تزوروا زورا ولا تزرزوا زورا ولا تجل
 جاملة حل غيرها والها في وزارة الدنيا **قراءة** لثابت النفس واصلى الورد الفل تحلفون **قراءة** جعلكم
 خلاف الارض جمع خلاف وهي النيابة عن الغير والحلول محله لان النبي صلى الله عليه وسلم وامته خلفوا من
 تقدمهم في الارض بان سلكوها بعدهم **قراءة** بان خلف بعضهم بعضا **قراءة** جمع خليفة لانه خلق الله في الارضه قاء
 دينه ورفع بعضكم فوق بعض **قراءة** رجا بالخلق والخلق والدين والعلم والمال واللباوه والخيركم فيما
 اناكم **قراءة** من المال وغيره فيظهر لكم من الطبع من العاصي ان ربك يرفع العقاب ان كاهوا ان يرب
 وانه انصور لمن من **قراءة** رحيم بالمراتب **قراءة**
سورة الاعراف مكية الامن وسلم عن القرية الى اذ تنقضاء وهو ما بين اربع وخمسة ايات

بسم الله الرحمن الرحيم
 وبعد ختم الامام بوعيد الكفار ووعيد البراءة الامتنان عليهم عقيب ذكر ما فيه تسلية ونهي عن اتباع
 الكفار وتحذير من مثل حالهم فيقول المص كقول البقرة وخلافه كتاب خبر مستلها اي هذا كتاب انزل اليك
 وصفه والمراد بالكتاب القدر ان هذه السورة فلا يكون صدر اخرج منه اي ضيق وتسلية كما
 النبي اخرج في اللفظ وفي المعنى للنبي صلى الله عليه وسلم اي لا تخرج منه محولا عطيتكم سليمان **قراءة** اخرج

الشك لان الشاك يصفق صدره اي لا شك انه منزل من عند الله فالخطاب له والمراد امته واللام في لنزل ربه
متعلقة بالنهي اي لا يكن في صدره حرج لاجل الانذار بالكتاب لئلا يتمكن من ذلك **وانزل الى النذر به** اي انزل اليه
انزل لنذره فلا يكن في صدره حرج منه ان عليه الا البلاغ وحل في كبري رفع عطف على كابر وجبر
منه **او** نصت خال من ضمير انزل وما بينهما اعتراض **او** مصدر او لنذر وتذكر تذكر ان النذر كبري الذكر
واجز **او** حرج عطف على محل لنذر اي انزل للنذر والذكر للمؤمنين **فا** انجوا ما انزل اليكم من ربكم ان الغر
والسنه ولا تبغوا من ربه اي دون الله اوليا **كا** من الشياطين والافان وما يفضل لخصه لا تقولوا
غير الله **وقري** لا تبغوا غير محبة وتنصب قليلا ما بقوله نذكرون **تا** وما زائدة **القراد** بالناء والياء ويخفف
الذال استديرها وكم مبتدأ من قرين صفتها هلكا حاجه وانت الضمير لكان في معنى القرى ونذر
وكثير من القرى اذنا اهلا كها حجابا سنا وهذا خوف اذ قران القرآن فاستعدينا ما مصدر في موضع
الجال اي لئلا تقوم لوط اهلها البلاء وقت السجود محل او هم قايلون **كا** تقوم سقيم مبتدأ والخبر والعلوه
استراحه نصف النهار وان لم يكن يوم حال معطوفة على بياننا وحرف الواو استشفاف الجمع بين حرفي عطف
لان اول الحال اصلها العطف استعيرت للوصف وتقدر بها جاهنا سنا بانيثين وقاييلين والقصيد العذاب
بعض عذب ليل وبعض نهارا وحسن القيلولة والبيان بالذكر لانهما وقت رجعة وعقوبة فحولوا العذاب
فيها اصعب واقرب فما كان عواهم اي بصرهم وقولهم اذ جاءهم سنا الا ان قالوا انا كنا طالين
كا بنعلنا اعترفوا حيث لم يقع الاعتذار في الحديث ما هلك قوم حتى يعذروا من انفسهم فلما نزل الدرس
ارسل اليهم اي نسال الامم عما بلغوا نوحيا **ولسنا لن** المرسلين **كا** الانبياء عما اجيبوا تقرير ذلك
فلنقص عليهم على المسؤولين ما علموا انفسنا بعلم حال عالمين جميع ما صدر منهم وما كانا عابدين
كا عن ذلك فنخبر بما لم يكن والوزن مبتدأ اي السؤال والفضا حصر يومئذ صفة الوزن الحق العدل
وقري القسط والغافل في الظرف محذوف تقديره الوزن كاي يوم القيمة **او** المراد حقيقة الوزن



في الحديث انه ينصب ميزان له لسان وكتان فتوزن فيه **الاعمال** **او** الاعمال **او** الاشخاص اظهرها
للعمل فمن ثقلت رجت موازينه جمع ميزان كل عديم انا **او** لا شئنا لها على كغيره ولسان فكان كل
جزء منها ميزان **او** هو جمع موازين هم المفلحون **كا** عن اي يكره ميزان يوضع فيه الحق ان يكون ثقيلا
وجن ميزان يوضع فيه الباطل ان يكون خفيفا يظلمون **تا** يحذرون لخصه من ثقلت موازينه لعلهم يفت
خسر وجعلنا لكم فيها معايش ما نعيشون به كالرزق والضروع ولا يهملها ولا يهاها اصلية لاها جمع
معيشة واصلها معيشة تفعلة من العيش فاعلت بتعال لعلها فعلها وهو يعيش لان الاسم اذا وافق الفعل
في الوزن اعل كباري صحح باب لومة وعيبة لعدم وزن الفعل فلما كثرت معيشة زال عنها شبه الفعل
بالنكير لان الفعل لا يكثر فثبت ليا متحركة كاصلا وهما تشبها لها متساين برود وان ثقلت تنادة
شكرونا **وا** ولقد خلقناكم ادم ثم صورناكم فظهره يوم الميثاق **او** المعجى خلقنا ادم طينة ثم
صورناه صورة كاملة وجمع نطما له يؤكده هذا التاويل ثم قلنا للالايكه اسجدوا لادم **كا** الا ابليس
لم يكن من الساجدين **تا** ادم ثم قيل له توجعا وابرارا لما كان محمد من الكبر والجسد ما مفعلا ان لا
تسجد لادبه محل ان نصت مع اي اي شئ مفعلا السجود اذ امرتك **كا** وقت يرى في هذا دليل لم يقول
بوجوب البر وانه على الفور وكان جواب الجيب ان يقول معنى كذا لكنه استأنف منها على فضله واصله وان
سئل لا ينبغي ان يؤمر بالسجود لادم فقال انا خير منه ثم بين وجه الفضل على عيه بقوله حاقتني من
ناري وخلقته من طين ومحل من ناري من طين حال اخطا حيث لانه قاسر ولم يكن له ذلك لانه حال الامر لا
لغيره ولانه حاج مع الخالفة يقال الخطا اذا جحد له صار عمدا ولانه اعتذر ان السجود لادم حسب الاستئصال
ولانه تكبر على من امر بالسجود له ولانه فضل النار على الطين وليس كذلك انما الفضل لما فضله الله تعالى وما على
عن ابن عباس من قائل المدين شئ من رايه قرنه الله مع ابليس فحول على الله اذا كان جاهلا بالقياس كابليس
ويدل على ان قياسه وقوله في غاية الفساد والوضوح انه لم يجب لم يلفت اليه بل انعدوا حين بان قيل فاهبط

منها من الجنة لانها مكان الطيعين فيكون مما ينبغي ان تنكر فيها فخرج اليك من الصاغير **ح**
 انزل اليك انك انا انا عن السجود من صغر صغر فاذ انك لا تبشر الجنة من الاخرة طلب استيفاء حظ من الدنيا
 فقال انظر في اخري لا تمتني الى يوم يموتون **ح** اذ في النسخة الاخيرة ابن عباس اذا اخبر ان لا يدور
 الموتى لا موت بعد هاهنا **ح** واما انظر الى الوقت العلوم وهي النسخة الاولى فيكون مع من يموت قال انك
 من المنظرين **ح** الى وقت النسخة الاولى وانظر الى حيث فتنة للعباد وليبارك الطابع والعاين وليعظم
 الاجر والوزر وللإعلام ان من اتبعه حشر معه وليس في محاطة بالبشر قاله بل مقتلا لها على شبل الجلال
 والخصام وانما يشرب بالحاطية من هو في محل النضرع والابتهال لما هلك الى حيث بسبب ادم اراد الانقام
 من ذنبيه فقال فيما اغويته النسيان والحيمة واصلة النسيان وما مصدره والما متعلقه بعمل
 بفعل القسم المحذوف تقديره فبسبب اغوايك اياي اقمتم بالله ولا تغفلوا بالاعتراف لا قدر الحجز الام بينهما **او** الله انتم
 بالاعواء اياي اغوايك اياي لا تغفلوا **او** ما استفهام اياي شي اغويته ثم ابتداء فاقبالا لا تغفلوا **ح** صراطك
 صراط المستقيم وصفه الزجاج نحو صرير يدا الظهور والبطون اياي عليه وايعني لا تجلس لهم على طرقات السلام
 والخير ان زاحول بينهم وبينها ثم لا يندهم فوسوسني من بين ايديهم من جهة الاخرة فاستلهم فيها
 ومن خلفهم من جهة الدنيا فارغم فيها **او** بين ايديهم الدبر من خلفهم الاخرة وعن ايماهم طرق والحسان
 وعن شماك بلهم جمع شال طرق السبيات كقوله واصحاب المير واصحاب الشمال وى الله اياي ابن ادم
 من جميع الجهات لا يرفق ليلا يحول بين العبد والرحمة لتخصه استغنى في اغوايم كل طريق ولا يجد
 المزمع شاكرا **ح** مؤمنين قال الخبيث ذلك ظنا فاصاب نحو ولقد صدق البليست **القرآن** مدوما
 بالخير من امة ذمته **وقرئ** مدوما يخفيا خفيما مدحورا **ح** مقصدا عن الجنة وعن كل خير **القرآن** لمن
 بفتح اللام لانها موطنه لقسم محذوف من شرط مبتدأ وقوله لا ملان في المنصل لها سند مستد جوا في الشرط
 والقسم وهي خير المبتدأ تقديره والله من تعالني ادم لا ملان جهنم منكم من الجن والانس لمخصه

من اتبع ملان به وبك النار اجمعين **وقرئ** يكسر اللام محل لان ملان مبتدأ خبره لم يعلل لمخصه هذا الوعيد
 من تعال **القرآن** هذه **وقرئ** هذه **الشجرة** بالياء لانها الاصل لقولك في الصغرة يا فاد الخاطبة الموت قلدي
 فالها عوض من البا المحذوفة خبر من الظالمين **ح** فوسوس لهما الشيطان اى الى الوسوسة وهي
 تكرار الكلام في خفية الى ادم وجوا ومنه وسوسة الخلق لوسوسة الخفى **او** الوسوسة الخطرة الردية يقال رجل
 وسوس باللسن الذي يلقى اليه الوسوسة فاذا فحيت الواسوس لها **واليه** **القرآن** **وقرئ** يواو من الاول
 مفهومة **وقرئ** اوزى المعنى دين لها ما فيها عمنه لكشف لها ما ستر عنها من سوءاتها عونا لها لمخصه فعل
 ذلك بها ليريهما ما سووها ولذلك تسميت سورة في هذا دليل ان كشف العورة في غاية القبح في كل زمان **وقرئ**
 سووها موحدا **وقرئ** سواها مستددا **الا** ان تكونا الا محافة ان تكونا مملكين **وقرئ** يكسر اللام وذلك لا
 بل وتكونا من الخالد **ح** الباقي في الجنة لا غنى **او** او معنى الواد وقاسمهما معا علة من واحد
او لما كان منه القسم ومنها المصدق فكما يبارك في المعنى خلف عينا موثقة ثم قال اى لكما من النام **ح**
 خلفي والبشر اى من خلف كاذبا فلا لها احاطها عن منزلتها بعور **ح** اصل العور وراظهار النقص مع اطار
 العشر يقال ذله بعور وحده لمخصه خذ عنها خلفه فلما اذا الشجرة ليستعفاها **او** ابتداء في الاكل
 منها بدت لهما سوءاتها مظهر لهما لكل واحد منهما ما وورى عن صاحبه وكانا لا يدان في ذلك من انفسهما ولا
 احدهما من صاحبه غايته ما رايت منه ولا راي منى ابن عباس قبل الدرداء اخذتهما العفونة وكان
 لباسهما نور ليسيرها **او** مثل الظفر كلبا بنى اسرائيل في التبر واستحياء وطفا اخذا حصفا بوسلا
 ورقة فوجوه عليهما مرون والجنة **ح** حتى صار كالنور ليسترا به **او** كان روق البين واصل الخصب
 وضل الشئ بالشئ بسيرة او عين **وقرئ** طفا فجا وحصفا من حصف منقول من حصف اى حصفا انفسهما
 وحصفا من حصف شدة اونا اذ هما رهما غنا با وويحها المراهكا عن تلك الشجرة واقل
 لكما ان الشيطان لكما عدو مبين **ح** ظاهر العداوة بينهما فيه دلالة انما كانا قد عرفنا عدوان البليست

كقوله

ح

لها وجزأ منه فالأعزذ من ينأطلها انفسنا وان لم نغفر لنا وترحمنا نكون من
الخاسرين **فأهبطوا يا آدم وجوا وليس رجل بعصمكم لبعض عذوق** حال متعدين فعادوا
الليس وتعاديهما الى حين **حسن القراءة** ومنها اي الارض تحرجون الى البعث هنا والخرق فخرج الناء
وصهم الكرام معلوما بضم الناء وفتح الراء المحو لا وما كان ستر العورة انما يكون بالبائس من البائس والبيان لا بد
له من ما قال مشير الى منته عليهم به قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ورسنا ثيابا مطهرة
بها في اللباسي كالريش للطاير **وفري** ريشا جمع ريشة **او اسم الجمع** كاللباس المعجز انزل لكم لباسا احدها
لستر عورتكم والاخر لجمالكم **القراءة** واللباس القوي هو خشية الله والتوكل ولا شك ان القوي عباد الله
والذين يسأل الله تعالى ان يرزقناها وان ياكل نضاعطا على لسانا فلا وقف على ريشا ورفعا جزأ منها
او مبتدأ ذلك خير **حسن** مبتدأ وخبر وما خبر لسان فقطف على ريشا **او لباس القوي** ما يقوى به الحرب
كالغفر والساعين اهلهم يدركون **فأيعرفوا نعم الله عليهم** لا يقتصر الشيطان النفس للشيطان لفظا
واللناسي معنى ان يتبعوه بفضلهم عن ذنبهم كما اخرج ابو بكر من الجنة بقتله رجل يترج السوآت
كأكل من صير الفاعل في اخرج اي اخرجها نازعا ثيابها لكونه سبب الترفع وهذه حال الحكمة لان
اللباس كان قبل اخرج ثم قال الفاعل في التحذير منه معللا انه يريدكم هو وقبيله اي جنوده عطف على
فاعله يريد من حيث لا ترونهم **فألا** ان اجسادهم لطفت فخرها الابصار وان معنى الشان **وفري**
وقبيله نصبا عطف على اسم ان **او** الواو بمعنى مع ابن ران عروا اكل لا ثناء لشديد المؤنة الا ان
عصم الله يؤمنون **كألا** فاعلوا **فاحش** هي طوافهم عراة بالبيت **او** الشكر وكل قبح فلبسوا
على عيالها قالوا وجدنا عليها انا نألم يكنه نقيض الضالين حتى قالوا متبرين والله امرنا بها **حسن**
وكذبوا ان الله لا يأمر بالفحشاء **كألا** سبأ لها في حجة لعدم الداعي وجود الصادق تعلمون **فألا**
امر ربي بالفسق طبا توحيد وايموا بعد عطف على محل الشطر اي استطوا واقفوا وجوههم عند

واللباس

وخرجه

بالحق

كل مسجل اي توجهوا الى الكعبة حيثما صليتم **وادعوه** اعدوه مخلصين لها الذين العباد نصبت
مخلصين ولا يجوز فتح كلام مخلصين هنا الظهور مفعولها ولما انكروا البعث قال محتجا عليهم كما بد الامر استسلم
حياة عراة عراة تعودون **حسن** ان استأنفت فريفا هدى هم المملون وغير جائز ان جعلت محل فريفا
هدى وفريفا نصبت بفعل نفسه حق عليهم الضلالة هم الكافرون الجملة حالا من صير تعودون ونعتين
هدى فريفا وحل فريفا لان من حقت عليه الضلالة مخزول وحسبوا انهم مهندون **فألا** كان
الشخص يطوف عراة ليلافهوا عن ذلك فنيل لهم خذوا زينتكم اي ما سبب عورتكم عند صلاة
كل مسجد لان كل موضع من البيت مسجد لانهم كانوا يطوفون عراة ويقولون لا يطوف في ثياب عصبنا فيها
او كانوا تعودونها فتأولوا بوضع الذنوب وان طاف بعضهم بها ضربت انتزعت منه **او** المراد لبس الثياب الحسنة
واستعمال المشط والطيب السوال عند الصلوة والواو هو السنة ثم عطف على خذوا وكلوا اللحم والدم
واشربوا اللبن لان طائفة كانوا في حرم لا يكون لهم ولا دسماء بل قوتا ولا شرفوا في شيء ما انه لا
يجب لمصرفين **فألا** ابن عباس كل ما شئت والنس ما شئت ما الخطايا حصلنا شرف عجله عن علي الحسين
ان الطب قد جمع في كلوا واشربوا ولا شرفوا ثم استشهدوا انكارا على محرم الجلال فيل من حرم زينة الله
هي ما ستر العورة وكلما حصل به من الثياب وغيرها حالا او الطيبان اي الحلالان **او** المتكذبات من الرد
كألا من الماكل والمشار قبل هي الى الزينة والطيبان اللذان منوا في الحيوة الدنيا والغيرهم ولم يفتح
بذلك علاما ان المؤمنين المستحقون لها والله خلق لهم دون الكافرين **القراءة** حاله رفا جبر جبر
او خبر لمي قبل فيوم القيمة **حسن** طرف الحاصلة واللام في الذين تبيين فلم يصر فصلها بين المتكذبات وخبر
ونفسا حالا تلخيصه مشترك في الزينة والطيبان المؤمنين والكافرين في الدنيا وخفف بها المؤمنين في
الآخرة يعلمون **فألا** الفوا حش ما فتح حشيه ديعم كل حشيه وقوله ما ظهر منها وما بطن هو الرنا
سيرا وعلاية **او** الطواف ليلافها عراة بدلان من الفوا حش ونقطف عليها والهم يعم كل ذنب المراد

حسن

ما لا يخفى منه والبعي الظلم والكبر بغير الحق المعنى انما جرد جميع الفواحش والشر في قولكم
افترأ على الله ما لا تعلمون فان النجيم والخليل **القراءة** حاكمهم **وقرى** احالهم لان لكل واحد
احلا لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون **قال** لا يأتون ولا يتقدمون وقد ساء عذرهم انهم
يستعملون في الله انما شرطوا لئلا يذكروا معنى الشرط ولذلك لم يمت فعلها النون الثقيلة او الخفيفة قبل
يا يتنكم رسل منكم يقضون عليكم اياتي حكاي **وقرى** ناسيتم بالخطا بان يؤمنوا بغيره من
التي واصح العمل بخبرون **قال** والمكذوبون في النار هم فيها خالدون **حسن** وكذا ياتيهم **قال** القرآن حتى
غاية ما يصل الى الكفار حتى اذا جاءهم رسلنا ورجل يوحي اليهم قالوا هؤلاء المرسلون يصل اليهم بالبينات لهم
من الزنق والوقت في كل الموضع وما في ايما موصولة معنى ان يوحى اليهم ان تلك موصولة لكنها في ايما موصولة
والمعنى انهم الذين كنتم تدعون يعبدون من دون الله فيذبون عنكم قالوا اصلوا عما يغابونهم
وشهدوا على انفسهم عند الموت انهم كانوا كافرين **قال** اعترفوا حين لا ينفع الاعتراف في يوم القيمة يقول
تعالى هؤلاء الكفار ادخلوا النار وكل في اهر حال الى ادخلوها في جهنم انهم سيقومون بالكفر والزيارات في
النار **قال** كلما دخلت امة لغت احبها لصلاتها بها حتى اذا اذكروا فيها جميعا حال قلت
اخرهم وهم لا يتابعوا ولا هم لاجل القادة وهم المتوعدون بنكايد عليهم ربنا هؤلاء اصلونا فانهم
عدا باضعفا من النار **حسن** قال لكل من القادة والاتباع ضعف **القراءة** لا تعلمون
حسن قالوا احذر العذار بالنا واليا حسن لو فقهنا ان لم تعطف على اجل ضعف فما كان لكم علينا
من فضل **قال** المعنى انكم توفروا بسببنا بل نحن وانتم مستأدون في الكفر فتمت تعالى يقول لهم جميعا قد وقوا
العذاب مما كنتم تطلبون **قال** **القراءة** لا تفتح لهم ابواب السما الى لا تجار ادعيتهم ولا تصعد
بارواهم بل يهبط بها الى تخيل اهانة وانما تفتح كادعية المؤمنين ولو اجم بالناصنا مؤننا تحقفا وشهدا
وبالنا مضومة مذكروا تحقفا **وقرى** ففتح لنا مؤننا وفضل ابواب لنا على الابواب بالنا مذكروا انصب الابواب

تدقيقا

الفاعل الله تعالى لخصه الملائكة بها فون ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل يحد البعير في شهر الجباط
قال لا يبره **القراءة** تفتح السنين **وقرى** يصورها وتسرها الغائب فيه ولذلك قالوا المحط **وقرى** الجمل كالنصب
والجمل كالجمل والجمل كالنصر ليعان في البعير والجمل كالنقل الجمل العليظ المحمور عن ان عيسى ازل الله الحسن
تسبها من ان شبة بالجمل يعني ان الجمل مناسبت للخط المدخل في الابهة فارادة الجمل عند ادلى الاول
ارادة البعير لان المراد التابيد وكلما كان اذل على التابيد كان اولى بخصه هو لا لا تجار ادعيتهم ولا
يدخلون الجنة ابد او كذلك ومن ذلك لجزا اخرى **الحسين** المشركين مهاي فراش عواش
اعطية جمع غاشية ونوت صرنا لخصهم التابيد فصار كسلا **او** التوبن عوض من البنا المحذوفه **او**
حركة اليها فلما التقي ساكنان البنا والتوبن خفت اليها **وقرى** عواش رفعا كما فرى وله الجواز المشان وعواش
منرا حنن المحذوفه الظالمين **قال** والذين امنوا سبدا وقوله لا تكلف نفسا الا وسعها طاعتها من
الحسن والعمل الصالح **وقرى** لا تكلف نفس محمولا اعتراض بين البسدا وخبره ليوعى في عمل الخير والخير
او ليك الى حال دون **قال** على ان يقال فينا نزل فزعمنا ما في صدورهم من عل حقد كان بينهم في الدنيا
وان كانت نازلة في العوامة في عامة في جميع اهل الجنة لانهم لا يخافون ولا يتعاضون وان اختلفت مراتبهم
بل يتواذون ويحل تحري من تحتهم لانها **قال** حال من هم في صدورهم هذا بالهدا وفنا لعل هذا جوده
لا وقف هذا ان جعلوا بعد الحال وان جعلها استينافية كى **القراءة** وما كنا لنهتدي لولا ان هدايا
الله فجو ان لولا محذوف الى فلو هداية الله تعالى انما كنا نهتدي بواو وبغير واو فيكون الكلام جملة موجبة
للجملة قبلها فيعند معاينة اهل الجنة صدق جبار الرسل والواسرورا ولذا يذكر ما فيه من النعيم
لقد جات رسل ربنا بالحق **حسن** فتم اكرنوا ونودوا ان هي المحفة من الثبيلة واسمها محذوف وهو
ضمير الشان والجملة بعد جبرها وتقدريه انه تلك الجنة ومحل ان النصيب بها نصيب مودوا **او** ان
ان مفسدة ومحل او وثبوها بما كنتم تعملون **حسن** سبب علمكم حال من الجنة العاقل فيها ما في تلك

من معي الاشارة فتم قالوا اهل النار نغليظ عليهم واعتبروا فاسمع الله تعالى ان قد وجدنا ما وعد ربنا
من الثواب جفا فها وجدتم ما وعدكم من العذاب جفا حال تغيره وعدمكم به كما لعلنا نالوا عليه
لان وعد يستعمل في الخير والشر قالوا **القرآن** ينجي العبد من كثرة ما حجب وقع لغفان واجاب الكفار بغير
بلى لان نعم جوار استغفارهم دخل على عباد هو وحدهم وبلغ جوار استغفارهم دخل على نحو الشكر بكم فاذل
مؤذل اسع الفريين بينهم ان لعنة الله على الظالمين **حزب القراءة** يستبدون ونصب لعنة بها
وتخففها ورفع لعنة في تخففه من الثقله او ينسره ان رغبوا ونصب ما بعد مدحا وقفت هنا وان جردت
وصفا للظالمين فلا وقفا في بينهما اهل الجنة والنار حجاب مانع وهو السور المعروفة بالاعراف سمى بذلك
لانها عجة او من المعرفة لان من عليه يعرف اهل الجنة والنار وعلى الاعراف رجال من المسلمين اسوي
حسناتهم وسيئاتهم او قوم خرجوا في الغزو وبغير اذن ابايهم فقتلوا او قوم رضى عنهم اجدابوهم وقوا اهل
حتى يدخلوا بفضل الله اوم من كان في القبر فلم يدلو اوم اهل الفضل من المؤمنين اوم الشهداء اعدول
الاحرة ينظرون ما يقضي بين الناس اوم ملايكة يعرفون كلام اهل الجنة والنار بسميهم **حزب**
بجلائهم وهي يماض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكا فين فاذا عرفوهم نادوا اهل الجنة ان سلاما عليكم
حزب لان لم يدخلوها وهم يطعمون **حزب** في دخولها فيدخلونها بعد استيناف واذا صرف ايمانهم
ابصار اهل الاعراف تلقا طرفا باحثة اصحاب اهل النار يعرفونهم قالوا استعبدون داعين ربنا لا
تجعلنا مع القوم الظالمين **تأ** فتم يقال للكفار ما اغنى عنكم جعلكم المال الاول وما كنتم تستكبرون
تأ عن الايمان **وقرى** تستكبرون من الكثرة تلخصه اي شئ اغنى عنكم عددكم وعدكم وتكلم من العذاب ثم
يقال للكفار تنبيهها على ابرارها هؤلاء الذين اقسمت لينا لهم الله المعنى اقسمت عليهم ان الله لا ياتهم
برحمته **تأ** فتم يقال للابرار ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون **تأ** في هذا الكفار الابرار
ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله **تأ** دليل ان الجنة فوق النار المعنى ويغسلوا علينا ما رزقتم

من الشرا في الطعام قالوا ان الله حرما على الكافرين ان يفتوا ونصب ما بعد وما دفت
ها ان جردته وصفا للكا فين فاليوم ننسأهم تركهم في النار فعل الناسين كما نسوا القايومهم
هنا لم يخطروا يوم القيمة بما لهم ولم يعملوا له **حزب** **تأ** **القراءة** فصلنا نصا فيهم **وقرى**
بصار عجة وحل على علم حال من مرفوع فصلناه اي فصلناه عالمين به وبما اودعناه من الحكم ونصب
ورحمته حال من مضور فصلناه لقوم يؤمنون **حزب** **تأ** **القراءة** فصلنا نصا فيهم **وقرى**
الوعيد ثم يقول الذين نسوم من قبل اعترافا حين لا ينفع قد جاز سل بنا حقيقة بالحق
فيستغفوا لنا نص جوار الاستغفار **القراءة** او نرى رغبنا عطفنا على محل من شغفنا فتكون نرد جملة
داخله في الاستغفار تغديره هل لنا من شغفنا وهل نرد **وقرى** ينصب نرد عطف على فيستغفوا والقراءة ينصب
فيعمل جوار الاستغفار ايضا غير الذي كما فعل **حزب** **وقرى** ينصب نرد ورفع نفل اي نحن نعمل بغير
تأ في شته اياما في مقدارها لا يمكن ثم شمس وخلقهم فين تعلما الحلقه الثقت والسيادة اقدار
شيا فشيئا ثم استوى على العرش كما علا فاطل عرش الملك العزاض عرش والله تعالى منزله عن الانتقال
والحلول لا بد من حل هذا وما شاكلك على بليق يعظمته وجلاله ولقد رهنس في هذا وان شاهده وخبر من
فاس الصفات الالهية على الصفات الخلوقة فلم ينظم قياسه لعدم الجامع بينهما لا وفق هنا ان نصبت
بعد حال من ضمير خلق ولا اجبه ان استافته **القراءة** يعنى الليل النهار هنا والرد شدد
وتخففا من اعشى منغذ الى معقولين اي يعطى الله الليل بالنهار وبالليل **وقرى** يعنى
ينجى اليامر عشى ورفع الليل فاعلا ونصب الليل ورفع النهار فاعلا ولما كان اجدها لا ينقل عن الاخر فالربط
حال من اجدها حيثما سر بها حال ايضا **القراءة** والشمس والقمر والخمر رفعا فالشمس شدا والقيته
معطوفة عليه وخبره مسخرات بامر **حزب** ينصرفه وشبهه فنفق على حيثما ونصب عطف على المنصور خلق
تنصب مسخرات حاله اله الخلق جميعا والامر **حزب** بان يارهم وحكمهم باسلا لا ذلك لا يجوز ان يرا

والنفس

فانفجرت الفضة التي خرجت منها امه فدخلها **او** اقتسموا الحية كاميه قالوا وكان يوم الادب افعال صالح
يعيشون بعده ثلاثة ايام نصفهم وجوههم اول يوم ونحو في الثاني وثالث في الثالث ويصنع العذاب في الرابع
وكان كذلك قالوا استهزأوا صالحا بآيتنا بما نعدنا ان كنت من المرسلين **كا** فآخذتهم الزحفة
رجعت بهم الارض وجاءتهم صيحة من السماء صوف كل ذي صون فقطعت قلوبهم فماتوا فاصبحوا في دار
جائين **حس** ميتين فعود ابن جثم الطائر فعدو منه الجنة المصونة ثم ناداهم بعد اعراضهم عنهم
له توجعوا على ما فاتكم من اسلامهم وتوبوا اليهم فقال يا قوم لقد ابلغكم رساله ربي ونصحت لكم ولا
تجيبون المناصحين **كانم** خرج باصحابي على حضرة من مات بها **او** مات بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة
ولو طأ اي وادسلنا لوطا وهو ابن هارون بن نوح اخي ابراهيم فاذا طرف لا رسلنا المحذوف **او** نذر
واذكر لوطا فاذ بدله منه **او** طرف المحذوف اي واذا ذكر رساله لوط وقت قال لقومه وكانوا يستدوم في عرس
مدبرين فانزل الفاحشة اي السيئة الفجحة وهو اتيان الذكور ومجانا سبقكم بها حال في العاصية
اي مبتدئين **او** استيناف لا محل لها فانه بعد انكار الفاحشة عليهم قال مستانفا انهم آمنوا عملها
ومن المولى ابدية افادته الاستغوا اول الثانية تبعض في قوله من حذر العالمين ابن دينا ينادي
على كبر حتى كان قور لوط على علم الحية **القرأة** انكم لنا نزل لرجال من انبياء المرآة وطبها
بلسانهم اخبار وفيه معنى التوبخ والتهديد فلا احب الوقف على العالمين لانكم الجملة تقرب للفاحشة
وهذه من محققين الاول استفهام للتوبيخ والتهديد ومحقق الاول وتسهيل الثانية ومحقق الاول
وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما ومحققهما وادخال الغ بينهما لغات كلها فحقق على العالمين لان
ما بعده جملة مستانفة وتصب شهوة مفعولة اي للاستهزاء **او** حال اي مشبهين وحل من دون
النساء نصب صفة رجال الى مفرد بل يعني تطاؤن الرجال المحررة الشهوة البهيمية ولم يعمها بدل
وذلك غاية الجمل فلما لم ينزجوا اضرب عنهم قايلا بل انتم قوم مسرفون **تا** مجاوزون الحلال الى

اول
ذلك
للعالمين

الحرام **او** مسرفون مبالغون في تحصيل اللذات فيما كان حواش قومهم بعد مواعظته اياهم الا ان قالوا
اخرجوهم اي لوطا واتباعه من قريبتكم ثم قالوا استهزأوا انهم انا سنبت طهرون **كا** عن انبياء
الفاحشة وليس ما قالوه بحواش عن انكاره ولحق لما قالوه فقهر امه عقيب انكاره فكانه جوابه
فانجسناه واهله المؤمنين الا امراته كانت من العابرين **كا** الباقين في العذاب لانها كانت
مؤالفة لهم فهاضت بهم وامطروا عليهم مطرا حار **او** الكبريت والندار ابو عبيد امطر في العوا
ومطر في الرحمة يقال مطرهم السماء اصابتهم بالمطر وامطرتهم اصابتهم بالعذاب **او** مطروا ومطروا واحد تلخصه
ارتكبوا الفاحشة فانذروا فاعرضوا وكفروا فاهلكوا فانظر كيف كان عاقبة المحسنين **تا** والحمد
لله الذي هدانا لهذا **حس** سميت المدينة باسمه احاطهم شعبا في السبل في الدين **او** في المجاسة لان مدين لم تكن قبله
وكان يقال له خطيب الانبياء الحسن مرآة فومه وكانوا يظلمون الناس فقال لهم اتقوا الله ما لكم
من الله عيب **كا** قد جاءكم بينة معجزة على صدق ولما نذكر محمدا في القرآن كما نذكر جميع محمدا
صلى الله عليه وسلم فيه قالوا من محمدا به محاربة عصا موسى النبيين حين نام وترك الغنم ترعى وولادة عيسى
الروح حين وعده موسى باذنه ودها وتقصن العصا وحملها اي ثمره سنا موسى وحملها سنا موسى فخر عا
الغنم ومحاربة عدوان عرض له وان يصير كالذي يسيق بها غنمه ان يحتاج فان ذلك كان معجزة لشعب
موسى لم يكن بعد نبيا وكان الغنم اذا دخل الى قومه اخذوا دراهمه وقالوا هي نوب ففقطعوها ثم
يشترونها بها ينقصان وربما اعطوه بدلها زبوا فقالوا فوا الكيل ما يكال به والميزان لا يتغير **او**
الناس انبياءهم جفوفهم بعد صلاحها **كا** اصلاح الارض بعد السيل واقامة الشرايع في الكرم اي
العدل خير الحكم في الدارين ان كنتم مؤمنين **حس** صدق قولوا كانوا عشارين **او** يقطعون الطريق
يصدون الناس عن الايمان فقالوا لا تقعدوا بكل صراط طريق من طرق الحق محل توعدون وتخونون
الناس وما عطف عليه حال من صيره لا تقعدوا ونصدون عن سبيل الله عن دينه من امر به ونهوا

او
للعالمين

عوجا حسن تطلبون ان تكون طريق الحق موجهة غير مستقيمة لتتبع على السلام وقطع الطريق
واخذتم الاموال ظلما فكثر كرمكم بعد قلة العذر والعذر ان من نزع يابنه لو طغى فكثر تسلما واستغفوا
وانظرو كيف كان عاقبة المفسدين حسن احرام من افن قلم في هذا لانه ان الله تعالى لم يخذل احد
بل كفرها حسبت حتى يصفوا الله ذنبا غير فاصبروا فاستظروا حتى يحكم الله بيننا وبينكم واهلك
الكافرين وهو خير الحاكمين **فان** قال المتكبرون عن الايمان لم يتبعوا اتباعا لغير حجتهم
فزيننا او لنقولن لتزجفن في ملتنا **فان** لم يكن شعيب قط على دينهم وامننا وله الخطا علينا
لجميع على الواجد لان من تبعه كان منهم **او** معنى لتعودن لندخلن في يوكد تطلب الجميع قول شعيب ولو
كنا رهين **فان** هذه الحالة تعبدوننا **او** بمعنى ان الله للاستيفان ثم استأنف قائلا فلو اننا على
الله كذبا وفيه معنى العجب كانه قال يا اذنبنا على الله ان عدنا في ملككم بعد اذ جانا الله منها **فان**
فستم محذرون للام تقديرون والله لقد اقرينا ودخلت قد على اقرينا وان لم يوجر الاقر الا انهم نزلوا الاقر عند
العود من مكة الواقع فتم يوم بعد الخيصة فاقربنا الان من سباب العود ثم قال مشرا الى الارض احكم له
وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا حسن بان نخذلنا فعود **او** الا ان يشاء الله ولا يشاء
علما حسن تبيخ على الله توكلنا حسن الفاحجين **فان** الحاكمين والام للقسمة في لمن اتبعتم شعيبا والساذ
مستجوابي القسم والشرط انكم اذ ان الحاسرون **فان** اخذتهم الرحمة عند الصلوة وحلول العذاب
فاصبحوا اذ دارهم خائفين حسن الذين كذبوا شعيبا سدا حتى كان لم ينجوا لم ينجوا فيها حسن ان
جعل الذين كذبوا شعيبا سدا حتى كانوا اهل الحاسرين **فان** وان جعل الذين الثانية حراس الذين
الاولى وجعل كان لم ينجوا فيها حالهم صبر كذبوا لم ينجوا على فها ولد لكل جعل الذين الثانية بدلا
من صبر يعنوا وكبر ذكر الملائكة بخير اذ كيف اسي اجز بعد انذارهم ومن الغنى فيهم على قوم كافرين
فان في هذا اشارة الى الله حين علمهم حيث ما توالوا كافرين **فان** اسي يسترهم اخذنا اهلها اغناهم

بالمقاب لعلهم يصبرون **فان** ليدلوا بؤسوا ثم بد لنا اعطيناهم مكان المستبينة ما يسعون
الحسنة الصلوة والحسب حتى عصفوا كثر واعيدوا واموالا فطغوا وقالوا قد مشاينا الصرا
والشرا المعنى ليس من اصابنا بابتلاء وانما هي عادة الدهر فاحذناهم بغتة وهم لا يشعرون حسن
بنزول العذاب قبل ولوان اهل القرى المكذبين امنوا بالله وانفوا المعاصي ليقبلا عليهم بركات
من السماء والارض لحام المطر والحسب عنهم الخبز من كل جهة ولكن كذبوا فاحذناهم مما كانوا
يلسبون حسن من الذين هموا الوقت على شعورهم ولبسبون بالحسن وازاه كما فيا لان فاحذناهم عطف على
عقود قوله **فان** من عطف على فاحذناهم وما بينهما اعدا من الخيصة فغفوا وصغفوا فاحذناهم فبعد ذلك
ان اهل القرى المكذبون ان ياتهم باننا اخذنا بياينا ليدلوا حالهم وهم ياتمون **فان** روى ان ابنه
الربيع بن خثيم قال يا ابتاه اري الناس بيننا وبينك اننا ان اياك مخاف الميقات اذا ديانهم باننا
بينا **فان** **او** امن بفتح الواو واو عطف خلت عليها همة الاستفهام وسكون الواو وبالفتح حجة
المنع عليها وجر كذا يحركها جعلوها او العاطفة تكون لاحد المشيا الخيصة فامثوا ان ياتهم بحجة
العقوبات ليللا او امنوا ان ياتهم صحتهم فها راوهم يلعبون **فان** لان ايامنا مكر الله **فان** اسد راجه
اياهم بالبع **او** اخذهم من حيث لا يشعرون تكبر لقوله **فان** اهل القرى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
فان **او** لم يهلك اياك فحل للذين يوتون الارض ان يسكنوها من بعد اهلها اهلها لكن نصبت يهد
وجعلنا لولسنا الجملة وقع فاعل يهد وان خفقت الثقلية تلخصه اول يغير للذين اياها اصبناهم
اهلها ثم بدلناهم من قديمهم **فان** يهد بالنون فحل ان لو شئت صبغون يهد وتطبع متطوع **فان**
عطف على معنى او لم يهد قد يهدون على الهداية وتطبع على قلوبهم وهم لا يشعرون **فان** **فان** القرى
المذكورة نقص عليك من اياتها حسن فما كانوا يؤمنوا عند مجي الملائكة بالحق كذبا ثم امر قتل
فان من قتل قوام العجر المعنى لم تؤمنوا فيهم الموعظة واستمروا على الكفر **فان** المراد قبل يوم الميثاق ولا يتم ثم اصبروا

الكفر واظهروا الايمان **او** لم يؤمنوا بما نزل به انا واما هم وانا واما هم في اللبس **او** هو نحو ولورد والهاد
لما نوا عند نخصه كفرهم موجود بوجودهم كذلك مثل ختمنا على قلوب الكافرين فلذلك ختم على قلوب
الكافرين **تا** من قلوبهم فلا يؤمنون وما وجدوا كثرهم في الناس **او** المذكورين فلذلك ختمنا على قلوبهم
يقوا بالعبودية **او** المراد بالعبودية الايمان من زبدة **او** ببعض اى شي من العهد وان تحفة من القبيلة واسمها
بحروف العارف بينها وبين النافذة اللام في لسانهم **كا** المعنى وانا وحدهم انهم خارجين عن الطاعة
وهي اعتراف من بعد الرسل **او** الامم موسى بايتنا التسع وظلموا بها فكفروا بتدبيرها كيف
خبر كان اسمها عاقبة المفسدين **تا** وحمل الجملة نصب بانظره فقال فرعون الى رسول مزرب
العالمين **حس** اليك انك كذبت **القراءة** حقيق على مستدرا حقيق مستدرا **حس** ان لا اقول على الله
الحق **حس** المعنى واجب على قول الحق والقيام به فكيف الذر محققا فعلى المعنى الما بعضه **ما فري**
حقيق ان لا اقول حقيق على هذا صفة رسول فلا تنف على العالمين وان رفعت حقيق حقيق **حس** الى ان
حقيق وقفت على العالمين فارس مع بني اسرائيل **كا** الى الارض المقدسة لان فرعون كان قد استعبد
بعد موت يوسف قال ان كنت جئت بآية على عوالت بها ان كنت من الصادقين **كا** فالتقى
عصاه فاذا هي ثعبان مبيح حية عظيمة صفرا فاعده فاهاما بين لحيها ثمانون ذراعا واضعة
اسفل فها تحت قصر فرعون واعلاه اعلاه فوثب هاربا واحدا قالوا لم يكن اجوت قبل وقال يا موسى
خذها وانا اودى وارسل معك نبي اسرائيل فعاد عصا وكان بين دخول يوسف مصر ودخول موسى اربع
سنة واللام في المناظرين **حس** متعلقة بصفاته لما اخرج يده من جيبه المصوف فهدى بها شعاع
الشمس ففج منه النظارة فتم قيل ان هذا الساحر علم بالسحر ببدان محرجه من ارضكم **كا**
ان جعل فمادنا همون تشدون من فرعون ما قبل من قول الله وان جعل كلمه من قول الله فلا وقف
على ارضكم لان ما بعد من تمام الحكاية **القراءة** قالوا ارجع بهمة ساكنة ووصل الهابو او بوجهها

ولا على امرين

بصية وسلون الهمنه ولبسوها وسكون الهمنه وبوصلها نيا كذلك باستكانتها من غير همة لذلك الهنا
والشعر الغان كلها والهمنه وتذكره واحدا رجائه وارجيته اخرته المعنى اخرها عناد وجسدها وار
في اكل من مداينك **حس** من جمع ذلك الناس لا وفهنا لان باتوا جواب ام سئل **القراءة** كل
سبحار عليهم **حس** وزن فعال مبالغة هنا وبوس تحفا وزنا على في الشعر اشتد لا غير الشجار العالم
المعلم **او** الميام السحر والساحر من علم ولا يعلمه **او** من لا يدوم سحره فالف بهم كلمه قالوا المبعوثا ثمانين الفا
منهم سبعون **او** بوجه **القراءة** ان لنا لاجل بهمنين محققين وتحققتهما وادخال الف بينهما وتحقق
الاولى وتسهيل الثانية والف بينهما نحو انيكم لنا نون استغفام كله اى اجعل لنا جحلا ان كانا نحن
العالمين **كا** موسى بهمة واحدة اجاز اخرها وانهم يستحقون على علم موسى جعل قال نعم لكم جعل
وسحقونه وانكم لمن الملقين **كا** عندي في المجلس واول من دخل على واخر من خرج مع ذلك بعد اجتماعهم
بالاسكندرية قالوا ناديا موسى اما ان تلقى عصاك واما ان تكون نحن الملقين **كا** الاثنا فبالهم ثمانية
الفوا فلما القوا الاله سحره العين الناس صر فوها عن ادراك حقيقه سحرهم واستبره يوم ادهوم
لما راوا الحيات الجال والحيات برك بعضها بعضا وكان الملقى في ميل وميل وجاوا بسحر عظمهم **كا** ان الق
عصاك **كا** قالوا فاصار حية شدة الافو وفحى فاهاما بين ذراعا فاذا هي تلقف **القراءة** سكون اللام
وتخفيف القاف وفتح اللام وتسهيل القاف المعنى يتلع ما يافلون **كا** يزورون وما صدر به **او** موصولة فاستلقت
جميع ما القوا وقدرت القوم فهلك في الزحام منهم خمسة وعشرون الفا فاخذها فساد عصا فوقع الحق
فتنت الله مع موسى وبطل ما كانوا يعملون **كا** بن السحر وقالوا لو كان موسى ساجرا لبقيت عصيا فتم
غلبوا فانقلبوا صارا واصاخرين **كا** ذليلين ثم سجدوا مستبرعين قائلين امنا رب العالمين رب موسى
وهرون **تا** **القراءة** قال فرعون امتنم به فاطموا والشعر بهمنين محققين بعد عاصدة بتدبير الف بهمنين
بعد هاهن مشهولة وبعد المشهولة الف مبدلة عن همة وبهمنين بينهما الف استغفام كله وبهمنين بعد هاهن

احتال

ح

بتقدير الف جميعها الاستفهام وفزعوا من لواءها الف مسهلة استفهام ايضا فليست لهم الاول او
لا نفيها ما قبلها وسهلة الثانية تخفيفا ومعنى الكل انكار وكان موسى قد قال لعظيمهم ان غلبتكم ثور فقال
لا نبي سحر لا غلبه سحر ولكن غلبني لا ومن عمو من فرعون المعنى اصدقتم موسى وامنتم بربه قبل اني لكم
هذا الذي صنعتوه اسمعوا موسى لم يكرهتموه لجملة صنعوها في المدينة لخرجوا منها اهلها
فشيء تعلمون لا قطع ايدكم وارجلهم خلاص كل شوط فادعوا اول من قطع من خلاصه
ثم اصابكم اجمعين **ق** لا غلبتم بعد القطع فكانه من سيد العلي الى الحسب **ق** من صلبه لولا ان استخرج
من العظم فكان المصلون يخرج ذهبه **ق** وفري تخفيف المعلي في جميع القرآن انا الى منا مقلون **ق** في
الاجرة فيرحمنا وينينا فلا نيا بعد اياك ولا بد من الموت قالوا اني نجا وما نهمنا الا ان انا ما يات
ربنا لما جانا فليخصه ما نكره منا الا ايماننا وبه الفخر وهو المحبوب ثم قالوا اننا افرغ علينا
صبرا اي ارضنا صبرا كثيرا او استعاضا عن القطع والصلب فوفينا مسلمين **ق** ثابتن على
الاسلام فقطع ايديهم وارجلهم وصلبهم **ق** وانه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليك يا ابا نينا انما من ابتغى
الغالبون **ق** القراءه وبذر انصبا عطف على النفس **ق** وادعوا الاستفهام بالواو في انذار قبل الحار
بالواو كالحار بالواو منه **ق** الم ارجاكم وبيوتكم المودة والاحباء والمعنى يكون من ترك
موسى ويكون تركه انا والهلك **ق** حزن نصبت مفعول **ق** وبذر انصبا استيناف **ق** وادعوا الى انذار وهو
بذر ان يكون الا تخفيفا ونذر ان يكون النصيب جارا عن انفسهم لانه كان قد اسلم منهم ستمائة الف
فخافوا ان يغلبوا او معنى الهلك لانه كان قد امر قومه بعبادة الاصنام وقال هذه الهكم وانارها ورجع
فلذلك ناركم الاعلا **ق** كان له بغيره بعد ها وخوران اذ بالهتبه هو له لقوله صلى الله عليه وسلم الهوى
اله معبود ووجع لكثرة اهو بته تلخصه ترك اذ انك لا ينفك اليها **ق** القراءه سنقتل انما هم
خفقا ومثلا وسخى ساءهم لتعلمناهم قبل وانا خوفهم مع عبيدنا وحق امرنا قاهر

الظاهر



قال

تألم فاعيد عليهم القتل فقال موسى استعينوا بالله واصبروا **ق** احسن ان الارض لله
تفت هذا ان استأنت بثور ثمانين عباد **ق** وان جعلت يورثها لاني الله انفق فلها
والعاقبة للمنفقين **ق** حزن في العاقبة نصبا عطف على الارض اذ يما من قبل ان ثانيا قبل
الاننا ومن بعد ما جينا **ق** باعادة القتل فشرهم ان العاقبة لهم لقوله عسى ان يهلك
عدوكم فرعون وقومه ويستخلفكم في الارض مصر بعدكم فينظر كيف يعملون **ق** واعرف فرعون
واستخلفهم فيها فبعدوا العجل بالسنين جمع سنة واصلا سنة **ق** او سنة وكسرت سنيها للابدان
انها جمعت على غرقتاير والمراد الفخط سنة بعد سنة واستنت القوم فخطوا البرعيات السنون كانت
لبادتهم ونقص من الثمرات لمصارف لعلهم يدركون **ق** ان يعطون فمؤمنون لان الله لا يرفق القلوب
وبرع في الاخرة روى ان فرعون عاش اثنتين مائة سنة ومائة سنة لا يرى ملكا وها وفيها
ق او في ثلاث مائة وعشرين سنة منها ولو راى ملكها لما ادعى الربوبية فاذا جاتهم الحسنة
الخصبة السعادة قالوا لنا هذه محضتنا بنا ونسحقها ولم يستلوا الله تعالى وان تصبهم
سبيته فخطو وعلا يطيروا ايقولوا هذا اسنوم موسى ومن معه **ق** ان المؤمنين انما طارهم اي ما
يصم من الخير والشر عند الله وبارادته يكون **ق** وفري طهركم جمع طار غير مكسر كركب بحر **ق** هو
مكسر لخصه كل من عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون **ق** انهم هم ما الجوايت ضمت اليها ما اذ
مؤكدة معنى الجزاء نحو ايمانوا بكم المؤمنين فصار ما انا فقلت الالف ها تخفيفا لاجتماع كثير فصار
مما **ق** هي منه الكف ضمت اليها ما الشرطية **ق** وهي بكما لها اسم ومجاها نصبت على الاقوال بقوله تاتنا ب
اي ايمان شي يحضرنا تاتنا به **ق** او رفع الى ايمان شي تاتنا به والماني به يرجع الى لفظ مما وقوله من آية
بيان لما لا ناهي هي في المعنى وما يوضح انها هي من انجي بآية مفصلة بعد وسموها آية استهزاء
بموسى والماني لتسخيرها بها يرجع الى المعنى منها لانها يعني الآية دعوى الضم اليها دليل على اسميتها

سورة طه
في مائة آيات
وكانت من جملة
الأنبياء الذين
كانوا من قبلي

الموت

الدع

لأن الضمير إنما يعود إلى الأسماء وجواب الجزاء إنما نحن لك محومين **ح** المعنى أن القبط قالوا الموتى
نحن لا نتخرج لك دليل ما فلا تؤمن أبداً فبعث تعالى عليهم الطوفان وهو ما دخل بيوتهم **أو** هو
أو الطاعون **و** الجزاء قالوا الموتى ادع ربك يكشف عنا ونؤمن بك فبعث تعالى سراًيل فدعا فرجع
فاخصبت نلادهم فلم يؤمنوا وقالوا أما كان هذا الماء الأفعى فبعث تعالى عليهم الفت والجراد والعوف
فأكل جميع نباتهم وثيابهم وشقوف بيوتهم وأبوابها ولم ينصر سراًيل فقالوا الله اكشف عنا فمنا رصاصه
شقوقاً وغرباً فذهب الجراد من حيث جاء فبعث عليهم الفت والفعل وهو السوس خرج من الحطه **أو** من جميع
أو هو الوباء **أو** البرايغث **أو** القمل يفتح القاف وسكون الميم مخففاً **وقرى** بها **أو** الحمان لضرب من القواد
وأخرج نباته فكل جميع ما نزل الجراد وأشجارهم وأبشارهم والدم فرصوا الكلاب وحبث عليهم اطعمهم فوقع
فيها وفي أفواهم ولم ينصر سراًيل والصفايح فكل بيوتهم واطعمتهم وحبثها عليهم وكان الرجل
يجلس فيها إلى قبره وإن فتح فاده دخله الصفر فاستغاثوا بموسى فدعا فرجع عنهم والدم كان صار
جميع مياههم دماً أحمر غليظاً فكان فرعون يجلس القبط والأسرايل على أناء فما إلى القبط دم والأسرايل
ما عذبوا فآخذوا الأسرايل لينة الماني فمنا قنفيه في القبطية فيصير دماً وجعل فرعون يصنع شجار
الرطوبة فيصير ماؤها دماً في فيه **أو** الرعا في تنهب أيات مفصلات **ح** حالاً من هذه المذكورات
وتفصيلها أن كان كل عذاباً يسوعاً وبين كل عذابين شهر روى أن موسى يقبض على الشجر عسر
سنة يريم آيات واستكبروا وكانوا قوماً مجرمين **حس** وما في ما عهد مصدرية والبالقسم ليخبره
اقسمنا بعهد الله عندك لكن كشفت عنا الجزاء العذاب النازل بنا لنؤمنن لأول مرة سلكن
معدن سراًيل **ح** وجواب فلما كشفنا أناهم ينكثون **ح** المعنى وقت كشف العذاب فاجأوا
نزل العهد ونقضوه بان كذبوا إلى سبب تليهم بآياتنا وكانوا عظماء عن القصة قبل حلولها عافلين
ح القوم المفعول الأول لا ورثنا الذين كانوا يستضعفون هم بنو اسرايل كان يستضعفون فرعون

بعت القوم المفعول الثاني مشارق الأرض ومغاربها واللام في الأرض للمراد أرض مصر **أو**
الشام المعنى ورتوا جميع تلك الأرض وحمل النصارى كفافها **ح** بالخصب والماء والشجر نصبت صفة مشارق
ومغارب وقت كلمة ربا الحسنى تايث الا حسن صفة الكلمة المعنى كلت وصفت عذابه الجملة على نبي
اسرايل بنصفه اياهم بما صبروا **ح** بسبب صبرهم ومن قال باللبا بالبر صبرهم لم تعالى الفرج **القرأة**
يعرشون **ح** يبنون مرتفعاً بضم الراء وسرها هنا والفعل لغتان للخصب وارتنا المستضعفين سائر
المستضعفين وأهل كنعان القبط وما صنعوا جميع بعد فراغهم من ذكر ما حوى القبط اتبعه بذكر ما حوى
لبنى اسرايل لأنهم شابههم في عبادة غير الله تعالى فقال وجاوزنا **وقرى** وجوزنا جاوز وجوز
وأحد وأجزأ المكان ابتذنه والمعنى غيرنا بنبي اسرايل **الحس** كان ذلك يوم عاشوراء فأتوا
فروا على قوم من لم يجلفون **القرأة** بكسر الكاف وفيها لغتان إلى يمينون على عبادة أصنامهم
ح كانت على صور البقر يعبدونها فقالوا الموتى اجعل لنا الهام بقطه كاله الهة ما كانت للكان
عن العمالها دخلت هنا على الجملة فقال أنكم قوم تجهلون **ح** البعد أن هؤلاء أي عبدة الأصنام منبر
سكسهم ملك ما هم فيه من الشكر فامتدأ خبره منبر والجملة خبر أن وباطل ما كانوا يعملون
حس المعنى شرهم يزول ويهلكون أن لم يؤمنوا وعبادتهم الأصنام لا ينعفون بها ثم قال سبحان غير
الله أبغضكم الهام تميز غير مفعول تزيده اطلبكم غير الله يعبدوا وهو فضلهم على
العالمين **حس** في زمانكم بانهم عليكم ثمروا ما ال انهم بقوله وإذا أحببناكم إلى العذاب **ح**
سأكم **القرأة** اجبنكم جمعاً واجنكم مفرداً أو يقتلون مخففاً ومقتلاً للخصه اذكر وانفاذنا
لكم من عذاب فرعون أنه عظيم **حس** اجل الأربعين في البقرة وفضلها هنا فقال وأعدنا موسى
ثلاثين ليلة وأنمناها بعشر فثلاثين مفعول ثار لوعده وفيه حذف أي غمام أو ملك ثلاثين
لأن موسى وعد قومته بالتوراة فأنزلهم فيام جميع ذي البقرة فهاها فأنزلهم خلوف ليه فاستألكم

صنا

خبر فقال لا ملائكة كما نشتم من قبل ايجته المنسك فاستدته بالسؤال او نحو تعالى اليه اما علمت ان
خلوقهم الصائم عندى لطيف من ايجته لمساك من بصيام عشرة ايام او اذى الحجة فتم ميثاق ربهم اى الوقت
الذى وعده ان خاطبه بعده اربعين ليلة **كا** تميزوا بغير حال اى بالعلم بهذا العدد وما ذهب الى انما قال
لا حينه هرون عطف بيان **وقرى** بضم النون نداء او خبر مبتدأ اخلفنى خليفى في قومي واصلمهم ثم
بالاصلاح ولا تتبع سبيل المفسدين **نالا** لا توافقهم على العصية وصددهم عنها **خبر** واما حاموسى لم يقاها
لوقت لذي وعده ان كلمة فيه تظهر وتظهر ثابته وكلمة ربه من غير واسطة كما يشاء جبريل معه لم يسمع كلمة
به روى ان موسى سجع ذلك الكلام في كل جهة **او** كلمة من الشجرة ابن عباس كلمة اربعين يوما او اربعين ليلة **او** انما كلمة
ذات اربعين وكان في الاربعين في العباد فتم قال روى انظر الى **كا** المفعول الثاني لذي في محذوف
اى روى نفسك لا تذكر من بينك وطلب الروية لاجل الذين كانوا معه الذين قالوا ارنا الله جنة ليعلموا ان لا
سبيل الى ذلك فيكفوا عن السؤال لانه اذا منع مع قربة واستحالته في حقه فغيره اولى بالمنع ولم يفعل ارم لا الخطا
كان معه ولما كان المطالب من النظر المشاهدة والادراك قال لى في قابل تنابيد عدم الروية مطلقا لان
لن تأكيد ما تنفيه لاني المستقبل تقول لا افعل عدا فاذا اكدته قلت لن افعل وقابل تنابيدها في الدنيا لان
السؤال كان فيها ونحوه ولن تنمو ما بد اعني في الدنيا يدل عليه قوله وما ذابا ما لك ليقتض علينا ربك **او**
الطعن عرفت في نفسك معرفة جليلة كالمشاهدة بالعين فقبل لى لى لن قد روى ذلك تلخيصه لا سبيل الى النظر
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه لم يتزلزل فسوف تراه **كا** سوف ثبت لى ربي
وطبقها وقد علم تعالى ان الجبل لا يثبت عند النجى فلذلك علم الروية على تنويه وحسن الجبل لان والى اعظم
فالكف للذين قالوا ارنا الله جنة عن السؤال فلما اخلى ربه اى ظهر امر ربه للجبل حين يتركوه اسأل
القرية **او** ظهر نوح وعمره **او** نور حجة كسم الحياض **او** قدر ما بين الحضر واليهام اذا وضعت الابهام على
المفصل الاعلان الحضر فجعله **كا** **الفقرة** دكا ميا اى كايض دكا او ناقة دكا غير مصر في محذوف دكا

نصر امصروفا مصدر دكا اى جعله مستويا بالارض والدفن الدكا واحد واذا اخل بالجبل ما حل مع عظم
خلقه فاطنك بن ادم الضعيف فتم خر موسى صعبا **كا** حال مقارنته سقط مغشيا عليه هو ان اراى
فلما افاق من غشوته قال سبحانك تنزهك عن الادراك ثبت اليك عن طلب الروية وان كان لغيري
وانا اول المؤمنين **نالا** بنى اسرائيل اصطفيتك على الناس في زمانك برسالة الى ويكلمني بكلمتي وان
كان هرون شريك في الرسالة فهو تابع له **الفقرة** برسالة مفردة او جماع من الشاكرين **كا** في الواح الواح
التوراة كانت من سدر الجنة **او** من برجد **او** من رز و كانت في لوحين **او** شجرة **او** وقد سجع بعض اهل لوج
كطول موسى وحمل من كل شئ من الاحكام والمواظبات بمفعول كتبوا وبذل منه موعظة وتقصيلا
لكل شئ من الفضائل والافايف للخصه كتبوا فيها ما يحتاجون في دينهم اليه وتعطف على كتبنا فخذها
اى الواح بقوة جدد واجهاد وامر قومك ياخذوا يا حسنوها **كا** بالاحسن منها وهو الجمع بين
فضائلها وافر ايضا **او** العفودون القصاص شاربكم من الاراء اى ان الفاسقين **حس** فوزوا وانباعه وهي مصر
او جهنم او منازلها لكن لتعظوا **وقرى** ساو ريم بواي استباح من الفضة **او** روى الى المنذر بى وسأول
من الميراث سا صرف عن آياتي عن فهمها والايمان بها بان اخذكم واعني يصارهم الذين تنكروا
على الناس في الارض بغير الحق **كا** **او** سا صرفهم عن ارباطها والطعن فيها والسخرية بها باهاكم وحمل
بغير الحق حال لى تنكرون غير محقق لان التكبر بالحق لله تعالى **او** هي صله فعل التكبر اى يتكبرون باطل
وهو ما هم عليه من الكفر وان يروا كل ايم دلالة على التوحيد **وقرى** يروا جملة في الثلاثة لا يؤمنوا
بها **الفقرة** الرسل بفتح الراء والنين وهم الراسكون المشين **وقرى** الرسل لغاى بمعنى الفلاح المعنى
يؤمنون بالآيات طريق الفلاح بحسنه وطريق الضلال بخذوه سبيلا **كا** تلخيصه صلاون وحمل ذلك
رفع اى ذلك صرف سبب تذكيرهم بالآيات وكانوا عافلين **نالا** واره حسنا لان الذين كذبوا
بالآيات مبتدأ اجنب جربت اعمالهم **حس** ان لم يجعل الجبر هل محذوف فتب جربت حالا المعنى لا جبرون

في الآخرة الأجرام كانوا يعملون **حسب** في الدنيا واتخذ قوم موسى من بعده من بعده هاهنا ^{حاله}
من قبلهم المستعجلين العبد بعلية عيسى كان لهم نسب الخاذا اليهم وان اخذوا السامرة وجعلوا لهم روضا
يفعله واتخذوا العمل معبودا **القرآن** عليهم بضع الحاشية وجمع على كندري وكندري بكسر الخاء اتباع **وقرئ**
بكسر الخاء وسكون اللام تحف عجل لا يفعلوا اتخذوا حسدا بل منه اي حسدا اجمع وديم له خوارصون البند
وقرئ خوارصون هموزا من خا صا ح **او** كان عيسى وغورثم عجب من عقولهم السقيمة فقال لهم يروا الله لا
يكلمهم ولا يهدى سبيلا **حسب** طريقا طرف الفلاح مع دعواهم فيه الالهية ومن هو عاجز فكيف يعجز
اخذوا على عبادته قال اتخذوه الها واكلوا طائمين **حسب** ذلك ولما سقط في ايديهم انذروا على
العجل واصله ان النادم يعصى يدينه ما قصير بده سقطوا فيها لان فاه قد وقع فيها فاستند سقطوا الى ايديهم
بجاء **وقرئ** سقطوا في سقم الفاضل الى سقطوا البصر **الندم** الرجاء سقط الندم في ايديهم فكلم باليد عن القل
وروا انهم قد صلوا بعبادة العجل قالوا اننا بين ليز لم يرحمنا ربنا وبغض لنا **القرآن** بالبا فيها
غيبه ورفع ربنا فاعلا وبالناس خطا باعينا وبغض بنا منا دى فحجبه انهم قالوا الذين لم يثبت الله علينا
لنكون من الخاسرين **حسب** غضبان حال اسفا شدة الغضب الى ايضا من الخاسرين فلهما فاعل يسر
انصر يذل عليه ما خلفتموني باشر اكل من بعدى **حسب** حيث ذهبت عنكم والحضور بالدم مخدوف
خلقه بالخير والشر في اهله اولاهم اياه بعد شجوة تلخيه بغير خلافة خلفتمونيها خلافتكم اعلمتم سبهم
بعبادة العجل امر **وتكلم** **حسب** هو ايتا في لخم بالثورية بعد اربعين ليلة طلب النبي قبل حينه والقي
الالواح غضبا لديه فلكسرت فرفع ستة اسباح الثورية وبقى سبعها واخذوا من ارضه
بذوا منه وجنبه حجره اليه **حسب** غضبا عليه كيف مكتم من عبادة العجل وكان هو ذا الكرم موسى
بنات سين واجل الى بني اسرائيل لرفته لم وزعم بعضهم ان في حجة اليه دليلا على انه لم يكن اها نه لانه
يدنيه اليه ويقربه وجوز ان يكون اخوه براسه من عادتهم **القرآن** ابن امر هنا وطه بفتح الميم

اي قلوبهم

اصل الجمله

الاستان شيئا واحدا فني خمسة عشر ولبس الميم اراد ابي وقرى بها خذوا لاله الكسرة عليها **وقرئ**
ان يكسر الهمزة وذكره الام لانها فاستلخا ومنه فكان اعطى لقلبه ولا بها كانت مؤمنه **او** كان اجاه
لامه تلخيه يا اخلم ال **حسب** انهم لكنهم استضعفوني وهو اقبل فلا شمت لا تفرج في الاعدا
ياها نيل ياي واصل الشمانية الفرج بيليه من تعاديه **وقرئ** شمت بفتح التاء والميم وبالبا مقبوضه
وفتح الميم ورفع الاعدا فاعلان في الاعدا من الشمانية وفي الحقيقة هو لو تني تلخيه لانه لست في
الاعدا ولا تجعلني الظالمين انفسهم بعبادة العجل فلما انفض عذر اخيه قال رب اغفر لي ما صنعت
ولا تحي ان كان يقصير لي رضي حاه وبني الساميتين وانما ذكر الراحمين **حسب** من كرسنا لهم غضب
هو قلوبهم انفسهم توبه وذلة غريبة في الحيوة الدنيا **حسب** لان في الغيبة ذلة **او** المراد اننا اولئك
هم فريضة والصفى والغضب فقلهم واحلاهم والذلة ضربا الجزية عليهم فعلى هذا يجوز ان ينالهم غضب في
الآخرة وذلة في الدنيا المفسرين **حسب** المتكلمين على الله تعالى عظم الجناية اولاهم اردوها ثانيا بعظيم الرحمة
ليعلم ان الذنوب وان عظم فالرحمة عظم فقالوا الذين علموا السيئات من عصية وكفرتم تابوا
ان ربك من بعد ها اي السيئات **او** التوبة لغفور لجميع الذنوب مع التوبة في قهار حجم **حسب** تكرر
تكرر لما كان الغضب لشدة كانه الامر لموسى بما فعل قبل ولما سكت عن موسى الغضب **وقرئ**
سكن وسكت واستكسرت سكت الله **او** اخى با عذارة تلخيه لما زال غضبه اخذ الالواح **حسب** بعد
الفاها وفي نسخها خبرا اي فيما نسخ منها بعد ان كسرت النسخة فعليه معنى مفعوله كالخطبة سداوه
هل ي من الضلالة ورحمة عطف عليه ومجملها حال من الالواح ابن عباس لما كسرت الالواح صام
نوسى اربعين يوما فردى عليه في لوجين واللائق في لوجين من عطفه بخذوف يدل عليه برهون **حسب** الذين
خشعوا لربهم **او** زانده لاجل تقدم المفعول على فعله لان تقدم المفعول بكسبه ضعفا واختار موسى
قومه اي من قوميه فخذوا الحار فعدى الفعل نصب قوميه بخوده في جذف الحار ونصب ما بعد قوله الى

ذكره

مع القوم

عليه ولم ايماناً انما انكثت نفسها اي بنفسها وتصب مغلولاً صلباً سبعة من جلالته لم يبق لها الا وقت
الذي واعدناه ان ياتينا فيه بسبعين رجلاً من جنار قومه بهعدون الكفار عداة العجل فخرج بهم موسى
الى طور سيناء فسموا الله تعالى له وبهية فقالوا ربنا الله جهنم فزجرهم موسى فلم يزلوا فاحذرهم
وهب لمن نكث تلك الحجة صونا ولكن لما راوا تلك الهيئة العظيمة كادوا ينسحبون منهم فاصلمهم فزجرهم موسى
وقال لو شئت اهلكهم من قبل عند عداة العجل و اياي **حسن** يقتل القبط اهلها كما انما
بالله لعل ما فعل السيفها من احسن **وهو** استعطاء معناه في تذكيره ما نعتنا بدينه عننا ان
هي اي الفتنة الا فتنتك اي محنتك واجتارك لانك لما كنتي جوار الروية عليك فساوها فاصل بها اي
بالانجاة من تشا وتهدى من تشا **حسن** فاعفونا وارحمنا **كا** وانت خير العاقرين **كا** انا ههنا
تبنا اليك من هاهنا يهودنا **وقري** يكسر لها من هاهنا يهوده جركه اي حركتها فوسنا اليك بالانجاة
اضربت يده من اشتا لا في القادر المنصرف **وقري** من اشتا فعلا ما ضا ورحمتي وسعت عن كل شيء
كا فلما نزلت قال الجنيت اناسي فخرج منها بقوله فسأكم بها للذين يتقون الى يومنون **حسن** ان
نصبت اذ رفعت ما بعد مدحا او بسدا ولا يحسن ان جردته صفة للذين يتقون فقال اهل الكار من نقي ذلك
ونؤمن فاجروا منها بقوله الذين يتبعون الرسول النبي الامي محمد صلى الله عليه وسلم بسبب الامم الذين
مكفوا والامم **وقري** يعجز الهمم بسبب الامم القصد بحدونه اي بخدونه وصفه ونبوته في النبوة
والاجل والاربع الذين يتبعون بمداخيل يا مرمهم بالمعروف والايان مكارم الاخلاق وينهاهم عن
المنكر الشرك وسائر الاخلاق ويحل لهم الطيبات الحلال **وا** المستلذان اني كانت محرمه عليهم كالشجر
ويحرم عليهم الحمايت المحرمات **وا** ما استحب كالمية **القراءة** ويضع عنهما صرهم فزجرهم فزجرهم
لقتل النفس في النبوة وقطع اعضا الحاطية وتعين العصا ص في القتل وفرض موضع النجاسة من الجسد
والثوب فكانت اعلا اعليهم **حسن** لشدةها وعزروه **وقري** ونحنا واهل العبر المبع منه

التعير وانبعوا النور اي القرآن الذي انزل معه اي مع نبوته لان انزال القرآن كان معجزة بانبوته
او معه بمعنى عليه **او** المعنى انبعوا القرآن المنزل مع انباج النبي **او** المعنى انبعوا مع جرح القرآن المنزل ونحو ذلك
يراد بالنور الهداية فالانزال معي لا يحا دخر وانزلنا الحديد والنبي صلى الله عليه وسلم لم يفارق الهداية والمعنى
انبعوا الموجود بوجوده ونحو ذلك ان يكون صميم معه لم ير لانه علم انه نزل القرآن لتخصه المستملون هم
المطلعون **يا** بعث كل نبى حاصلة الى امته وبعث صلى الله عليه وسلم الى جميع الانس والجن فلذلك قال اني
رسول الله اليكم جميعا حال تفت هذا ان نصبت الذي له ملك السموات والارض **يا** مدحا ومين **كا**
بالله وكما انه **كا** **وقري** وكلته موحدا ارادة الحشر **او** عني **وقري** وكلته القاهال يرم ونسب كلمة الله
لم يكن لاجاده سبب سوى كين فكان يهدون **حسن** ومن قوم موسى امة يهدون الناس بالحج وبيده بالحق
يعملون **كا** يحكون وقطعناهم صيرناهم تنصب اثنتي عشرة مغولا ثانيا وان جعلت قطعا يعني
دنا نصبت اثنتي عشرة جالا وانت ارادة القبيلة اي اثنتي عشرة قبيلة وتنصب اسباطا بديلا لاثنتي
عشرة **او** تميز او ميز الجمع وضعنا اسباطا موضع قبيلة اي اثنتي عشرة قبيلة اسباطا وتنصب امما
فعلا اسباطا **او** بديلا لاثنتي عشرة اي قطعناهم امما لان كل سبط كان امه عظيمة **وقري** قطعناهم خففا
وكسر السير ففجها وان صدرية في ان اضررت بعصا الحجر **كا** فابحسبت الفجر عينا **كا**
مسيرهم **كا** رزقناكم **كا** يظلمون **كا** القناه تعفول لبحر بالنابضومة وبالنون مفتوحة والقراه
ايضا خطبا تكلم جمعنا مسلمانا ومفردا مع ضم الناد خطبا لم كفضانا لم جمعنا مسلمانا وكسرنا الحسنان **حسن**
يظلمون **كا** يفسقون حرم الله تعالى الصيد على اهل ايلة **او** مدين **او** طبرية يوم السبت ليقرعو للعبادة
فكان ياتيهم فيه دون يومه الايام فوسوس اليهم الشيطان انه انما ينوا عن اخذ الصيد فيه دون صيده فاختار لهم
مما يبيع فيها الصيد اخذونه يوم الاحد ولت في ذلك لم يصدوا منه فامر صلى الله عليه وسلم اصحابه من اليهود
عن ذلك ففعلوا ففعلوا واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة الحجر فاصفاه ان يعدون فحازوا ما كانوا

سؤالهم

عنه **وقري** بعدون اي بعدون ادعت النافذ ان نقلت حركتها الى العيز وبعدون من اعداد
الان الصيد واذ مجرورة بدل اسمها الى القرية اي وسلم عن خبر اهل القرية وقت عدواهم في السبت **او**
فبجاضه وتبعت اذ بانهم حينئذ هو جميع السمك بعدون بشرعها طاهه حاله الجبان
ويوم كاسبتون كاتبتهم **تاقري** لا سبتون من اسبوع خل في السبت يوم اسباعتهم يفسقون **كا**
وتعطف على بعدون وان قال امه منهم صالحه بعدا بينهم زينة العاد من لم تعطون قوما الله يلعنهم
او هذا قول من لم يصد ولم يسه المعنى لم يعطون قوما مهاجرين وقد علم انهم بعدون على ما شديدا **كا** لخصه
وجع عذابهم فلا ينفقهم الوعظ **القراءة** معذرة رفعها خبر بعد اي يوعظنا ابل اعذر ودعوة للبل
تنسب الى تفصيل ما في النص عن المنكر وضما مفعول الى اي وعظا مفعول **او** مصدر اي اعذرنا بعدون الى
ربكم ولعلهم يتقون **حسن** لطفنا في تقواهم فلما استوا الى ترك اهل القرية ما ذكرنا من الوعظ
الصيد احيانا لا هي بعدا بين **القراءة** بكسر الباء وسكون اللام على قلب المعززة بالذبي بهمة ساكنة
قلها با مكسورة اتعاج وفتح الباء وسكون اللام ومن مفتوحة بعدا كفتيق وفتح الباء ومن مكسورة
بعدا يانسا كنة كرفع مصدر بيسر يسيرا **وقري** يفتح الباء وكسر الهمزة كحذر وبسر كسر وبسر تخفف سر
كسر مخفف هين وباسر لغات كلها انما يراد ادرى ما فعل بالقرية الساكنة علمه قلنا لانهم قد
انكروا بقولهم لم يعطون قوما الله يلعنهم وان لم يقل احييتهم فلم يقل اهلكهم فاعجبه قول وقال نجت الساكنة وانا
هلك الاحرة لخصه نجت الساكنة والناهيه وعدت المائدة عدا ما شديدا ايما كانوا يفسقون **كا**
ان لم يجعل فلما عتوا انكروا عن استا اهلها عدا من الصيد نكرنا القول فلما استوا **او** انهم عذبوا
او لا بعدا بنديد فعتوا بعد فسخوا غزوة خاسين **كا** ويحرمي قاذر نك ااعلم محرمي فعل القسم
ولذلك يحرمي اللام في بيعان عليهم وقوله الى يوم القيمة مغلق بليغته والمعنى واذ اوجعهم
ذلك ليرسلن على اليهود من يسومهم سوا العذاب **حسن** فكانوا يودون الجزية الى الجور الى بعث محمد

ما لم يزلوا يفسقون

على الله عليه ولم يفسدوا عليهم الى القيمة **حسن** وقطعناهم في الارض امما فقا حال ولا اجر الوقي
هنا ان منهم الصالحون هم المؤمنون محمد صلى الله عليه وسلم صفه امم **او** بد لا جنهم وحل دون ذلك صفه
يخزون تقديره وبعثاه منهم ناس يحطون عن تبه الصالحين وهم الكفرة وبلواهم بالحسنات والسيئات
بالع والتم لعلهم يرجعون **كا** عن كفرهم الخلف من يحي بعدون بعدم ابو حاتم يسكون اللام الاولاد ونفعها
البدلان كان غيرنا **او** بالفتح الصالح وبالسكون الطالح ابن شيل القرية والاسكان خلف السوء وللصالح الخويلد
لا غير قلنا واكثر حجة فتحا مدحا وسكونا ذما وقد سكن مدحا ففتح ذما والمعنى خلف بعد المذكور جماعة وهم
من خاص النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود ورواوا الكتاب الى التورية ياخذون عرض هذا الذي ان الشئ
الذي نخطا له الدنيا **او** من الانو اي العاجل في خطاها لان العرض بالفتح متاع الدنيا جل اقل وبالسكان
ماعد النقيض والمعنى انهم ياخذون الرشوة لتغير بعض ما في التورية من الاحكام وصفه محمد صلى الله عليه وسلم تسليلا
على عواتهم واضلا لاهم **او** كانوا يقضون ويرشون ويقولون سيغفر لنا اننا اخذنا ذلك فلما فعل سيغفر
والواو الحان في وان انهم عرض مثله ياخذون **حسن** اي يرجون المغفرة وهم عابدون الى مثل فعلهم غير تاييد
والمغفرة اما حصل للتاييد ثم دحوا بقوله الم يوحى الى الحق **كا** لخصه اما اخذ عليهم في التورية
قول الحق في ستم الوقف على اخذوه بالحسن وعلى الحق بالكاف وفيه نظر ان عطفت ودرسوا على درشوا
وما بينهما اعتبر اض وان عطفته على لم يوحى تقديره اخذ عليهم ميثاق الكتاب درسوا اي قدروا وعلوا
ما فيه **حسن** عن مالك بن دينار ياتي على الناس زمان قصروا قيا امروا قالوا سيغفر لنا كل امرهم الى
الطبع جوارهم فيه المذاهنة فهو لا يشاه اوليك وقد اخلف ان يقول **كا** يعقلون **كا** لرفعوا الذين
يسكون بالكتاب من اخذوا انما لا تضع ارجل المصلحين **كا** وضع الظاهر موضع المضمر لا يضيع ارجلهم
لان المتسكين بالكتاب هم المصلحون وهم ابن سلام واصحابه ومن لم يبدل ولا اجه ان حرا الذين يسكون عطفا
على الذين يتقون **القراءة** والذين يسكنون مخفون من مسكن مشددا من مسكن كذلك مسكونا في المخف **وقري**

عنا

السؤال عن المشي والعبادة به **وقري** حتى يهاجلك كالحال من المعول **وقري** سبأ لولا انك جازي
بها ذكر سبأ لولا انك لا تدينه لا يعلم وقت مجيها ولا ياتي بها فيه نعمة الا الله تعالى ولكن انما
لا يعلمون **وقري** ذلك فهو منون ثم امر صلى الله عليه وسلم بالعبادة او بالعبادة فكلوا عليه ما نزل جوابا عن
قول المشركين النبي صلى الله عليه وسلم هل تسترى الطعام فتدعي الى المكان الخصب قبل الغدا وهو قول الامم
لنفسى نفعا ولا ضرا بل هو الله تعالى لا اله الا الله **وقري** ان يوصله الى من الصبر والنعيم فاني
املكه احق اضدي ولو كنت اعلم الغيب لكنت من الخير المنافع وما مشي السوء **وقري**
لما صار لقوم يؤمنون **وقري** ان تغلق بيشير ونذير تغلق مجددي لخصه وعباد ما انا الا بشير للمؤمنين بالجنة
ونذير للكافرين بالنار خلقكم من نفس واحدة زلدم وجعل منهار وجها حواو ذكر الضير والسكر
اليها **وقري** لبا من بها فان الجنة شجرة شجرة اذا كان بعضه ردا الى معنى نفس وهو ام فاما
تغشاها جابها حملت حملا خفيفا لثقل عليها لان اول الحمل النطفة وهي خفيفة فمرت به
ذهب وجان الحمل **وقري** فمن تخففا فاستمر وتار من المورا لذهاب فلما انقلت كبر الولد وقارب الوضع
وقري انك انك لا تدري ان الله لما دنت ولادة حواجاها البشير قال الذي في بطرك قلت ما ادرى فقال احسني
ان يكون كلما او خير او خور ذلك حال ذلك لادم فدعوا الله تعالى ان يثبنا صالحا مشرا شيوا
لكنون من الشاكرين **وقري** وروي ان الجنة جاهل للذي لانه شيوا فسميته عبد الرحمن وكان اسمه الملائكة
الحار فلما اناها صالحا طلبا جعل له شركا فيما اناها **وقري** فسميته عبد الرحمن من غير اعتقاد ذلك
في الحديث عنهما البشير من مرة في الجنة مرة في الارض **وقري** الضير في ثبنا ولكن لها اولادها وفي اناها
وجعل الاولادها وفيه جز من مضاف واقامة المضاف اليه مضاعفة فدين فلما في اولادها صالحا جعل اولادها
لله شركا بان شيوا عبد شمس وعبد المعز وعبد يغوث وغير ذلك وهذا التاويل اوجه بعضه ففعل الله عما
يشركون **وقري** لان ادم وجوا لم يكونا مشركين باجماع ولجميع الضير في شركون **وقري** انك انك لا تدري انك
قول

ادري شركهم والشركاء وشركا جمع شريك المراءى من خلقهم **وقري** الاصنام وجمعوا بالواو والذوق لا عفا
فيهم انهم الله **وقري** البشير معهم المعنى يجعلون خلق الله شركا له خلقه مخلوقين ولا يستطيعون لهم
اي الاصنام بعد ان يصروا ولا انفسهم يصرون **وقري** من كثير وغيره بل عديهم بدعوتهم عنهم فالعبود
اذلوا العباد وان ذل عوهم اي تدعوا اليها المستسلمون المشركين الى الايمان لا يتبعوكم **وقري** لا يكون
او هو خطا للشركين اي ان تدعوا يا مشركين الاصنام لها ثم وصالح ديلم لا يتبعكم في بلادكم ولا يحسبكم
لهم جاد والله تعالى يحب من دعاه **وقري** يتبعوكم ويتبعهم في الشعراء خفيا ومثلا او وقع صامنون الجملة
الاسمية مفعول الفعلية لان تقدير سوا عليكم ادعوا ثم صمتم لا يجيبونكم دعوا الشاكرين من ابي والجمع
بين الماضي والحال الذين الذين يدعون بعدون مني ومن الله عباد والمراد الاصنام لانها متخفة مدالة
تسرف فيها امثالكم ولا يلزم المماثلة من كل وجه **وقري** المراد الملائكة فعاد جبران وامثالكم نعمة والعابد
بحرور اي تدعوا **وقري** عبادا حال من العابد لجزوف فاما لكم جبران **وقري** تخفيفا ان يصعب عبادا امثالكم
فان في محل الذين رفع اسمها وعباد اجزها لخصه ما المدعوون مني ومن الله عبادا امثالكم بين عجز
الهم بقوله فادعوه فليس في الحكم ان كنتم صادقين **وقري** فاني انهم الله ثم تدعوا على عباد من هو في
عابه الخ فيقولوا اهلار جل يحشون بها ام لهم ايد بطشون عباد اصل البطش الاخر فيقول **وقري**
بضم الطاء لهم اعين بصرون بها ام لهم ايد سمعون بها **وقري** من انهم اقدر رتبة كيف بعد الله بالحق
احقا وايمهم ويحبهم في ادعوا شركا كما تم كيد استعوا في كيد واهلاك انهم وهم شريفا لا ينظرون
تلاهم ان ولي اي نامر الله الذي نزل الكتاب **وقري** لا ناصر شيوا وهو يتولى الصالحين
تلاهم انهم والذين تدعون من دونه ان يصرون **وقري** وكروا ان تدعوا يا شركين
الاصنام الى الهدى لا يسعوا مبالغة في التوبيخ ثم انفتحت الى خطاب المفرد فقال وراهم اي تروا يا محمد
المشركين ينظرون اليك بعينهم وهم لا يصرون **وقري** لا يلقونهم **وقري** يا محمد الاصنام ينظرون اليك

الملك يبالون انهم ينظرون الملك لا يبدون ولا يدرون انهم في الموت كما اذا خذل العفو او المشاهدة ونزل
الحق عن مدارم الاطراف وهو ضد الصعيب امر صلى الله عليه وسلم باخذ العفو في خلق الناس واعلم من غير
تجسس **والمعنى** خبر ما عفا اي فضل الاموال عن قوت العيال كان هذا قبل نزول امر بالعفو بالمعروف
وهو كل خطية جديدة يرضيها العقل والشرع **وقرى** بعضهم الذاء واعرض عن الجاهلين **حس** عما يصد
منهم ان جعلت في شركين فمسوخة بآية السيف ان جعلت في غيرهما لا يتأهل الجاهل اذا سفه عليك
فلم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا منجسا ولا نقيا في الاسواق ولا يحرق بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر
انما قال نبيه صلى الله عليه وسلم يكلم الاخلاق وليس في القرآن جعل كرم الاخلاق منها وما قال له جبريل عليهما
الصلوة والسلام معاها ان يعطى رزقا وتغفر عن ظلك وتصل من قطعك قال يا رب كيف الغضب فقل واما
ينزعك من الشيطان نزع اصل النزاع الحركة الحقة والراذية الوسوسة المعنى فان يوسوس الشيطان
بوسوسة ثا فاستعد بالله **كا** ولا تطعه انه سمع عليهم **قال الله** طيف من الشيطان مخفيا
صدر طاف الجنان لطيف طيفا ويقال يطوف طيف مخف طيف كيت مخفيت وقرى بها وطاف لستم فاعل
والراذية الشيطان وسوسته ابو عمر والطائف طاف حول الشيء والطيف المنة والوسوسة والمعنى ان الشيطان اذا
وسوسه الشيطان فذكره والله واستغادوا به **وقرى** تأملوا فاذ هم مبصرون يوافع خطايهم
فيستغفرون **قال الله** بعد ونهم نعم الياء وكسر الميم وفتح الباء وضع الميم من الامداد والمزودها الزيادة
وقرى بما دونهم المعنى واخوان المشركين من الشياطين يبدونهم في الغي الفلاني بان يكونوا لهم ردا في
الغنى لكل كافر من الشياطين لخصه الشياطين يبدون الكافر ضلالا لا يقصرون **كا** لا يملكون عنهم
ان عاين المشركون لا يقصرون عن السبيات في الشياطين ليكنون عنهم **وقرى** ففتح الباء وضع الميم المخفاهة
واقصروا قصر واحد ومعنى لولا اجنبها **كا** هلا اخذتها من تلقا نفسك لفعال غير هان الا ان لخصه
يطلبون ان تذكر لهم قل انما اتبع ما يؤمى الى من ربي **حس** هذا ايضا من القرآن حجة لادله

انزل

اي

يعاونونهم

لقوم يومنون **كا** ونزل في الجهد بالقراءة خلف الامام **اخلف** النبي صلى الله عليه وسلم او في رفع الاصوات في القاءوا
عند ذكر الجنة والنار واذا قرى القرآن فاستمعوا له للقرآن **اي** النبي صلى الله عليه وسلم **او** فاعلوا به وانصتوا
امعوا **العلم** كثر محمول **حس** فعضهم بحسن النبي بالصلوة وبعضهم بالعدين والجمعة وفيها يحضر الامام وان
عبد العزيز يري جوب الاضات الى كل واعظ والاولى القول يعوم النص لما ان يقوم دليل الخصم واذا ذكر ربك في
نفسك نصرا وخيفة ستيك الى متوقفا مني **ودون** الجهر من القول ان خرج امر قال ان تذكره في
الصدور بالصرخ في الدعاء والاستكابة دون رفع الصوت الصياح فيه بالعدو والكبر والاصال الغشيان جمع
اصل واصل جمع اصل **وقرى** والاصال من العافلين **كا** والمراد من عند ربك لا يملك وله سبحانه **كا**
في الحديث اذا قرأ ابن آدم التوبة ففقد اعز الشيطان يملك يقول يا ويله امر يا ليتك قد فسر قوله الجنة
وامر بالسجود ففقد في النار وفيه ما من عبد يتجدد لرفع الله له درجة في الجنة وخط غده بها حطية
سورة الانفال مكية الا من ولاه مجربا الذين كفروا الى اخر سبع آيات والفتح انها مكية
والقصة مكية **وهي خمس اوست** اربع وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد ختم الاعراف ذكر العفو والامر بالعفو والفتح والالتجاء الى الله تعالى واتباع امر وعاد ملائكة عرو الانبار
ما ينظر اموال الكفار وذلك الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من اسرا فغير او قتل قتلا لافله لداقتناح الشبان
وثبت الشيوخ والسادات عند الرايان ظافح عليهم تشاخوا في انهم فزال سبالونك عن الانفال جمع قول وهو
الغنيمة وما ينقله الغاري ايضا واصلا لزيادة قل الانفال لله للرسول وللذين جاهدوا في الله **او** هو المستوح
بقوله واعلموا انما غنم الابد فاقوا الله ولا تختلفوا في سبب خطام الدنيا واصطخوا ان ينكم **كا** حقيقة
ما ينكم من اللفة والمجدة بترك الاختلاف لستم مؤمنين **كا** كما في الايمان **حس** اما المؤمنون الكاملوا
الايمان الذين اذا دبر الله وجلت فوق قلوبهم وقرى بها **وقرى** بفتح الجيم الدردا الجول في الغلب

تاستمعوا

كلما السعفة امخدله فشعره قال بل قال فادع الله فان الكاذب ههنا وهذا الرجل يكون عند الوعد
وليس الجاود والقلب عند الوعد في قوله بلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله **او** يكون عندهم الرجل بالعصاة
فيقال له اتق الله فيخرج ويكلف ولا انليت عليهم يا قرة زادهم ايماننا بقينا وقد بقا زادوا
في الخير في الحديث الايمان سبع وسبعون شعبه اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها اطاعة الادب
عن الطوبى والحياسة من الايمان ينوكلون **يا** جعلت الذين يقومون الصلوة يمتنعون بها
وركوعا وقامات فالتفت على عمار فهاهم ينفضون يديهم او ليك ولا تقف على يديهم
ان جعلت الذين التائبين بدلائل الذين الكواييل ينفقون ويكونون ما لا تملك جعل اولئك متراجعا
هم المومنون حقا **صدر** **او** صفة مصدر محذوف اي نفسا لا تشك فيه تلخصه لا يربط فيما بينهم
لهم درجاة شارة ان شرف في الجنة ورفوف كرم **تأ** تلخصه هم مكرمون فيها ثم الوقف هنا ان
رفع محل الكاف من كذا اخرج جبر سبدا محذوف تقديره هذا هو الحق مثل اخرج **او**
هذه الحال مثل حال اخرج الى حاله في كراهية تنفيل الغزاة مثل حالهم في كراهية خروجهم الى
الجزء لذلك ان علق الكاف بجار لونها الى محاذ لونها في الحق متكرهين كما يكرهون خروجهم الى
ان نصبت الكاف صفة مصدر محذوف تقديره تثبت الانفال لله وللرسول مع كراهية ذلك بنا مثل
تجار اخرج اربك من بيتك الى المدينة اخرج اربك من بيتك الى الحق وحلوا ان فريضة المؤمنين
لكرههم حال الى اخرج اربك في حال كراهية ويكنى الوقف هنا ان لم تغلق الكاف من كذا اخرج اربك
بجاء لونها في الحق في خروجهم الى بيتك لعل ما بين ظهرهم خرد جلد صدق ذلك لا فعل الاحقا
كلما يساقون الى الموت الى اسبابه وهم يظنون **كا** اليها واما كره الخروج بعض المؤمنين حسب
وجدا لهم ان قالوا الله صلى الله عليه وسلم تعلمنا انك تلتقي عدوا فاستعد له وذلك ان جبر قريش اقبلت الشام
مع ابي سفيان فاعلم جبريل النبي عليهما الصلوة والسلام بها فاعلم اصحابه فشرعوا واجتروا الخروج اليها فالت



الكم

فترشد كك فخرج ابو جهل جميع مغالبة معة ذابا عنها وهم النفير فعلم ابو سفيان في ذلك فاحذر طربوا السبا
فخرجت فقبل لا يجر جهل ارجع بالناس فخرجت الجبر فالتى وسار من معة الى بدر فشاو صلى الله عليه وسلم اصحابه
في لقاء النفير فقال ابو بكر فاحسن وقال عمر فاحسن وقال المقداد اميرنا يا رسول الله فوالذي بعثك
بالخبر لو شئت بنا الى سر كل انجاد لجالدنا بكم من دون حتى تبلغه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
قال اشيروا على يدي الانصار فقال سعد بن معاذ لكانك تريدنا يا رسول الله فقال احل فقال اميرنا رسول الله
لما اردت فوالذي بعثك بالخبر لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما اختلف منا واحد وما نكل ان يلقى
بنا عدونا وانا الصبر في الحرب صدق في الفا فسر صلى الله عليه وسلم بذلك ثم قال اشيروا على اسم الله فان الله قد وعى
احداى الطائفتين العبر والنفير انها لكم اى اجداها واذا قبل نصبت باذ كره قد راد المراد بغير ذان المشورة
اي شدة البأس والاسلاح وكلما يستحق به مشورة العبر لقله فسايرها ان بحق الحق اى يظهر ويعلبه بكلماته
بآياته النازلة في محاربة النفير وقلهم وطرحهم في القلب ويقطع دابر اهل الكافرين المعنى ايمانهم وولوا العبر
والله يود لقا النفير ليعبر الاسلام ويستاصل الكفار بالهلالة في الكلام حذف فاللام بعد متعلقة بالخبر وقد وعى
فعل يصح لقا النفير واهالكه **لحق الحق** يشب الاسلام ويطل الباطل نحو الكفر تلخصه فعل ذلك لهذا **او**
اللام في لحق متعلقة بيقطع ولو كره المحرمون **تأ** نصبت ان يستغيثون باذ كره قد راد غير جابر ان جعلها
بدلا من اذ يعيدكم واستغاثتم انهم لما راوا العدو الفاء وهم ثلاث طائفة طلبوا العون وهو النصر فالتى اللهم استغاثوا
عنان المستغيثين وقال صلى الله عليه وسلم اخبرني ما وعدني ما اذ ايدى مستقبل القبلة اللهم ان بها هذه العصابة
تبع في الارض فاستبحان لكم الى اى ما في **وقري** بكسر الهمزة ارادة للقول فقال الى محمد كرم يعينكم ورايد
في مدركم **بالف وقري** بالالف فليس جمع وهو معنى خمسة آلاف من الملايكة في آل عمران **القرآن** مرد
كا بفتح اللام الى انهم غيرهم هذا ليكة اخبرني بكسر الهمزة ارادة للقول فقال الى محمد كرم يعينكم ورايد
وقري بفتح اللام ليعقبا اتباعا للبحر بضم الباء وكسر اللام شدة اى فزع الروا كسرهما وصحها واصلا من قريش الى

اللهم

متابعين فقلت حركتها الى الراء واذا عمت في الدال وكسرا الدال ابتاع للذال ضمها ابتاع الميم **او** من فتح
الراء فهو من ردف مشددا وما جعله الله الى الامداد الدال عليه مذكرا الوقف على حكمه **وقرئ** وعلى فلو لم
وعلى من عند الله كافيان ان يثبت اذ ما ذكره قدوة وغير جائز الا ضرورة ان جعلت ان يغشيم بدلا لثابت من اذ
يعلم **القرأة** فحشا كرم فاعله النعاس ونضم اليها وسو الشين مخففا ومثقالا ونض النعاس معولا الفاعل
نضمه يرجع الى الله تعالى وينصب امة منه معولا **وقرئ** يسكنون الميم لعنان ابن مسعود النعاس من الحرب
اسمه من الله تعالى وفي الصلوة وسوسه من الشيطان وكانوا قد نزلوا على كتيب اعفر شيوخ فيه الاقدام واجبت
بعضهم وعطشوا فوسوس اليهم الشيطان وقال لو كنتم على الحق ما كنتم كذا والمشركون على ما بدر فجاء
المطر فارتوواهم وكابهم ونظروا من الاجزاء وذهبت عنهم وسوسة الشيطان وثبتت اقدامهم فهو
المراذيل من اكلهم من السما ما ليظهر حكمه من الاجزاء **وقرئ** بقصرا فاما صوا اصله الجازيا
بعلم كان قال بالظهور الذي للظهور **القرأة** رجز الشيطان اي وسوسة وسوسة وتسمى الوساوس رجزا
لانه سبب الرجز وهو العذاب **وقرئ** بالنسب وهو القدر فعمل ما ينفي الى العذاب حسب القدر انه المعنى انزاله للظهور
ولنفي الوساوسة ويليربط الحس على قلوبكم بالصبر واليقين وثبتت به بالما الاقدام لئلا تشوخي على
الرمل **او** بالمداد بالربط لان ثبوت القلب في الحرب ثبتت الاقدام عند اللقاء ان غلقت ان يوحى ربل الى
الملائكة يثبت فالوقوف كما سمت وان جعلته بدلا لثالثا من ايدكم فلا وقف بينهما **القرأة** فاني معكم ففتح
الهمزة اي لا في **وقرئ** بكسر هاء فوجي يعني يقول للملائكة اني معكم وميثم فثبتوا الذين امنوا **وقرئ** بتعاليم
معهم وبشارتهم بالضرر كان الملك عشي بين الصفر في صورة الرجل يقول للمؤمنين ائتروا بالضرر فان
الله ناصر لم يحسن الوقف هنا ان ستانفت ولم تجعل سالف في قلوب الذين كفروا الرعب
فاضربوا فوق الاعناق اي المردوس **او** اعلا الاعناق لانه اوحى للقبيل لرفعها تفسير القول اني تعلم
لان في الفا الرعب في قلوب الكافرين وضرب اعناقهم نصر الملائكة واصربوا منهم كل بنان هو الفاصل

محكم ومشتكم

والاطراف لخصه اصربوا مقامهم وشواهم فلما انقضى الصفان انهم لم يشركوا في استر بعضهم فقل بعضهم
بحسن الوقف هنا لان ذلك مبتدأ خبره بانهم شاقوا والكاف لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم **او**
لخطاب كل واحد من الصحابة اي ذلك العذاب الواقع بهم بسبب متابعتهم الله ورسوله **القرأة** ومن يشاقق
نكلا لا دعام **وقرئ** بالادغام والمشاقة الحالفه واصليا اخذل في شق غير شق صاحبك كالحاد اذ
تخصه من عاتق الله فانه شاكيل لعقاب **وقرئ** لان ذلك خطاب للكفار على سبيل الالتفات وحله
رفع مبتدأ اي ذلك العذاب المخوف قد وقوه **او** بضم يذوقوه **وقرئ** بضم يذوقوه فلو نزل لفا
عاطفة لا اجب الوقف هنا العطف على ذلك وان للكافرين عذاب النار **وقرئ** بكسر الهمزة زجعا حال من
الكافرين **او** المؤمنين **وقرئ** منها اي متراجعين والرجف الحس العظيم كانه يزعج لخطبه اي يذب من رجف
الصبيح على جلوسه واصل الرجف السير بطو واصله المصدر والمعنى اذ القيتهم الكافرين وهي غاية
الكثرة فلا تولوهم الا ديار **وقرئ** من يولهم يؤمئذ يبين انهم اي وقت انهم ليلا لولها را
الا متخرفا لقال بان يربهم الفرة وهو يريد الكثرة او فحسب انفسهم الى فيه وتخرقا وتخييرا حال ان
ضمر يولهم **وقرئ** بجره يسكنون الباء واصل الخيزر الاضمام من حان يحوز ضمة فوزن تخييزر فيفعل لا
تفعل لان تفعل لا منه بخو لخصه من انهم الا على هذه الية فقد بالغضيب من الله **وقرئ**
وما واه جهنم وبئس المصير **وقرئ** هذا في اهل بدر عند بعضهم اذ لم يكن للمسلمين فيه بخازون اليها
فاما بعد فالمسلمون فيه لكل فار فلا يكون كبيرة وبعضهم يجعل حكما عاما في كل فار **وقرئ** في منسوخة بقوله
لان خفف الله عنهم ولما لقوا المشركين اخذ صلى الله عليه وسلم كفار خصب الوادي معه ثراب والقار في
وجوه القوم وقال تناهت الوجوه فلم يبق منهم اجرا الا دخل في عينيه ومخبره منه شق فاللهزواوا
سنة المسلمون قتلوا واسترا فلما رجعوا قال بعضهم قتلنا فذلنا ذبا فلم تقبلوا **وقرئ** يقولون لضعفكم
عنهم ولكن الله قتلهم بغير اياكم وما رميت ان رميت لم تفعل ميتا بالمشير من ما تفعل

تأج

مجلت ح تاخشا

لان قوة البشر تضعف عن ذلك ولكن الله ربي فعل ذلك بهم لتجسده انتم السبب في هو تعالى فقال
حقيقه لا وقف هذا لان قلوبهم لم يؤمن منه بل اجسدا **ح** متعلق بما قبل المعنى فعل ذلك ليعبر
الكافرين وليعطي المؤمنين اجرا عظيما وهو الغيبة في الدنيا والجنة في الاخرى والابلا هنا الاعطا
عليهم **ح** لان ذلك امر القتل والابلا الحسن خبر مبتدأ اي الغرض من لكم وتعطف على ذلك وان الله موهن
ضعف كيد الكافرين **ح** لتجسده العرض لانعام على المؤمنين والانتقام من الكافرين **ح** **قراءة** توهن مشددا
موتنا مرفوعا ونصب كيد به من وهنت المعنى يعنى اوهنته وخفقا ممنون مرفوع ايضا ونصب كيد به من
اضافة ولما قال ابو جهل واصحابه اللهم احن اينا كان مجالا نزل ان تستفتحوا انظروا الفتاحه وهو
القضا بينكم فقد جازم الفتح وان تنهوا عن الكفر وجرى به صلى الله عليه وسلم فهو خير لكم **ح** **قراءة** ذلك فلم
يشهوا فقتل ابو جهل وغيره من المشركين وان تعود والحريه بعد نصره وان كنتم **ح** **قراءة** على القران
بكتروا بعد استينافا وغير جابر على القران ايضا بفتحها فغيره لم تغن عنهم فيمنع شيئا مع كثرتها وان
الله مع المؤمنين **ح** **قراءة** كان ذلك ولا تقولوا عنه اي عن الرسول **ح** **قراءة** الايمان وانتم تسمعون **ح** **قراءة** مواظظ القران
كان المنافقون يظهرون الايمان ويصرون النفاق فنزل ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا اي يا اذنا وهم
لا يسمعون **ح** **قراءة** يلقونهم لانهم غير صادقين ثم فتح حال المكذبين فقال ان شئ الله اريد ان يجمع ما بين على
الارض عند الله المذنب لا يعقلون **ح** **قراءة** مواظظ القران لا يسمعون **ح** **قراءة** خلقهم سامعون مطيعين ولو
اسمعهم فرما بعد علمه ان لا خير عندهم لئولو او هم معرضون **ح** **قراءة** عن الايمان عناد ادهوا قوم
عليهم فقال عاقبة امورهم فاجزى بها ولا يجوز اجزاء ان يقع غير ما علمه تعالى انما صلى الله عليه وسلم
ايما وهو في صلاته فلم يجبه ثم اناه فقال ما مفعلا لا يجيبني فقال كنت في الصلوة فقال لم تسمع استجبوا
لله والرسول اذ ادعاكم الرسول فما يحسبكم **ح** **قراءة** من امر الدين والدنيا فقال لا حرم لاندعوني الاجت
وهذا من خصايصه صلى الله عليه وسلم **ح** **قراءة** دعاه ليراجع لاجل التاجز فلما اجابوا قائلوا في سبيل الله

واعلموا ان الله يحول بين امره وقلبه فلا يستطيع شيئا الا ما يشاء تعالى فاجتوا اليه واعتمدوا
عليه **ح** **قراءة** يحول بين المؤمنين والمعصية والكافرو والطاعة لتجسده يحول بين اذاه قلبه واخلاصه
اربه وكان صلى الله عليه وسلم كثر يقول يا مغلب القلوب ثبت قلبي على دينك **ح** **قراءة** والله اليه يحشرون **ح**
ينجازكم بما في قلوبكم ونزل في اهل بدر **ح** **قراءة** اهل الجبل على وعمار وطلحة والزبير وانفوا عنه ان جعلت
له نصيب جواب لا سرا لآل النور مباغاة ولا في الامر معي الذي فديته واحذر واقتد ان اصابتكم نصيب
الذين ظلموا منكم خاصة **ح** **قراءة** بل تعلم في الحديث ان الله لا يعذب العامة بفعل الخاصة حتى يروا
المثل يبر ظهرا بينهم وهم قادرون على ان يتكروا فلا يتكروا فاذ افعلوا ذلك عذب الله العامة بفعل
الخاصة فلا وقف على فتنه وكذلك ان جعلها صفة لقننه ودخول النور على المنفى في غير القسم شاد
وكذلك ان جعلها نها بعد امر بخولها حطمت سليمان والنبي لفظا سليمان ومعنى للنبي اي لا تعرضوا
لخطم سليمان فمن تعرض له حطمة كانه قال لا جذر واقتد ثم قال لا تعرضوا للظلم فمن تعرض له عية العذاب
فاذا جعلها جواب الامر فمن في منكم تبعضوا ان جعلها نها بعد امر من تبعضوا لا اجل الموقف على فتنه وان
جعلها جواب قسم اي والله لا نصيب الظالم حسب **ح** **قراءة** نصيب ابن جني لا شبه ان يكون الا في محروقة
كجزىها في ام والله شليل المعقبات **ح** **قراءة** انتم تقولوا اذكروا طوف فديته اذكروا يا معشر المهاجر
وقل قلتم واستضعفتم في الارض ارض مكة تخافون ان يحطكم تستلبكم الناس بغير عيلة بهم
كانوا جميعا عذوا لكم فاهاكم الى المدينة وانكم قوام بمصر لا ايام بالاضار وبلايكنه يوم بدر
ورقمكم من الطيبات الغنائم لانها لم اجل لا جد قدامكم **ح** **قراءة** تشكروا **ح** **قراءة** تشكروا ونزل لما حاصر
صلى الله عليه وسلم فريضة وشاوروا بالمانه في النزول على حمير وسار يديه الى حلقه انه الذبح لا فعلوا
ونصحه من امواله وادله كانت بين ظهرانيهم **ح** **قراءة** من كان يفتي ما يسمع حتى يبلغ المشركين **ح** **قراءة** من كتب
الى ان يفتي ان محمدا يطلب غيركم فاحذروا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا امانا انكم جزم

عطف على لا تخونوا **اد** نصب جوابا لولا واصل الجوز نقصان المعنى لا تنقضوا شيئا من امرهما ولا تنقضوا
ما اتمنتم عليه بالخصصة فوالله ما فيها وانتم تعلمون **حسن** فتح الحياة **اد** تعلمون انها امانة **او** علم
غير ناسين **وقري** امانكم سويدا اجر عظيم **فأفرو** فانصروا وتبينوا بين الحق والباطل ويعفوا لكم
كاد والفصل العظيم **حسن** اجتمع اكابر قريش في دار الندوة بمكة مشاورين في التنازل الى النبي صلى الله
عليه وسلم بعد اسلام الانصار وادخلوا اليه في صورة شيخ خديج بن عبد الله بن نوفل بن عبد مناف
في بيت وسندوا عليه غير كوة يكون منها طعامه وشرا به حتى يهلك فقال الخبيث يسير الراي في حكم
بانكم من مخلصه من ايدكم وقال هشام بن عمرو بن عكرمة بن زهير بن ابي اخطم بن اخطم بن اخطم
صنع فقال الخبيث يسير الراي في حكم يذهب القوم فيستميل قلوبهم ويستبشروهم اليكم ويخرجكم من بلادكم وقال ابو جهم
اريد ان اخذوا من كل بطن من قريش شاة فيعطى سيفا صارما فيضربوه ضربة رجل واحد حتى يقتلوا فاذ انصرفوا منه
في القبائل لم يبقوا هاشم على حرمهم فبرضوا بالعقل فقال الخبيث ذل الراي ففرقوا على الراي في جهل
وانهم ياتونه لئلا ياجز جبريل النبي عليه الصلوة والسلام بذلك امره ان لا يبيت بمكة فامر
صلى الله عليه وسلم عليا ان يبيت مكانه وقال له يتبع يبردى فلن خالص اليك امر تتركه وياتوا من قصد
خروجه فخرج صلى الله عليه وسلم ولم يشعر وابه وانطلق هو وابو بكر الى العار فلما اصبحوا لم يروهم وروا
عليا في مكانه فذلك قوله واذ يملكك الذين كفروا لينبئوك اي يوتقوك ويحبسوك **وقري** يشنوك
شددا وليبينوك من البيان وعز ابن عباس ليفتدوك او يقتلوك بعضهم واذ يكر عطف فذكرهم الله تعالى
منه عليهم والوقوف كما رست مع ذلك لان تديره واذ كراذ يكر بعضهم بقتل على او يخرجون بعضهم على
ويكرونوها كافيان على ايها وقف فلا وقف على الاخر ويمكر الله **حسن** حازبهم جزاكمم والله
خير المالكين **حسن** لان مكره حق كان صلى الله عليه وسلم يفر القدر ويدل اجازة القدر الماضية في قنانه
فقال النضر بن الحارث لو نشا لفلنا مثل هذا لانه كان غلفا بالحيرة وفارسا في الروم وسمع رستم

البحر

في نسخة اخرى
في نسخة اخرى
في نسخة اخرى

واسفند يار واحاديث الجمع ويحدث بها ويقول ويقول ان هذا الاساطير الاولين **حسن** اكاذا
كالذي جابه محمد ثم الكفرة وتكذبه بالقرآن بقوله استهزا اللهم ان كان هذا اي ما جابه محمد
هو الحق الى فاطر عليا كحجارة كاصحاب الفيل قالوا فائدة من السماء انه اذا حجازك من تحيل
فوضع من السماء وضع تحيل نحو عليه سرودة من جدي يري درعا وايتنا بعلي المير **حسن** فقتل
يوم بدر صبرا **القناة** بنصب الحق مكان جعل هو فضلا والوفى تسميه عمادا **وقري** برفعه خير هو الحيلة
خير كان ردت معوية قال لاجل من سبانا اجعل قوسك تليقهم امراة عليهم فقال اجل منهم قوسك حين
قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاطر عليا حجارة ولم يقولوا فاهدا ولم يمت الوقف ههنا وما
كان الله لعبد هم اي الكفار عذرا استنصا وجواب سؤالهم نزول الحجارة او العذاب الاله وانتم
لان العذاب انزلهم ولهذا كان العذاب انزل يقوم يوم مرتبهم بالخروج بالمؤمنين منهم واللام في
بعدهم لتأكيد النبي المعنى لولا وجودك بين ظهرانيهم لعذبوا انصف هذا ان جعلت الضمير في وما كان الله
يعذبهم وهم يستغفرون **حسن** المؤمنين المعنى لم يعذب الكافرين لوجود المؤمنين فيهم يستغفرون لاصحاب
الله عليه وسلم لما خرج في مكة بغيره وان جعله للكافرين فلا وقف على وانت فيهم بغير هذا المعنى يستغفرون
يتوبون وسئلون **اد** في اصحابهم تسلم فجل وهم يستغفرون حال النجاسة لولا وجود المانع من عذابهم لعذبوا
الحسن وما كان الله ليعذبهم آية منسوخ بقوله وما لهم ان لا يعذبهم الله اي كيف لا يعذبون وحالهم
انهم يصدون عن المسجل الحرام اي عن الطواف به لانهم كانوا يقولون نحن اوليا البيت فصدنا من شئنا
ونترك من شئنا فنزل وما كانوا اولياءه **حسن** ان اولياءه الا المنفون **حسن** اعلمون **حسن** وما كان صلواتهم
عند البيت الا مكا صغيرا وهو ان يشبك الاصابع ويضع فيها ونصديقه **حسن** تصفيقا وهو ضرب احدى
اليدين بالآخري فكان صلى الله عليه وسلم اذا صلى صفوا وصفقوا عن يمينه وشماله ليخطوا عليه فرائه **اد**
التفدية تفعله من الصدقات لانه صعدوا المؤمنين عن البيت سماه صلوة لانهم امروا بالصلاة في المسجد ففعلوا ذلك

الحجارة

صلاتهم **وقرى** ينصب صلاتهم ورفع مكانهم حتى كان نكرة الجنس فيدفعها دمعته تقول خرجت فاذا السند
بالبار خرجت فاذا السند بالبار فيكون بينهما لائق في موضعين لا يزيد اسدا واحدا معينا انما يزيد واحدا
من هذا الجنس خلاف كان قايما بالان لا يلبس في قايمة معنى الجنسية التي كانها المعروفة في موضع المكافاة
موضع الصلوة لهذا ولذا كانوا يفعلون فكانوا يطوفون بالمبيت عراة الرجال والنساء ويكفون ويحلقون
ذلك صلوة مكفرون **قال** دنا في المطهرين بدر **و** في اي سفين انفق على الاحابيش يوم اجد اربعين وفيه
كل وفيه اثنا واربعون مثقالا ان الذين كفروا ينفقون مواهلهم لصيد واعر سبيل الله **قال** ثم
تكون عاقبة النفقة على حرب النبي صلى الله عليه وسلم بدر يوم القيمة عليهم حشرة اي تحشرون على ذلك
اد تنقل في انها حسرة ثم يعملون **قال** والكافرون منهم الحشرون يحشرون **قال** لان منهم من اسلم لغيره ليس
الله الحبيث اي الكافر من الطيب المؤمن **او** العمل الحبيث من العمل الطيب ويجعل الحبيث بعضه على
بعض فيركمه فيجعله سرا كما جميعا فجعله في جهنم **قال** الحاشرون **قال** للذين كفروا ان
يسهوا عن الكفر يعجز لهم ما قد سلف من ذنوبهم قبل الاسلام وان يعودوا اليه فقد مضت
سنة الاولين **قال** منهم ومن غيرهم بان يهلكوا اذا لم يؤمنوا بالكون فتنة اي شر و يكون الذين
كله اي جميع الاديان لله فان ايهوا عن الكفر فان الله بما يعملون بصير **قال** يجازي كل بعمله
القرآن يعملون بالمعينة **وقرى** بالنا موه كهمس **قال** فطم وناصرم عليهم ونعم البصير **قال** **تأخر**
ما في انما اغتنم موصولة العابد عليه بخروف من شيء يانه تفديهم جميع ما غنموا حتى الحيط
والخيط **القرآن** فان فتحا خبر مستدا اي فلحكم ان **او** مستدا بخروف الجبر اي فواجب ان لله
خمس **قال** الرسول **او** يكون بدلا من الاول والآخر **وقرى** بكسر هاء فتلون هي ومعها مستدا
وجزا للاولي ذكر اسم الله تبركا واصيف اسمه الى المال شربا لانه جعل في الغنائم وهي ما
اصابه المسلمون من الكفار نسخ قبل ان قال الله والرسول هذه الآية ورجعه غيرها والعين عند ما

اصابه المسلمون من الكفار عتوة فبنا ان الفى ما اصابهم عن صلح غير قتال فلا نسخ وما يوحى
منهم بغير نسخة اقسام اربعة منها من قاتل عليها ثم يقتلهم الحشرون الحشرون للنبي صلى الله عليه وسلم
فتم ولدى القرى فتم والمرا اذا قاتله صلى الله عليه وسلم وهم بنو هاشم وبنو المطلب يعطون دون بنى
عبد شمس وبنى نوفل قال صلى الله عليه وسلم اما بنو هاشم وبنو المطلب فبنى واحد وشك من اصابعه ما قاتلونا
في جاهلية ولا اسلام والبنامى والمساكين وابن السبيل لهم الاقسام الثلاثة عند الشافعي والحنيفة
لكن باحنيفة يسقط قسم النبي صلى الله عليه وسلم بنو هاشم وقسم بنى المطلب بل يعطهم لتقديم فخص مقدارهم
دون اغنيائهم وما فضل بقسم على الطوائف الثلاثة والشافعي جعل قسم النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد
وما فيه قوة الاسلام وما لك الشافعي يعطيان دوى القرى سهمهم لقدر انهم حسب فسيان وبيان بين الفقير
والغنى ويعطيان الذكر مثل الانثى و ابو العالمة يقسم الحشرون على ستة وجواب ان كنتم امنتم بالله
بخروف تقدير فاعلموا ايدل عليه واعلموا قبل والمراد العلم المتدب بالطاعة والقبول فان العلم المحذور عن ذلك
يستوى فيه المؤمن والكافر وتعطف على اسم الله تعالى ما بعد تقدير ان كنتم امنتم بالله وما انزلنا على عبدنا
من الايات والملائكة والضر **وقرى** فحين جمع عبيد يوم الفرقان يوم بدر فرق فيه بين الحق والباطل وبديل
يوم الفرقان يوم النقي الجمعان جمع المسلمين وجمع الكافرين لاجل الموقف هنا ان نصبت انتم بدلا لانيان
يوم الفرقان **القرآن** بالحدوة الدنيا القرى الى جهة المدينة نابت الاذى وهم بالحدوة القصوى
البعدي عن المدينة ما يلى مكة نابت الاقى بضم العين كسرها لغتان في شط الوادى **وقرى** فتح العين وثبت
الواو في القصوى شاد فباشا لا استعما لان فاعلان واو اذا كانت صفة فليست اوهايا كالدنيا والغيا
وقد جاء القضا بالياء هي شادة سماعا لغيا والركب جمع في المعنى دون اللفظ والمراد ابو سفيان واصحابه
الذين كانوا مع العير اسفل **وقرى** يا سفل منكم **قال** وتبص استفل ظرفا اي كانا اسفل من مكانكم اي اسفل سفل
وتحمله رفع خبر البتة ولا تقف على القصوى لان محل الجملة نصب جال من الظرف فلها ولو نزلت عند انتم وهم

لهلك

لا تختلف في الميعاد لانهم خرجوا في طلب المعير فصادفوا النفر من غير معار ولا ان الكفار خرجوا اليه
 عنها ولكن جعل ليضي الله امره ان كان مفعولا من نصرا وليا به وفهرا عذابه واجبا لوقف هذا النفاق
 ليهلك من هلك يضي او مفعولا وفري يضي اللام الثانية المعنى فعلى ذلك الموت من مات عن يمينه
 عن حجة قامت عليه او لهلك عذابه اخوة من هلك منهم بالنفاق وحجى من حجى ويعيش من عاشر عن
 يمينه قامت عليه او المراد بالهلال والحيق الكفر ولا يمان **الفقرة** حي يمانين طاهرين على الاصل وبها واجه
 مشددة تقف على علمه ان نصبت باذكر ان يوحى الله في منامك فلو كان الله عليه وسلم رآهم في نومه
 قليلا ليقدروا عليهم او في منامك في عينك لا تها مخرج النوم ولا احب ان ابدلت اذ لم يكن من يوم الفراق او
 علقته بعلم اي علم بالمصلحة وقت يغلبهم في منامك لفسلهم لجنهم ولنازعهم اختلفت في امر الحرب
 ولكن الله سلمات **ك** من الفشل والنار عذابه واجبا لوقف على الصدور لاجل الخطيئة فوان يذكروهم اي
 ينصركم ايام وقت اللقاء في اعينكم قليلا حال التقدر واعليهم ويقبلهم في اعينهم ليقدروا عليهم ليضي
 الله امره ان كان مفعولا **ك** واقعا بنصرا وليا به وفهرا عذابه جوار ان يقال اراهم تعالى القليل كثيرا فان
 اراهم الشخص الواحد اشخاصا كالا حول يري الشيء الواحد شيئين والكثر قليلا بان حشرت شيئا مع
 اذ ان جميعهم ترجع الامور **ك** اذ القيمة في جماعة محاربين فانبثوا لقتالهم واذكروا الله
 كثيرا وادعوا بالنصر لعلمهم **ك** لحيون **ك** لكن تطفروا بطلوبكم وهذا خبر على المداومة على الذكر
 فتفشلوا انصب جواب النبي وتعطف عليه وتذهب حكم فوكم وددولكم **ك** تفشلوا اجزم لاخوله في
 حكم النبي فعلى هذا فري تذهب بالاعينة جرما عطفوا على تفشلوا الخبيصة لا تخلفوا عند اللقاء واصبروا
 ان الله مع الصابرين **ك** قال صلى الله عليه وسلم لا تنموا لقا العدو وسئلوا الله العافية فاذا انتموهم
 فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ضلال السيوف ثم جزا المؤمنين ان يعملوا بفعل الله تعالى فقالوا لا تكونوا
 كالذين خرجوا من ديارهم وهم النفر خرجوا البصر المعبر وكان تحت مع اي شقين على طريق الساحل

منهم من
 يخرج من
 الدار
 ويخرج
 الى
 الدار
 اخرى
 من
 الدار
 الاولى
 الى
 الدار
 الثانية
 من
 الدار
 الثانية
 الى
 الدار
 الاولى
 من
 الدار
 الاولى
 الى
 الدار
 الثانية
 من
 الدار
 الثانية
 الى
 الدار
 الاولى

فلم يخرجوا بطرا وريا الناس مفعول **ك** او مصدر في موضع الحال انهم قالوا لا يجمع حتى تسير الجهور
 ونحو الجهور وتعرف علينا القينات بدر في شامع بذلك الناس وهذا غاية التجديز من الحياء والربا سائل الله
 وانا انما نعطف على المعنى المصدر وبصرون عن سبيل الله **ك** **الفقرة** بما يعملون محط
ك بالآلة **ك** بالآلة خطا با واذ زين لهم الشيطان اعمالهم بان شجعهم على لقا المستسلمين لا اليشير
 حاتم في صورة سراقه من ما كان خشمه شريف كمانه وقال له غالب لكم اليوم من الناس فغالب
 مني حولا رجل ولكم رفع خبره لا اليوم معول الخير ومن الناس حال من صبركم واني جاز لكم ان يصبر من
 كمانه وكان اليشير اخذ ابيد الحزن فلما تراءى لقيتان المسلمة والكافرة وراى الملايكة تكسر رجوع
 على عقبيه هاربا فلزمه الحزن فقال خذ لنا فصر في صدرك واهزم وقال اني نرى منك اي من حواركم
 اني اري ما لاترون راى الملايكة وجبريل معجرا يقول فترى النبي صلى الله عليه وسلم به اني اخاف الله
 ان يهلكني مثل هذا العقاب **ك** اذ يقول المنافقون الذين بالمدينة والذين في قلوبهم
 مرض هم الشركون غرهم **ك** يعنون المسلمين فيهم **ك** المعنى نوهوا ان ينصروا بسبب دينهم حكيم
ك ولو ترى يا محمد ان يوفي الذين كفروا الملايكة رفع فاعل نجح نصرته ونهضت به حال من
 الملايكة هذا على القراءة متوافقا بين وان جعلت الضمير في توفي مذكرا على القراءة ايضا الله تعالى
 فيلحقى الوقف على كفروا لعل الملايكة مبتدأ جنه يصرون وجوههم وادبارهم **ك** بالسيا
 عند الموت مجاهد اذا استأهمهم ولكن الله كريم يلى **ك** المراد بوجوههم وادبارهم ما اقبل منهم وما ادير
 لانهم كانوا اقبلوا صربت الملايكة وجوههم بالسيف اذا اولوا صربت اذ بارهم والتوفى على هذا القتل
 وتصبرهم الملايكة بمقايع من جديد كلما ضربوهم بها لتهب عليهم نارا وتقول لهم ذو قوا على بل الحزن **ك**
 وهذا مقدمة لعذاب النار الخبيصة لوراة ذكرا لرايت امر عظيم ان لك المازل بهم مبتدأ جنه بما
 قدمت ايديكم ولا احب الوقف على الجسد كذا الكاف من كذا اب تعلقه بما قبله ومحله واقع تديره

منهم من يخرج من الدار ويخرج الى الدار اخرى من الدار الاولى الى الدار الثانية من الدار الثانية الى الدار الاولى من الدار الاولى الى الدار الثانية من الدار الثانية الى الدار الاولى

منهم من يخرج من الدار ويخرج الى الدار اخرى من الدار الاولى الى الدار الثانية من الدار الثانية الى الدار الاولى من الدار الاولى الى الدار الثانية من الدار الثانية الى الدار الاولى

دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون فيكون أب هؤلاء تفسير الدأب آل فرعون في المعنى بدوهم كما
العقاب **كما القراءة** فيجوز تقديره ذلك أن الله لم يكفرهم بغير أنعمة وبأن الله سميع عليم **وقرئ**
بكسرهما السينان ولا يجب الوقف هنا لعلق لدار المناسبات بما قبلها كما لا بد من كونهما الميم **فأمراد**
بشتر الدواب إلى وهو لا يؤمنون **فأمر** أن يفتي الذين عاهدت منهم إلى أخذت منهم العهد مبتدأ
أو خبر مبتدأ أو نصبة اختصاصا فالواو يكتفي أن جعلت الذين عاهدت بدلائل الذين كفروا بنو قريظة
كعب بن الأشرف وأصحابه يفتضون عهدهم في كل مرة عاهدوا فيها أنهم عاهدوه صلى الله عليه وسلم
أن لا يعينوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح على قتاله وقالوا استينوا واحطأناهم عاهدوه ثانيا فأعانوا
الكفار يوم الخندق وسار ابنه لأشرف مكة فعاهد الكفار وهم لا يقولون **كما** فاما تنفعهم
أي تذاكرتهم في الحرب فشره ففروا بهم من خلفهم فزادهم من محاربتك لا تذاكرتهم هذه الأعداء
ولم يقدروا على ذلك **وقرئ** يذ إلى محبة بمعنى المهلة ومن ظنهم أي جعل المشركين ذرايعهم لعدوهم إلى
لعل المشركين يذكرون **كما** يفتضون هو لا وفاء بخاريونك وأما تخاف من قوم عاهدوك جبانة
نقض عهدهم فابتدأ بالوقوع عدم أيهم على سوا **كما** وحل سوا حال من لا يذو المينود إليه أي حاصلين
على استوائ العلم والعداوة المعنى كان فيهم في العلم بنقض العهدهم سوا لئلا تتم جبانة أن الله لا يحب
الخابئين **فأمر** صلى الله عليه وسلم كان سنة دين قوم عهدهم فلا يشترط عهده ولا علمها حتى ينقض عهدها وسند
اليهم على سوا ونزل في المنهدين من المشركين يذروا لا يحسن الذين كفروا **النزاهة** بالناس خطابا
للنبي صلى الله عليه وسلم فالمفعول الثاني سبقوا فأنوا وبالبا غيبة فالمفعول الأول ضمير الثاني
سبقوا المعنى لا يحسن الكافرون أنفسهم فابنبن من عذابنا **وقرئ** ولا يحسن الذين يكسر الباء وخمها
على زيادة النون الخفيفة وحدها فالواو يحسن الوقف هنا وما أراه الأكاف على القراءة بكسر هـ من
أنهم لا يحسن ولا يجدون ظالمهم عاجزا عن أدانكم وإن كان تغليبا معنويا ولا يجوز على القراءة بفتح الهـ من

لأنه تغليب صحيح لفظي أي لا يتم تلخيصه لا يحسن وأذلك لهذا **أو** أنهم متعلقون بحسن فيكون لا زيادة بعبارة
ما قرئ أنهم يحسنون **وقرئ** لا يحسنون مشددا أو بكسر النون تخففا وفتح بعضهم أن هذه القراءة التي تقرأ
بها حمزة ليست بغيره وأما ما يتردده وزعمه ليس بغيره لأنها منقولة عن ابن عامر وهو يسندها إلى حمزة
ولها وجه في المعوية مع تواضعها وما تواضع فيها والنبير وأعدوا لهم أي اتخذوا العدة لقتالهم ما
استطاعهم وحل من فوقهم كناية عن قوتهم بالحروب من عذر وعذر حال من قال صلى الله عليه وسلم لا
أن القوة الرمي إلا أن القوة الرمي إلا أن القوة الرمي وما من عقبة من عامر عن سبعين فوسا جعلها في سبل
الله وقال من ترك الرمي بعد ما علم فقد كفرا وعصى من رباط الجبل هو رباطها واجتباؤها للغزو واصل
الرباط الشدة قال صلى الله عليه وسلم ارموا واركبوا وانتموا اجتباها من أن تركبوا **أو** القوة المحصورة ورباط
الجبل أناتها القلة صهيلها وكانوا يستخفون في دخول الجبل للقاء وانها للبيان **وقرئ** رباط جمع رباط وهو
اسم للجبل المربوطة للجهاد وخضت الجبل لا ترفصيلها في الحديث الجبل معقود في نواصي الجبل الأحمر
والمعنى إلى يوم القيامة وفيه أن الشيطان لا يقرب صاحب فدية ولا يدخل دار أخته فتر عتود **وقرئ**
أن صهيل الجبل يذهب الجن وحل ترهبون **وقرئ** ترهبون مشددا من رهبة رهبة خوف **وقرئ** بالياء غيبة
أي المرابطون مخوفون **وقرئ** تخزون حالهم القائل في عهدهم والضمير في يده يرجع إلى ما استطاع المعنى
تخوفون بما استطاعتم عداو الله وعدوكم كفار مكة وأخرى من دونهم هم اليهود **فأمر**
لقد الجبل **أو** المناقون تلخيصه تخوفون بعدكم وعدكم جميع الكفار لا تعلمونهم لا تشعرهم بعداوتهم الله
يعلمهم **فأمر** عذابهم وأنتم لا تظلمون **حسن القراءة** وأن جحوا للسلام ما لا إلى الصلح بفتح السين
وكسرهما لغتان بمعنى الصلح وهي مؤنثة لقوله فاجح لها تلخيصه أن الصلح فالحكم **أو** السلم الأسلام
فكلون الآية في الكفار **أو** هي مستوحدة باقتلوا المشركين آية السيف **وقرئ** فاجح بعضهم النون وكسرهما
وتوكل على الله ولا تخف من جوعهم إلى الصلح فالله حافظكم الله هو السميع لا تقو إلا العلم **حسن** باحوال

كثيراً قالوا لدرت هذه الآية لأن بعضهم هاجروا قبل الجديبية وبعضهم بعدوها وبعضهم هاجروا
الجديبية وهجروا إلى المدينة فالأول لأخبار الهجرة الأولى والثانية والثالثة **أو** ليست تكبيراً إنما هذه الآية
واردة للتنا عليهم مع دبر اللبم والأولى للتواصل والذين آمنوا من بعد السابقتين إلى الهجرة
الأولى فاولئك منكم **لطف** تعالى بالاجتناب فجاءهم من السابقين ونسخ التوارث بالحلف والحقه بقوله
واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله **اللوح** **او** في القرآن والمراد ما ذكر في سورة النساء
من الموارث عليهم **ن**

سورة التوبة مدنية الأمر لقد جاء رسول إلى آخرها فأنزل بركة وهي ما بين تسع وعشرون

او ثلاثون آية

وتسمى براءة التوبة والمغفرة والمغفرة والمغفرة والمغفرة والمغفرة والمغفرة والمغفرة والمغفرة والمغفرة
وسورة العذاب لتضمنها معنى ذلك كله وهي آخر سورة نزلت وسبعها بعض الاعراب قال احسب انها آخر ما
نزل فقل له من اين علمت فقال استمع عهوداً تبعد ووصايا تنفذ ولم يكن في اولها بسم الله الرحمن الرحيم
قالوا الا انها والانفال سورة واحدة فاما جعل بينهما كيباض لقولن جعلهما سورة وسال ابن عباس عن عثمان
رضي الله عنهما عن ذلك فقال كان صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه شيء يقول ضعوه في الموضع الذي يذكر فيه كثيراً
ولما افترقوا ولم يبدوا وكان قصتها شبيهة بقصتها فطناها منها **او** لان اسم الله امان ولا يكتفى في الحرب
والمناجزة وبراءة نزلت بالسيف كتبت على الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم في اول كتابه فلانه كان يدعوهم
فيها إلى الهدى لذلك كان يكتب السلام على ابنه الهدى ولما جفا المنافقون على المؤمنين الا اراجيف
المشركون عهود النبي صلى الله عليه وسلم نزل او اما غافق من قوم حياته ونزل براءة خبر براءة من معلقه
يخبر في براءة حاصلة من الله ورسوله **او** بتدويرها من جنس إلى الذين عاهدوا على التوبة
من المشركين **ن** **وقرئ** براءة نصباى سبوا ومن الله كسر اللفظ الساكن وحل شبيهه من الله ضمنا وقلت

والمشردة

البراءة بالله ورسوله والمعااهدة بالمسلمين لانه روى انهم عاهدوا المشركين **او** دخلوا إلى العهد
لرضاهم بمعاهدة صلى الله عليه وسلم الكفار فلما نقضوا العهد اجب الله بئد العهد اخبر المسلمين بما
تجدد من ذلك فكانت قالوا ان الله ورسوله يريان مما عاهدتم به المشركين المعنى عهدهم بما
يحد منفسوخ بنود اليهم فقل لهم سيحوا في الارض اربعة اشهر ائمنين لا تراعون فكان
عهدهم اقل من اربعة اشهر رفع اليها ومن كان عهدك التزمها خط اليها ومن لا عهد له فاجله
استباح الاشهر الحرم وهو خمسة ايام هو بعد ذلك حرب واعلموا ايها الثالثون انكم
غير معجزي فاني انزلت بعد اربعة اشهر وان الله مخزي من ذلك الكافرين **ن** **بالنيل** في الدنيا
والعذاب في الآخرة واول الناجيل كان يوم العيد الا لبر الى اخر عشر من ربيع الآخر نزلت براءة
سنة ثمان وفيها نحت ملكه فلما كان سنة تسع تحجر صلى الله عليه وسلم للحج فقبل له ان المشركين يطوفون
بالبيت عزاء فبغت بالبر بسبع **او** تسع **او** عشرة ايات **او** ثلاثون **او** اربعون آية ثم انفعه بعل ليعقروها
على اهل الموسم وامره ان يؤذن بحجة ومنى وعرفة ان قد بريد ممة الله ودمته رسول له من كل مشرك
فلا يطوف بالبيت عزاء فرجع ابو بكر وقال يا رسول الله انزل في شأنى شيء قال لا ولكن لا ينبغي ان يبلغ هذا
الا رجل من اهلها وكان من عادة العرب في عهد اليهود ونقضها ان لا يقول ذلك الا سيدهم او رجل من قومه
اقرهم اليه نسباً وروى ان جبريل قال لا يبلغ قال لا رجل من اهلها صلى الله عليه وسلم لا يجزى ان على الموسم
وعلى سائر الايام فلما كان قبل يوم التروية يوم خطب ابو بكر الناس وحدثهم عن مناسبتهم واقام للمناك
الحج ويوم النحر قام على عند حجرة العقبة واذن في الناس بما امر به من الايات وان لا يطوف بالبيت
عزاء وان لا الحجة الا بنفس مؤمنة وان يتم الكل ذى عهد عهده وان لا يكمل له عهد وعهده اربعة
اشهر وان لا يجمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا فقال المشركون لما كثرت اخبار ابن عبد الله اننا قد سبنا
العهد ورا طهورنا وليس بيننا وبينه الا طعن بالرج وضرب بالسيف واذن من الله ورسوله

يدخل

بل لتواتره فحب لذلك ان جعل لغة للعرب استعملت على الاصل وهو اقيس وان ثقل وزعم ايضا ان من قرأ
بهمزتين تحقيقين يلد منه ان يقرأ آدم يعني همزتين تحقيقين وهذا لا يلزم لان القراءة سنة متبعة فلا
يعلل الا ما نقل وزعم بعضهم ان ائمة بهمز بعد هاء هين بين من وان التبرج بالياء ليس بقراءة ولا يجوز
تكون من صرح بها فهو لا من محرو في غير ذلك لان القرأ يقولون بهمز بعد هاء ياء مكسورة كسنة خفيفة
ولان لزجاج قال في ائمة عند النحويين لغة واحدة بهمزة وباقال والقرا يقرأون ائمة وائمة بهمزة وياء
وبهمزة ياء ايضا فلا يجوز جعل الهزنة الثانية بين بين كما يدلان كسنة الهزنة في ائمة من قوله اليها من الميم واصل
الهزنة السكون فلو حقت الهزنة الثانية في ائمة لوجب قلبها الف اللفظة قبلها بخلاف هذا فان الكسنة فيها
اصلية **القراءة** لا ايمان لهم خفيفة لتقصم العهد بفتح الهزنة جمع يميز ويكسرها بمعنى التصديق والشاخي
يقول يمين الكافر تكون عينا بديل وضعتها بالثلاث فيوجب الكفارة على الكافر اذا احدث ويقول معنى الايمان لهم
انهم لا يوفون بها واثبتوا خفيفة لا يجعلها يمينا استشهدا بظاهر الايمان لهم فلا يوجب الكفارة على الكافر
اذا احدث الخيصة ان لم يف لم يتركوا وغابوا اذ تكلموا فالتزموا لعلهم يشهدون **حس** كمن يشهدوا عام عليه
ثم حرص على قائله بقوله الا انما نلوا فوما نلتوا ايمانهم فقتلوا بعد ذلك وهو ابا خارج الرسول
مكة حين تشاوروا في قتله وهم يريدون كبر بالقتال لانه صلى الله عليه وآله وسلم جاءهم او كما لقوا في خداهم
به فعدلوا الى القتال ليعجزهم عن معارضة **او** يدرك بالقتال يوم بدر اول مرة **كاف** نصف طرف **او** يدرك
بقتال خزانة جلفا النبي صلى الله عليه وسلم لان البداة ونقص العهد كان منهم ثم وختم على خولهم منهم بقوله
اتخشون هو والله اخو من غيره ان تخشوه بالحشية فقاتلوا اعداءه ان كنتهم مؤمنين **كاف** جمعهم
عليهم بقوله فالتوهم بعد ان تعلم الله باليد لم يزد لهم بالاسير والقتل وشيف صدورهم
داقلوب قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم **كاف** ان فقتلوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم على من يشاء **حس** وهي القراءة
استينافا اجازا عن توبته على ناس من مكة لانه اسلم ناس منهم وحسن اسلامهم **وقرأ** ويؤوب نصبا

وبعضهم يكسرها



ان **او** حتى جلمنا لا يفعل شيئا عشنا ولما يعلم الله اي علم المشاهدة ويحفظ على الذين جاهدوا
منكم قوله ولم يخذلوا مني ومن الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة **كاف** دجلة خاصة الرجل
وليجه **او** الوليجة كل يخذل الانسان عنده اعليه من غير اهله ومنه فلان وليجة القوم اذا كان لبيضا
بهم المعنى اطمئن انكم تتركون على ما اتمر عليه ولم يظهر المجاهدون منكم والمخلصون غير المتخذين اصفيا من غير
المؤمنين لخصيه لا تتركون حتى يتبين المخلصون والمجاهدون والله خير مما يعملون **كاف** بالاعية
لما قال العباس فقتلوا هو مشرأ الى الغر الليث وسقى الحاج ونفق العاني نزل ذلك عليه ما كان ناجيا ولا ابقي
للمؤمنين ان يعمر وامسجد الله **القراءة** هو جازا اذا الكعبة وحجها اذا دجنس المساجد والكعبة داخله
فيه **او** اذا الكعبة وجهت لان كل جزء منها مستحب ولا يراها قلة لجل مسجد فاعلمها كجميع المساجد
شاهدين كالمن واليعمر واشهادتهم على انفسهم بال كفر **كاف** نصيب الاصنام حول البيت وعبادتهم
اياها وقول النصراني ان نصراني واليهودي ان يهودي خالدون **حس** انما يعمر مساجد الله من امره
واقام الصلوة دليل على الايمان بحمد الله عليه وسلم لانه هو الذي جابها ولم يحش الله ان يترك امر الله
تعالى خشية من غيره **وقرأ** مسجد الله توحدا وعما المسجد بناؤه ودم شيعته ودخوله وكسبه والصلوة والذكر
ودور العلم الشرعي فيه والكافر ممنوع من ذلك كله ولو اوصى بعبادة مسجد لا يمثل الخيصة من امره وعمل بقتضاه الفتح
فحسنى او كذا فواجب ان يكونوا امر المهتدين **كاف** في الجدي بن دارا ائمة الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له
بالايمان وفيه من عدا الى المسجد وراح اعداء الله نزل عدا وراح وفيه من بنى لله مسجدا بنى الله له كعبته في الجنة
وفيه الحديث في المسجد باكل الحنن كما ناكل الهميمة الحشيش وفيه ياتي آخر الزمان ناس من امره
ياتون المساجد فيقعون فيها طائفا ذلهم الدنيا وجب الدنيا فلا يخالسونهم فليس لهم فيها حاجة ولما تنوزع في مقابله
الحاج وعما البيت الحرام دايها افضل نزل جعلتم سقاية الحاج وعما المسجد الحرام السقاية

والعمارة مصدر استقى نحو وصحت اليها في سقاية لاجل لنا وقياسها ان تغلبهم **وقرى** سقاه وعمره جمع
ساق و غامر وفي الكلام حذف تقديره اجعلهم اصحاب سقاية الحاج واصحاب عانة المستجير **من اد**
اجعلهم ايمان هؤلاء كايان من ايمانهم الى كايستوون عند الله **عنا** الظالمين **فان** اعظم حجة
نصب تمييز اي فضيلة عند الله **الفائزون** **حس** الظافرون باميتهم ابدل **عظيم** **فان** فتران
بالهجرة ونسبها اهله وماله عنها **اد** في قوم ارتدوا وحققوا بمكة فمات المؤمنون عن مواالاتهم يا ايها الذين
امنوا لا تتخذوا اباؤكم واخوانكم اولياء اصفوا ويطاوعة ان استخبروا الكفر على الايمان **حس**
يتولهم منكم فظلمهم على عونة المسلمين ونحو ان المقام معهم على الهجرة والجهاد فاولئك هم الظالمون **فان**
الكافرون **القرآن** وعشيرتهم كفروا وعشيرتهم جمعوا **وقرى** وعشيرتهم اي قوم الذين بمكة اقترفتوها
اكتسبتموها كسادها عدم نفاقها المعنى ان كان ما تسكنون اليه يتخذون عليه اهل الميكن من الهجرة
الى الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى تصورا فانظروا حتى يا ايها الله ما مودة **حس** يقضاه
ابعد اياه الاجال والعاجل وهو القتل يوم فتح مكة وهذا يهدد بشدة لم يرد لذكر الدنيا على الاخرة **فان**
فان تعطف على مواطن كثيره كبدرو في مكة وقريظة والنضير ويوم حنين وجاز عطف الزمان
على المكان لان تقديره مواطن حنين **اد** وقت مواطن ولم تصرف لعدم ذمة المفرد **اد** نصبت يوم
اي اذ كرم يوم حنين فيكون عطف جملة على جملة وهذا اوجه لان اذ في اذ اعجبتكم لثركم بدلتكم
حينئذ فلو نصبت يوم حنين بهذا الظاهر كان المعنى ان كثرتم اعجبتكم في مواطن كثيرة وكثرتم اماكن
يوم حنين وفيه اعجبتكم لان الله عليه وسلم بعد فتح مكة خرج الى حنين وهو واد بين مكة والطائف في
اثني عشر الفا حارب هوازن وهم اربعة الاف فقال بعض المسلمين لن يغلب اليوم عن قلة فعان القوم فلما
التقى الجيشان فاقبلوا قتالا شديدا اذهزم المسلمون وقتل النبي صلى الله عليه وسلم على بخللة النساء
وروي انه كان يحمل على القتلى فيقتلون ثم يحلون عليه فيقتلهم ففعل ذلك يومئذ ثم قال العباس كثر الكفيلة

ليلا استخرج به نحو المشركين وابو سفيان ابن عبيد اخذوا كاهنهم ذوى انه لم يبق معكم سواهما فقال يا عباس ناد
اصحاب السيرة وكان صبيفا فناداهم فخذوا هذا ابن ابي حبان السيرة فعطفوا عطفة البقرة على اولادها بالليل
بالليل فاقبلوا فقال صلى الله عليه وسلم ان محمدا بنى المشركين حصان فانهزموا وما مصدرية
بما رجعت والبا معي مع اي مع رجها اي سعيها وحل الجار والجور والى ملتبسة برجها خولت
عليه منيار السيرة اي ملتبسة بها لم ازلها المعنى لم اجدوا في الارض مع سعيها ما يلجأون اليه من شدة
خوفهم ولا وقف على مدبرين منهذين سكينته طمانسته جنودا لثروها والملايكه وذلك
اي القتل والاسترحال الكافرين في الدنيا وفي الاخرة النار ثم بعد القتال والهزيمة يتوب الله على من
ليست **حس** **رحيم** **فان** المشركون بحس قدر لثركم ما يحب عليهم من غسل الجباية وغيرها فكانهم قد
صاروا لذلك عين النجاسة **اد** ذوى خسر لان معهم الشكر وهو مصدر بحس **وقرى** بحس بكسر الموز والهم
تخفيف بحس كجيد وكثير واكثر ما جاكسوا انا بعا اي جئت بحس **وقرى** الجاس والراد بخافضة حكمة ابن
عباس اعيانهم بحس كالكذب والخبر بالحسن من صاحبه فليتبوا قلت لو كانوا الجاس العين لما ظهرهم
الاسلام فلا يقربوا المسجد الحرام قرب بكسر الراء يقرب يقربا دنا وقر يقرب يقربا فيما زاد
الدنو وبهذا استدلت بعض اصحاب السلف على وجوب بيع المشركين من دخول الحرم **اد** المراد بالمسجد
الحرام نفس الحرم والمعنى هم الجاس فلا يدخلوا الحرم بعد عام **فان** **حس** حوسنة تسع من الهجرة
وفيها اذن براءة ولما منع المشركون من دخول الحرم وخاف المسلمون الفقر لا تقطاع المير عنهم نزل
وان خفتم عيلة فقر **وقرى** عيلة بمعنى عيلة فسوف يعينكم الله من فضله كرمه وعطايه ان شاء
كا اذ لا مكره له على شيء فاجتمع المطر واحصت بلادهم **اد** اعانهم بالجزية وفتح البلاد واخذ الغنائم حكم
فان ونزل في اليهود والنصارى فابنوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا بد بون
لا يعتقدون دين الحواي الاسلام وقوله من الذين اتوا الكتاب الذين قبلوا حتى يعطوا الجزية هو

من الذين اتوا الكتاب

الخراج المجهول عليهم من جدي بحري لفضي يعقوب في المعنى والوزن والصرف عن يد فهور الاخذ وهم
 صاغون **تأ** اذ لا مهورون فيعطون لها من قيام والاخذ جالس **او** توخذون وطوقه **القراءة** عن ابن الله
 مصروف وغير مصروف هما على الفرائض مبتدأ وخبر فمن صرفه جعله اسما عريضا ولا مكره ساكن الوسط
 فاذا صرف مكره فخصه اولى بالصرف من لم يصرفه جعله اسما اعجيبا ولم يصرفه للجمعة والغير **او**
 هو عريض حذف تنوينه لانه لفظا ساكنين التنوين والباء ابن **او** جعل عريضا مبتدأ وان صفة والخبر محذوف
 معبودا فلا يشك التنوين في عريضا لفظا ولا الالف خطأ لان الصفة والموصوف كالشيء الواحد وهي جملة
 خبر اثبت الالف للتنوين وقالت المضاري المسيح بن الله **تأ** قالوا لانه ظاهر الا ان له ولما لم يكن لهذا
 القول برهان ولا معنى له ولا تأثير له في القلب قال ذلك فلهذا هو **او** لان القول الدال على معنى لفظه
 مقول بالعلم ومعناه مؤثر في القلب ما لا معنى له ولا برهان عليه مقول بالعلم حسب **او** القول لها معنى المذهب
 اي مذهبهم ذلك **القراءة** ايضا هو من مضموم وكسرهما وبضمهما هما من غير هذين لفظان صاهقان صاهبت
 شابهت بعضهم البعض فقولهم امرأة ضيها على فعل غيرتها ايدة كمنزة عري في ذي الضاهت الرجال
 في انها لا تحض اباه بعضهم قال لان فعلا لا يفتح الفاء وزيادة اليها ليس في الكلام وتقدر ايضا قولهم قول
 الذين كفروا من قبل محذوف قول واقم مقامه فارفع بعد ان كان مجرورا المعنى يشابه قول اليهودي النصارى
 الذين كفروا من قبل محذوف قول الشركين قبل قال لهم قتلهم ولعنهم الله الى ثوب فكون **حس** كيف يصرفون عن الحق
 بعد قيام البرهان اخذوا اي اهل الكتاب اجابهم علماء اليهود ورهبانهم اصحاب الصواع من المضاري
 اربابا اي هم عندهم كالارباب لطاعتهم اياهم في عصية الله وتجرم ما حرموه وتخليل ما حله ابن المبارك
 هل يدل الدين على الملوك اجابهم سوادهم انها **وتنصبت** والمسيح بن مريم **تأ** عطف على اجابهم اي اخذوه بها
 الا هو **حس** يشركون **حس** يريدون ان يطفوا نور الله بافواههم اي يعيدوا القرآن بما فيه من
 الاحكام بتكذيبهم اياه ويأبوا اي لم يريد الله الا ان يتم نوره الا اظهرا القرآن والعلم ولوحده

الكافرون **تأ** بالهدى بالقرآن وما فيه من التوحيد وغيره ومن الحق الاسلام ليظهره اي دين محمد
 الله عليه وسلم بالبراهين على الدين كله على جميع الاديان **او** المعنى لا يتبع دين الاسلام وذلك عند
 ظهور المهدي في نزول عيسى المشركون **حس** ليأكلون ليأخذون اموال الناس بالباطل
 بالرسالة في الحكم عن سبيل الله **حس** والذين يكفرون **وقرئ** بضم النون اي يدخرون الذهب
 والفضة مبتدأ ولا ينفقونها اي لا تنور **او** الاموال خبر المبتدأ فمضارعهم بعد ابي الميمون **حس** ابرار
 كل مال يؤدى زكوة فليس يكفرون وان كان مدفونا وما لم تؤد زكوة فهو كفر وان كان ظاهرا واصل الكنز
 الجمع وجعل الشيء بعضه فوق بعض قال صلى الله عليه وسلم من اياه الله ما لم يؤد زكوة مثل له ما اليوم
 القيمة يحتاج اخرج له زبستان بطوفة يوم القيمة ثم ياخذ بغيره ثم يقول انما لك انما النزل ثم تلا
 ولا تحبين الذين يخولون آياته قالوا كان هذا واجبا قبل وجوب الزكوة فلما فرضت نهيها ابن عمر ما ابالي
 لو كان لي مثل احد اعلم عذره واركيه واعل تطاعة الله تعالى فيه لا اجب الوقف هذا لان يوم **حس**
 ظرف العالمين فيه ما قبله واجبه ان نصبت يوم ما ذكره محل عليها رفع لقيامه مقام الفاعل تقديره ومعناه
 واذا ذكر يوم محي النار على الاموال فلما حذفت النار واقم الجار والمجذور مقامها ذكر الفعل محذوف
 الامير قصه فان لم تذكر القصه قلت رفح الى لا يرفقكوى بها اي تحرق بالكنوز جباهاهم وجنوا
 وظهرهم **حس** ظهورهم كان يريها ابن مسعود لا يوضع درهم على درهم ولا دينارا دينارا ولا يوسع جلده
 حتى يوضع كل درهم ودينار على جده وخصت الوجوه والجنون والظهور بالذكر لان صاحب الكنز اذا راى
 الفقير قبض وجهه ودله ظهره واعرض عنه بكنهه **تأ** كانت العرب تسمى الشهر شهر رما
 وقع الحج في رمضان فنزل ان عدة الشهور المهدية بالسنة من غير زيادة ولا نقصان اثنا عشر
 شهرا وخصت باثني عشر شهرا لانهم كانوا يجمعونها ثلثة عشر واربعه عشر ليستع لهم الوقت
 في كتاب الله اي في حكمه **او** في اللوح صفه اثني عشر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الا

دها ٤

ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم
كان سميت لذلك تحريم القتال وهو رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم واحد فرد وثلاثة سدد المعنى
 ان الشهور قد رجعت الى اول وضعها وبطل النسب وعاد الحج الذي كان في ذلك اي تحريم الاشهر الحرم
 الدين المقيم **كان** الشريعة المستقيمة دين ابراهيم فكانوا على دينه الى ان غيروه بنوكانة بالنسبة
 فلا تظلموا فيمن في الاشهر الحرم انفسكم **كان** فلا تجعلوا حرامها حلالا قال العز بن حجل الها والنور للعدو القليل
 والها والالف لا يحترروا عما عكسوا فاعل هذا جعل بعضهم الضمير في من جميع الشهور عند التزم كان
 القتال في الاشهر الحرم حراما فتصح بقوله وقالوا المشركين كافة مصدر في موضع الحال في جميع
 في جميع الشهور كما يقالونكم كافة وعند بعضهم الغزو في الاشهر الحرم غير منسوخ الا ان يهدوا بالقتال
 المنقبة **كان** القراءة اما النسب مشددا بلا هي فغير من اسنانه اخرته قلبت الهمة يا وادعت فيها اليها
 والمذاهب وانما كان اليا على الاصل **وقرى** النسب كالتنبي مخففة النسب والمعنى اننا جازا الحرم الى صفر زيادة
 في الكفر **حس** لان الكافر كما جعل عصية ان زاد كفرا **القراءة** بضم الياء وكسر الصاد
 قالنا على الذين كفروا وضم الياء وفتح الصاد مجهولا **وقرى** بضم الياء وكسر الصاد اي بطل الكافرون التباين
 وبفتحها من ضللت بكسر اللام والها في مجلونه وحموه له النسب المعنى لم يعلموا شهر ان الاشهر الحرم الاحرموا
 مكانه من الحلال ليواطوا على اي ليوافقوا عدد ما حرم الله **حس** من الاشهر الحرم ليخصم اعلموا
 شهر الا حرموا بعده فيجاولوا بتخليتهم القتال في الاشهر الحرم ما حرم الله **حس** فيها **القراءة** زبر
 لهم سوا عجا **الهمز** **كان** مجهولا **وقرى** بضم الياء وكسر الصاد مجهولا الكافرون **نا** انا قلتم شافتموه **وقرى** **وقرى**
 انا قلتم بفتح الهمة استنقها من انكار المعنى تباطمهم ومنهم عن الجهاد الى الارض **كان** الى مباركم واجبت الدعاء
 وترك الجهاد وهذا كان عذوه بتو لا بها كانت في عشرة من المسلمين وسنة حري وكثرة عذوه والعارل
 في اذا عذوه في عليه الكلام تقديره ما تصنعون اذا قيل لكم فقال موجبا ارضيتم بالحجوه الدنيا

ولذا انها بدلا من الاخرة **كان** وبمعناها قال مينا ان لا نسبة بينهما فمما منع الحيوة الدنيا في
 الاخرة الا قبل **كان** لان لا ليس باستسنا وانما هو شرط دخل على لا وتقديره ان لم تنفروا **وقرى** بضم الفاء
 وجواب الشرط بعدكم في الاخرة عدا بالياء **او** بحس علم المطر في الدنيا ويستبدل بكم قوما
 غيركم خيرا او اطوع منكم ولا تنصروه اي الله تعالى **او** الرسول شرل الجهاد شيئا **كان** فانه يدعو بالخير
 قلنا **كان** وجواب ان لا تنصروه فقد نصم الله وتقديره ان لم تنصروه الا ان فقد نصم من نصم ان
 اخرجه الذين كفروا وانا في اثنين حال من الهما اي اجزا اثنين كالثلاثة اي احد ثلاثة والسراد
 النبي صلى الله عليه وسلم وابوك **وقرى** ثانيا في سكون الياء هو ثانيا في اثنين وتبدل من اذا اخرجه انهما في
 العار هو نقت في جبل ثور ان يقول لصاحبه بدنا انما لما دخلا العار انبت تعالى شعر على يابه
 وسجعت عليها العنكبوت باصت حملان في اسفلها قال ابو بكر فطرت اقدم المشركين فقلت يا رسول الله
 لو نظرا حرم تحت قدميه اصرنا وان تهاك يذهب هذا الذين قال ما طنك يا شرا الله انما لا تحزن **كان** ان
 الله معنا **كان** بالرعاية والحفظ فانزل الله شيئا عليه طائفة على اي يدروا اي قوى النبي
 صلى الله عليه وسلم يحوي لهم نروها هم الملائكة صرفوا الكفار عن دينهم الى العار والقوا الرعب في قلوب
 الكفار يوم بدر ولا اجزاء حيز وجعل كلمة الذين كفروا هي دعوتهم الى الكفر **او** ارادة قلة الله
 عليه ولم السفلى المنخفضة المغلوبة يتم الوقف هنا على القراءة وكلمة الله وهي دعوتنا الى الايمان لا الله
 الا الله رفعا مستجزة هي العليا **كان** الغالية **وقرى** وكلمة نصبا عطفا على كلمة فلا وقف على السفلا
 حكيم **نا** خفاقا وثقلا شاعلا وغير مستاعل **او** نشاطا وغير نشاطا **او** ركبانا وشاة **او** فقرا واعيا **او**
 خفاقا من التلاح وثقلا به **او** عزابا ومناهلين **او** محاصدا ومراضا الخبيصة لا تنوع الغزو وجاهدوا
 في سبيل الله **كان** تعملون **حس** السدي هذه الآية منسوخة بقوله ليس على الضعفا الآية ونزل في
 المنافقين لو كان ما تدعوم اليه يا محمد عرضا قريبا شيئا يبرأ من خطايا الدنيا وسفها واصدا

والاضحى طعن على سب ربه
 هذا الجواب على قوله
 المنسوخ

سهلا اذ افسد كلامه لا يتبعوا ولا يخلفوا ولا يبدلوا عليهم الشقة الشاقة
 التي يقصدونها **وقري** بكسر العين والسين وسخلفون اي المخلفون بالله لو استطعنا **وقري**
 مضم الواو ونسبها لها نواوا شذوا الضلالة والسادسة حوا الى التسميم لخرجنا معكم **كان**
 استبانفت ولم يجعل بها كون انفسهم **كان** بالعين الكاذبة بلام سيجلفون **او** حاله بالخصه
 خلاف ما يظهر انهم كاذبون **كان** في ما بينهم انهم كانوا يستطعون فاذن صلى الله عليه وسلم لما عدل
 المنافقين في الخلف فقال تعالى مقدرا العفو على العيثا بنسأ ونطيبا القلب صلى الله عليه وسلم عفا
 الله عنك لا تفهنا لئلا نصال الكلام المعنى محاذون بل **او** اذام لك العفو وفي الكلام محذوف حتى يتعلق به
 دل عليه لم اذنت لهم تقديره هلا اخرجه حتى يبين لك الذين صدقوا في عذرهم من الكاذبين ولا يجوز
 حتى اذنت لا يحب ان يكون اذن لهم الى هذه العاية الكاذبين **كان** لا يستاد ذلك الذين يؤمنون الى
 وانفسهم **كان** في الخلف للمفكر **كان** اما يستاد ذلك الذين يؤمنون فمهم في ربه من شانه وبقائه
 يترددون **كان** يخبرون بخصه انما الاستدلال للخلف عن العزو مختص بالمنافقين **القرأة** علة وهي
 ما تحتاج اليه من المتاع والدراج **وقري** بكسر العين الى آله تخبرهم من العذر **وقري** عند جمع عذرهم ادغم
 الدال في الدال ثم اضاف الى ضمير الخرج انبعا ثم خرجهم فسطهم كسطهم ومنهم من الخرج بخصه
 حرجوا ولكن تطوعوا عن الخرج للراهة انبعا ثم حو ما احسن الى زيد ولكن استاويل اي قال لهم النبي صلى الله
 عليه وسلم **او** قال بعضهم لبعض **او** قال لهم الشيطان افعلوا مع القاعد **حسن** الشا والبين ان الذي
 حاله استنكح الحس المستنهي منه محذوف تقديره ما زلنا ولا شيئا الا جلا فسادا بايقاعهم الفشل بين المؤمنين
 بهويل الامور لا اوضحوا اجلا لظروف لا اوضحوا وضع وضع وضعوا اسرعوا وضعه انا **وقري** لا رقصوا
 رقص القاصص رقصوا رقصه انا ولا رقصوا ابن الوقصا لكسر ولا رقصوا بالقاصص المجمع المعنى
 لسعوا بالمايم مشعرين ليتبعوا الشر ينكس وكتب لا اوضحوا في المصحف زيادة الف قالوا كانت الفتحة

ولو

على

تلت قبل الخط العزبي الفا والخط العزبي اختراع قريبا من ذوال القوان وقد تقرر ذلك الالف في الطبع
 فليتوا الهمزة الفا فتحتها الفا اخرى نحو لا ادخنة وحل يتبعونم الفتحة اي يلتصقون لخم ما يفتنم بغيره
 الخير والشر المتشابه ذلك حال وفيكم سيما عون لهم **كان** يستمعون كلامهم فينبونه ويطيعونه
 بالظالمين **كان** لعل يتبعوا الفتحة هي تقديف شيئا تخذيل الناس وردهم الى الكفر فليوالا
 الامور **وقري** قبلوا مخفقا اي اجالوا الفكر في ابطال دينك حتى جاء الحق النضر وظهر امر الله دينه
 وهم كارهون **كان** ونزل في الحديث فيس حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم هل لك في جلاذي الا صفر
 فقال لي مغرم بالنساء واحشني الى ان ايت بنان الا صفر ان لا اصبر عن فاذن لي في القعود واعندك
 بما لي منكم من يقول ايدن لي ولا نفسي بينات الا صفر **او** لا توفقي في الفتنة بعد اذ نزل
وقري بضم النون اثنى الا في الفتنة الامم والشر سقطوا **كان** وقعا **وقري** سقطوا الكافرين **كان**
 ان تضاح حسنة نصر وعينه في بعض الغزوات نسوهم وان تضاح مصيبة شدة وهمية وبعضها
 يقولوا اقل احدا امرنا بالجرم والاحتياط من قبل اي قبل هذه المصيبة وهم هو حول **كان** بمصاب
 النبي صلى الله عليه وسلم باحد **القرأة** لن يصيبنا مخفقا **وقري** بكسر اليا الثانية مشددة فهو مخجل
 لا يفعل احبقت الماوا واليا فقلت الماوايا ثم اوعت فيها اليا لانه من نبات الواو فقولم الصواب
 السهم تصوير مضاد للواو جمع مصيبة وهي القياسية القوية وجا المصائب جمع مصيبة
 ومصاب مصابة وهم المصائب مردود اذ لا اصل له في الهمز والمعنى ان يصل اليها الا ما احصاه الله
 هو مو لا **حسن** المؤمنون **حسن** قل هل نر بصون نتظرون بنا الا احدي الحسينين اي العائزين
 التي لكل واحدة منها حسنى المعافاة وهي النصر والعينة **او** الشهادة والمغفرة بعذاب من اعند
 فهو الصواب عتق الموت او يا ايدينا **كان** بقلنا اي اياكم ترصوا بموا عبيد الشيطان انا معكم بصون
حسن بموا عبيد الرحمن بالنصر عليكم ونزل في الحديث فيس ما هو امر معي الخير والشر قل

فاذله

لَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ **ح** وَلَمْ يُؤْذِي سَوَالُ اللَّهِ عَذَابُ الْيَوْمِ **ح** وَنَزَلَ عَنْ سَبْعِ سُرُجٍ
مُجَلَّوْنَ بِاللَّهِ لَمْ يَرَوْهُمْ **ح** وَلَمَّا كَانَ فِي النَّفْسِ خَالِصَةً وَبِالْعَكْسِ وَجْهَ الصِّبْغِ فِي أَنْ يَرَوْهُ لَا يَهْدِي حَلْمَ
مَرْضَى وَاحِدًا **و** أَلَمَّا لَبَّى عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَ تَقْدِيرِهِ فَالْتَمَسَ أَنْ يَرَوْهُ بِرَسُولِهِ أَحَدًا أَنْ يَرَوْهُ فَخَذَفَ أَحَدُ
الْأُولَى لِلدَّلَالَةِ الثَّانِيَةِ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مِنْذُ أَنْ يَرَوْهُ بِذَلِكَ مِنْهُ وَاحِدًا حَقًّا **و** أَنْ يَرَوْهُ ابْنُ أَخْبَرَهُ
أَحَدًا وَهَذَا خَيْرُ اللَّهِ وَلَكِنَّ رَسُولَهُ أَحَدًا أَنْ يَرَوْهُ مَوْجِبًا **فَا** الْقَوْلُ أَنَّ اللَّهَ بِالْبَدَا **و** فَانْ شَكَّ
بِالْمُحَاطَةِ بِأَمْرٍ شَرْطٍ مِنْ تَفْعِيلِهِ بِمَا فِي مَحَادِثِ عَيْشَتِهِ فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ **فَا** الْقَوْلُ أَنَّ اللَّهَ فَخَاجِرَ شَيْءٍ
أَنْ يَخْرُؤَ أَنْ لَمْ يَأْتِ الْجَوَابُ الشَّرْطُ وَجْهٌ عَظِيمٌ فَانْ لَمْ يَأْتِ الْجَوَابُ مِنْ خَدِيفِ تَقْدِيرِهِ الْمَجْلُودِ اللَّهُ مِنْ
يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بِهَذَا **و** فَرَى بِكُفْرَانِهِ نَارَ جَهَنَّمَ اسْتَبَانَ خَالِدًا فِيهَا **ح** خَالَ مَقْدَرَةُ الْعَظِيمِ
ح وَالصِّبْغُ فِي عَلَيْهِمْ وَتَبْيِغُهُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي قُلُوبِهِمْ **ح** الْمُنَافِقُونَ الْمَعْنَى الْمُنَافِقُونَ يَخْرُؤُونَ مِنْ نَزُولِ
سُورَةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ بِمَا يَصْهَرُونَ مِنَ الْإِنْفَاقِ فَفَضَّضُوا وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَسْتَهْزِئُونَ أَنْ يَكُونَ مَخْرُجُ
مَا يَجْزُونَ **ح** وَنَزَلَ فِي الْمُسْتَهْزِئِينَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنُ وَلَيْسَ سَالِكُهُمْ لِيَقُولُوا أَمَّا
كَمَا خَوْضُ وَنَعْلَبُ الْفِتْنَةِ وَنَقَطَ الطَّرِيقَ كَالسَّيَّانِ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ
بَسْتَهْزِئُونَ **ح** لَا تَعْدِلُوا وَلَا تَنْظُرُوا عِزُّكُمْ قَدْ كُفِّرْتُمْ بِاسْتَهْزَائِكُمْ بِعِلَالِ مَا بَيْنَكُمْ **ح** أَعَدَّ
أَظْهَارَكُمْ الْإِيمَانَ فِي هَذَا دَلِيلُ الْإِنْفَاقِ وَاللَّعِبِ فِي أَظْهَارِ كَلِمَةِ الْكُفْرِ سَوَا **فَا** الْقَوْلُ أَنَّ بَعْضَ طَائِفَةِ
مِنْكُمْ يَفْعَلُ النَّوْءَ بِطَائِفَةٍ يَفْعَلُ النَّوْءَ لِسَبِّ الدَّالِّ بِطَائِفَةٍ مَفْعُولًا وَبَعْضُ الْيَادِخِ الْفَاءُ
تَعْدِيَةٌ بِمَفْعُولَةٍ وَفِي الدَّالِّ دَفْعَ طَائِفَةٍ تَبْنِي الْمَفْعُولَ **و** فَرَى بَعْضَ طَائِفَةٍ مَوْجِبًا لِمَوْلَا وَفِيهِ غَرَابٌ لَأَنَّهُ
الْفِعْلُ الْمَوْجِبُ إِلَى الطَّرِيقِ كَلِمَةً يَجُولُ عَلَى الْمَعْنَى تَقْدِيرُهُ أَنْ تَرْتَجِمَ طَائِفَةً الْعَيْنِ أَنْ يَفْعَلَ عَنْ طَائِفَةٍ يَفْعَلُ بِالنَّوْءِ
أَوْ تَبْنِي لَأَنَّهُ يَشْهَرُ بِبَعْضِ طَائِفَةٍ فِي الدُّنْيَا **و** فِي الْآخِرَةِ بَانْتَهَاهُمْ كَانُوا مَجْرُمِينَ **ح** اسْتَهْزِئُوا بِغَرَابِيبِ
بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ فِي الْفِتْنَةِ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْمَنَكْرِ وَالْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ وَيَسْتَهْزِئُونَ عَنِ الْعَرَفِ

الْإِيمَانَ وَالطَّاعَةَ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ عَنِ الْإِنْفَاقِ فَطَاعَةُ اللَّهِ خَالِصَةٌ أَيْ تَرَكُوا طَاعَتَهُ
قَسَمَهُمْ فَمِنْهُمْ هَؤُلَاءِ لَمَّا سَقَوْنَ **ح** فِي قَوْلِهِ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكَاذِبِينَ
نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ عَلَى خُلُودِ الْمَذْكُورِينَ بِذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ **ح** أَنْ يَفْطَحَ وَيُؤْذِي
أَيْضًا أَنْ يَأْتِيَهُ بِمِثْلِهِ عَذَابُهُ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ
أَنْ يَفْعَلَ الْكَافِرُ مِنْ كَالَّذِينَ خَرَّبْتُمْ أَيْ أَنْ يَفْعَلَ الْكَافِرُ أَوْ يَفْعَلَ الْكَافِرُ أَوْ يَفْعَلَ الْكَافِرُ أَوْ يَفْعَلَ الْكَافِرُ أَوْ يَفْعَلَ الْكَافِرُ
سَقَوْنَ أَنْ يَفْعَلَ شَيْءٌ نَبِيٍّ أَيْ سَبَّاسِيلَ سَمَاءٍ وَهَذَا يَسْتَعُونَ عَلَيْهِمْ جِدُّ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ غَيْرَ الْوَلَايَةِ
أَيْ يَفْعَلُونَ الْعَمَلُ أَيْ لَا يَدْرُونَ عَلَى مَقَامٍ أَنْ يَصْبِيَ الْكَافِرُ صِفَةً مُصَدِّقًا وَخَدِيفًا تَقْدِيرُهُ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُوفِهِمْ لِحُلَاوِ النَّصِيبِ الْمَعْنَى أَنْ يَفْعَلَ مِنْ تَقْدِيرِهِمْ مِنْ الْحَسَنَاتِ فِي الدُّنْيَا
أَيْ بِحَسَنَاتِهِمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِهَا الْمُنَافِقُونَ بِخُلُوفِهِمْ كَالسَّيَّانِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ خُلُوفُهُمْ
وَحَضَمْتُمْ كَالَّذِي أَيْ كَحُضْمِ الَّذِينَ خَاصُوا **ح** الْخَاسِرُونَ **ح** أَلَمْ يَأْتِهِمُ الْإِنْفَاقُ بَنُو
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْكَافِرِينَ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلُونَ **ح** بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ سَرَّاعًا لَيْسَ
يُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ **ح** أَسِيرَ جَهَنَّمَ اللَّهُ **ح** حَكِيمٌ **ح** جَنَّاتِ عَدْنٍ **ح** أَسْبَابُ خَلْدٍ **و** عَدْلٌ
بِدَلِيلِ قَوْلِهِ جَنَّاتِ عَدْنٍ **و** عَدْنٌ أَرْضُ اللَّهِ لَا يُسْكِنُ فِيهَا إِلَّا الصَّادِقِينَ وَالشَّهَادَةُ بِأَنْ يَقُولَ طَوْعًا لَمْ يَكُنْ
أَوْ هِيَ مَدِينَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَرِضْوَانٌ أَيْ شَيْءٌ رَضِيَ اللَّهُ أَمْرًا مِنْ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ **ح** جَاهِدِ
الْكَافِرَ بِالسَّيْفِ وَالْمُنَافِقِينَ بِاللَّسَارِ وَالْوَادِي فِي رَأْسِ غُلَظٍ عَلَيْهِمْ وَأَمْرٌ الْحَالُ الْحَاجُّ الْوَقْفُ هَذَا
وَمَا يُهَرِّجُهُمْ **ح** وَيُسِّرُ الْمَصِيرَ **ح** عَطَا سَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْعَفْوِ وَالصَّحْرِ وَنَزَلَ مِنْ
سَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحُفَّتْ أَنْ يَسْتَبِيحَ يَفْعَلُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا **ح** وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً
الْكُفْرِ فَهَوَّا بِهَا وَلَكُفُّوا أَظْهَرُوا الْكُفْرَ لَعَلَّ سَلَامَهُمْ يَحْذَرُونَ بِأَسْلَامِهِمْ وَهُمْ أَيْمَانُ
يُنَالُوا **ح** مِنَ الْعَتِكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَقَعُوا بِالْعَقْبَةِ عَذَابُهُ مِنْ سَبِّهِ وَمَا

فَقَمُوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حِوَارٌ يَحْلِفُونَ لَهُمْ مَعْنَى يَسْتَعِينُونَ إِلَّا أَنْ أَعْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ **كَافَا**
يَتَوَبُّونَ أَجْرًا لَهُمْ مِنْ نِعْمَاتِهِمْ فَنَابِ الْجَلَالَةِ فَقِيلَ يَوْمَ لَا يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ يَدِينُهُ أَمَّا عَشْرُ
فَأَسْتَغْفِرُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ **عَا** وَلَا يَصِيرُ **حَسْرَةً** نَزَلَ فِي غَلْبَةِ الْأَنْفَارِ **وَالِدَا** فِي عَيْنِ جِبْرِيلَ الْوَالِدَيْنِ رُفْقًا
مَالًا لِيَصَدَّقُوا وَلِيَعْلَمَ عَمَلُ أَهْلِ الصَّلَاحِ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ فِي الصَّالِحِينَ لَا جَبَالُ فِي هَذِهِ
عَلَى مَعْصُومٍ فَاعْبُدْهُمْ فَصَبَّرَ تَعَالَى **أَوْ** الْجَعْلَ عَقْدًا مَوْجِدًا نَبَأًا فِي قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَى
يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ حَلَفَ لَهُمْ عَهْدًا لِلَّهِ بِأَنَّهُمْ سَيُفْتَدُونَ وَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ **تَا** فِي سِينِهِمْ
وَقُرَى يَكْفُرُونَ مُشَدَّدًا لِيُخَصِّدَهُ لَا يَسْفِكُونَ عَنِ النِّفَاقِ حَتَّى الْمَوْتِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَيْدِي الْمَنَاقِفِ ثَلَاثَةٌ إِذَا
حَدَّثَ كَذِبًا أَوْ عَدَا خَلْقًا وَإِذَا آيَمَنَ بِخَانَ **الْقِرَاءَةُ** أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ الْمُنَافِقِينَ **وَقُرَى** بِالْكَافِطَاتِ غَالِمٌ
الْعَيُوبِ **حَسْرَةً** أَنْ نَعْلَمَ نَفْسُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ **دَمًا** **وَقُرَى** يَضَعُ الْمِرَاقِمَ بِمَعْنَى يَهْبِطُ الْمَطَوِّعِينَ
الْمُتَبَرِّعِينَ وَمِنْ أَلْمُؤْمِنِينَ كَانُوا الْمَطَوِّعِينَ فِي الصَّدَقَاتِ سَعَلُونَ يَلْمُزُونَ الْمُؤَادَّ عِبَادَ اللَّهِ عَصَا
بَارِبَةِ الْأَفْئِدَةِ وَالَّذِينَ كَانُوا يَحْكُمُونَ **وَقُرَى** يَفْجَحُ الْجِيمُ أَيْ قَدْرَتُهُ وَالْمُرَادُ مِنْ نَفْسِهِ وَبِصَاحِ
مُتَبَرِّعِينَ عَلَى الْمَطَوِّعِينَ أَيْ يَعْبُونَ هَوَاهُ وَهُوَ لَا يَنْفَعُ عَلَى الْعُيُوبِ أَنْ حَرَدَتِ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ بِلَدِّهِمْ
الْفَيْرُ فِي سِرِّهِمْ وَنَجْوَاهُمْ وَجَرَّ الْمُسْتَدَّ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ أَيْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ **أَوْ** خَبَرَهُ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ جَارَاهُمْ
جَرَّ سَخَرِيَّتَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ **تَا** اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ خَيْرٌ لَكُمُ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ الْإِيقَانُ هَذَا
أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً وَسَبْعِينَ مَرَّةً وَأَلْفَ مَرَّةٍ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ فَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ خَيْرٌ لَكُمُ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ الْإِيقَانُ هَذَا
ذَكَرَ السَّبْعِينَ مَرَّةً لِيُطَاعَ عَنْ الْفَقْرَةِ عَلَى عَادَةِ الْغُرَبَاءِ لَهَا عِنْدَهُمْ مِثْلُ الْغَايَةِ الْإِسْتِغْفَارُ فِي الْعُدَّةِ الْمَعْنَى
اسْتَغْفِرْ لِمَنْ أَوْ لِمَنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَإِنْ يَنْفَعُ فِي الْإِسْتِغْفَارِ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ **حَا** سَبِّبْ لَهُمْ كُفْرًا بِآلِهِ
وَرَسُولِهِ **كَافَا** الْفَاسِقِينَ **تَا** فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ الْمَنُورُونَ عَنِ الْغُرَبَاءِ يَجْعَلُ لَهُمْ خِلَافَ رَسُولِهِ اللَّهُ
يَقَالُ قَامَ خِلَافُ الْحِجَابِ **وَقُرَى** خَلَفَ **أَوْ** هُوَ مِنَ الْخَالِفَةِ وَاتَّقَا بِهِ خَالَ **أَوْ** مَقُولُهُ أَيْ مَحَالِهَا

لَعَلَّهَا تَابَا

أَوْ خَالِفَةُ **أَوْ** ظَرْفٌ الْمَعْنَى فَرِحَ الْمَنُورُونَ بِمَعْنَى عَنْ تَبَوَّلَ بِعِزِّهَا صَلَاحُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهَا لَوْ
هَذَا إِلَى قَالُوا لَوْلَا نَفَرُوا فِي الْحَرْبِ **حَا** إِلَى الْجِهَادِ لَأَنْ غَزَوْهُ تَبَوَّلَ كَانَتْ فِي شِدَّةِ الْحَرْبِ قَالُوا رَجَعْتُمْ
أَشَدَّ حَرْمًا مِنْ حَرْبٍ تَبَوَّلَ لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ **كَافَا** ثُمَّ قَالَ نَهَيْتُ بِصِغَةِ الْأَمْرِ فَلْيَصْطَلُّوا فِي الدُّنْيَا
قَلِيلًا وَلْيَسْكُوا فِي الْآخِرَةِ كَثِيرًا **يَكْتَبُونَ حَسْرَةً** فَانْ رَجَعَلُ اللَّهُ رَدَّكَ مِنْ غَزْوِكَ هَذِهِ
إِلَى طَائِفَةٍ أَيْ مِنَ الْمَنَاقِبِ **أَوْ** الْمُخَلَّفِينَ كَانَتْ مِنْ تَابٍ مِنَ الْمَنَاقِبِ وَاعْتَدُوا بِعِزِّهِمْ فَاسْتَدَّ نَوَلُ
لِخُرُوجِ إِلَى غَزْوَةٍ أُخْرَى فَقِيلَ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا **حَسْرَةً** قَالُوا
وَأَرَاهُ كَافِيًا لَأَنْ أَنْكُمْ رَضِيتُمْ بِالْعُدُودِ **أَوْ** لَمَرَّةٍ تَعْلِيلٌ فِي الْمَعْنَى فَاعْبُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ
حَسْرَةً الشَّوَابِ وَالصِّبْيَانِ **وَقُرَى** الْخَلِيفَتَيْنِ عَلَى قَعْرِ الْحَقِيقَتَيْنِ لِلْمُحَضَّرِ عِنْدَ اللَّهِ بِنَايَ الْتَوَكُّلِ بِحَسْبِ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ أَهْلَكَ حَبِيبُ يَهُودٍ فَقَالَ لَمْ يَبْعَثْ لَيْكَ لَوْ لَمْ يَشَأْ بِالسَّيِّئَةِ وَطَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَكْفُرَ بِهِ
الَّذِي لَمْ يَحْسُدْ فَكَفَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لِمَنْ كَانَتْ قَدْرَتُهُ الْعَبَاسُ لَمَّا أَسْرَى يَوْمَ بَدْرٍ قِيمًا
لَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِقُدْرَةِ قِيمَتِهِ رَسُولُ ثَوْرٍ بِنِ الْوَصْلِ عَلَيْهِ فَعَلِمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ قَالَ مَا بَغَى عِنْدَهُ
قِيمَتِي وَصَلَاتِي وَاللَّهُ أَيْ كُنْتُ أَجْوَانُ سَلَمَ بِهِ الْفُرْجُ لَمَّا يَزُونَ مِنْ تَرْكِهِ بِهِ وَكَانَ لَكَ فَتَزَلَّ وَلَا تَقْصِلْ
عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَا أَنْ أَبْدَا وَكَانَ تَقَرُّ عَلَى قَبْرِ **حَسْرَةً** وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى قُبُورِ الْمَنَاقِبِ
وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمْ قَبْلَ فَاسْقُونَ **حَسْرَةً** مَا مِنْ صِفَةٍ أَحَدٍ قَالَ مَا مِنْ مَا تَوَاضَعُوا وَمَعْنَاهُ الْإِسْتِغْفَارُ لَأَنْهُ كَانَ
لَا خَالَةَ وَأَوْلَادَهُمْ **حَسْرَةً** وَهُمْ كَافِرُونَ **حَسْرَةً** مَعَ الْقَاعِدِينَ **حَسْرَةً** مَعَ الْخَوَالِفِ **حَسْرَةً** إِذَا بَيَّأَ
النَّاسَ وَسَقَلْتُمْ فَهُمْ يَفْقَهُونَ **حَسْرَةً** لَهُمُ الْخِيَرَاتِ **حَسْرَةً** الْخُورِ **أَوْ** الْفَاضِلَاتِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِنِ الْغَبَاسِ
لَا يَعْلَمُ مَعِيَ الْخِيَرَاتِ اللَّهُ تَعَالَى الْيَقِينُ **تَا** خَالِدِينَ فِيهَا **كَافَا** الْعَظِيمُ **تَا** وَجَاءَ الْمَعْدُودُونَ هُمْ مَنْ
يُرَى لَمْ يَزَلْ عَذْرًا وَلَا عَذْرًا لَهُ وَاصِلَةُ التَّغْيِيرِ مِنْ عَذْرِ فِي الشَّيْءِ فَصَرَفَهُ وَهُوَ لَا قَوْمٍ مِنَ الْعَرَبِ اعْتَدُوا
وَلَا عَذْرًا لَهُمْ فَتَادَةُ اعْتَدُوا بِالْكَذِبِ **وَقُرَى** الْمَعْدُودُونَ مَخْفَاً وَهُمْ الَّذِينَ اتَّوَابُوا لِعُذْرِهِمْ بِالْغَوَايَةِ وَفَعَلُوا

منهم

الذين كذبوا الله ورسوله **حس** في الاعتذار وادعاء اليمين على الحيل **وقرى** كذبوا
مشتددا **اليمين** ثم عذرنا في الاعتذار فقال ليس على الضعفاء الذم في المشايخ ولا على
المرضى في جرح النعم في غلبتهم **اذ انصحو** اخلصوا الايمان لله ورسوله **حس** وامتنوا امرها
ما على الحسين في ايمانهم من سبيل طريق الحق العقوبة لا اجبالا لوقف على رحيم لان ما بعد حمله
عطف على الضعفاء **او** على الحسين وهو ولا على الدين اذا انزل الله لهم معال العز ودين
واحبهم تفيض من الدمع للبيان بخوافيك من رجل دخل الجار والحجر ورضيت تميز اي تفيض
وتفيض من الدمع ابلغ من تفيض دمع لان العز جعلت كانهما كادع وهو لا يقوم انوا النبي صلى الله عليه وسلم
وطلبوا ما احلهم عليه ليغزو معه فلم يكن عنده فتولوا باكين وتصب حرا حرا فمفعولا له وحل اسلا
حل واما انفقون **حس** في الجهاد صب مفعول له العامل جزنا قبل لخصه ليس المحسوبه هولا ولا
الى عقوبته هولا سبيل **حس** اما السبيل على غيرهم مع الخوالف **حس** فمهمه يعلمون **قال** ووقفا
فينبأكم ما كنتم تعملون **قال** ويقولون من الكفر والنفاق لان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجعت بنول حاد
المنافقون يعبدون الله فامر تعالى ان لا يقبل عذرهم جزا بما كانوا يكسبون **حس** المنافقين
حس الاعراب هم اهل البدو واشد لفرافرا ولفا قار اهل الحضر لطفهم وعاطط طابعهم لبعدهم عن سماع
القرآن ومعرفة السنن واجدرا حقا وادى الى العلموا اي المنافقون منهم جدود ما انزل الله على
رسوله وهذا في الخبر فيس واصحابه حكم **قال** معروفا عزم ما ينوب الانسان في ما له من ضرر لغير
جناية المعنى ان نراشد وعطشان من لا يجر ابا عطاء به ثوابا انما يعطى حذو فادري يا بتر بكم الدواير
قال دواير الزمان من الهلاك عليهم كايمة السوء **قال** **القرآن** فيهم السنين بمعنى العذار وبالفتح بمعنى
الفساد **اد الفتح** صدر شاه سوا والفتح الاستماع **او** فمالعنان واجمعوا على سبيل امر يتو طن السوء وقوم سؤ
كانه ضدفو لك حل صدق وليس السوء هنا بمعنى من عذار وفساد فيضم والله ان قال حل سؤ بالفتح المعنى يدور

فح

عليهم العذاب الهالك فلما حزن عليهم **قال** ومن الاعراب من سبته وجهينه ويؤمنون من يوم من تنصب
قربان مفعولا نانا ليتخذ عند الله طرق ليتخذ وصلوات الرسول **قال** عطف على ما ينفق المعنى يطلب
نفقته ودعوات الرسول النفر الى الله ورسوله والغفرة **القرآن** الا انها قربة لهم فيم الكرا واسكانها
لفنان سيد خمر الله في رحمة **قال** رحمة **قال** **القرآن** السابقون من الاجرة الاولون اي السابقون
الى الجنة الاولون الى الجنة **او** الحجرة من المهاجرين والانصار اي السابقون هم من صلى الى القليلين
او اهل بدر **او** اهل بيعة الرضوان **او** جميع الصحابة لهم السبق بخصه النبي صلى الله عليه وسلم **او** اهل بدر
اسلاما من الرجال بوجوه من الصبيان على ومن المشاهدة ومن العبد زيد بن حارثة وان عطف على السابقين
على من يؤمن بتقديره ومنهم السابقون فلا اجل الموقف بينهما الا ضرره **وقرى** **الانصار** رفقاء عطف على السابقين
وان رقت والانصار يستأجره رضى الله عنهم فلا باس بالوقوف على المهاجرين والذين انعموا باحسان
هم بقية المهاجرين والانصار **او** من استمر بهم الى يوم القيمة **او** حرا السابقين رضى الله عنهم لظعنهم ورضوا
عنه كفاضه عليهم الخير **القرآن** جنات تجري تحقها الانهار زيادة من كافي في مصاحف مكة ومجرب
من كافي صاحب غيرها **قال** الفوز العظيم **حس** ومن جوارحه خبر مبتدأ مؤنة منافقون وهم اسلم
واشجع وجهينه وغفار كانوا حول المدينة ومن اهل المدينة عطف على من حرا السبلة **او** من اهل المدينة
خبر مبتدأ محذوف مرد واصفته اي من اهل المدينة قوم مردوا والجملة عطف على منافقون وجنبه ومعنى
مردوا على النفاق فمردوا فيه وعبوا واستمر واعليه ومنوا واصلة بخبرها الشئ عن غيره وجميع المتكيب
من **مرد** وتعليقه بملكه معنى لانصال القوة لخصه جماعة قد استعمل نفاتهم لا تعلمهم **قال** **حس** تعلمهم
قال سبيلهم من سبيل الاول اوضحهم في الدنيا لانه صلى الله عليه وسلم قام يوم حجة خطيبا فقال اخرج يا فلان
يا فلان فالتكنا فوج فخرج جماعة من المسجد الثانية عذابهم في الاخرة **او** ما اقامه الحدو عليهم في الدنيا
وعذاب البتر **او** الجوع وعذاب البتر **او** ما يصيبهم في الدنيا والاخرة من الملائكة ثم يردون الى عذاب عظيم **حس**

من

بان تخلدوا في جهنم ونزل فمن خلف ولم يكن مناصقا واخرون مستند اعترفوا بدينهم صفة وجن
 خلطوا اعمالا صالحا هو اعتذارهم الصريح واخر سببا هو خلفهم عطف على عمل خلطت لما والذين
 جعلت كل واحد منهما مخلوطا بالآخر اذا قلت خلطت لما باللبس جعلت اللبس مخلوطا بالمالا **الوار**
 يعني البلالا والوار الجمع والبالا في قوله اعترفوا بدينهم دليل على طلب التوبة فلذلك قال عسى
 الله ان يتوب عليهم **كما رحمت نوحا** والى صلى الله عليه وسلم وقالوا لولا انك خلقتنا كسبها فقد
 بها واستغفر لنا فقال لم او مرئذك فزل خذ من اموالهم صلقة **تطهرهم وقرى** تطهرهم
 من اظهر معنى تطهرهم جز ما حووا لا مطهرهم اعلى ثبات الدنيا وتزكيتهم بها وصل عليهم ادع
 لهم واستغفر **القرآن** ان صلواتك سكن لهم **كما** طمانينة ههنا مفردا وصبنا لنا وجهنا وكسبنا لنا وجهنا
 نأمر ان يكون مفردا او جمعا رفع التاء عليهم **نا الرحمة** قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من عبد
 يصدق بصدق من كسب طيرة لا يقبل الله الا طيبا ولا يصعد الى السماء الا طيبا الا كما يصعد بها يد المرحم
 فيربها له مثل الجبل العظيم **تعملون** **كالقرآن** من جوار وتخرج في الاجراب مهورا وغير مهور لغتان
 بمعنى التاجير المعنى واخرون من المخلفين التائبين مخرجون عن قبول دينهم كما امر الله تعالى فيهم بما
 يشاء فتوقف صلى الله عليه وسلم في توبتهم اما بعد ممر ان لم يتوبوا واما يتوب عليهم **كما** ان تابوا
 عليهم **كلهم** **نا وقرى** غفورا رحمتهم الوقف هنا الفعل على القراءة المذكورة **الذين** اخذوا مبتدأ خبر محذوف اي
 يعذبون وحسن على القراءة والذين عطف على ما قبل عطف جملة على جملة وكذلك ان نصب على الذين اخذوا
 اختصاصا والذين من مسجد **الذين** اي مضارة وكفر تقوية للنفاق كانوا اثني عشر رجلا من اهل
 مسجد البصار وابه مسجد فناء ووقعوا بين المؤمنين فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم صل لنا فيه فقال انا على
 جناح سفروان قدما ان شئنا الله صليبا لكم فيه وكان ابو عامر ابو غسيل الملائكة منافقا لم يزل يقاتل
 النبي صلى الله عليه وسلم حتى هزم يوم حنين كان قال بنو امية فافى ذاهبا الى قصر فاتي جنودا فخرج

على
 كاري حماد وحي الى القصد لاني لم اناقنا

بعض حاضريه الذين لم يروا وصلى الله على النبي
 فلا ريب من ان هذا وحيد

محمدا واصحابه من المدينة فها نحن وارضاكم من خاد الله ورسولها واعداد الاجل ههنا
 المناق من قبل اي قبل بنا مسجد الضرار ولحقنا انما اردنا الى الفعلة الحسنى **كاسنا ههنا**
 المسجد وهي الرفق بالمساكين والضعيف في الليلة الثانية وشدة الحر والسعة على المسلمين والله
 يشهد انهم كانوا في حلفهم قالوا وكل مسجد بني مباهاة اوريا وسعة او عرض عجز وجه الله او مال
 غير طيب وهو الحق مسجد الضرار فلما خرج صلى الله عليه وسلم الى تبوك سألوه بآيات من محمد لم يصلي فيه
 نزل فيهم فيه ابل **حس** واخذوا عيالهم رسل حشيا بجعة فخرقوا مسجدهم وهدموا وتفريق اهله وكانوا
 فيه جعل مكانه كاسه نبي فيها الجيف ومان ابو عامر بالشام طريدا غريبا لم يجد استس على الله
 من اهل يوم من ايام وجوده وزعم بعض النجاة انه لا يجوز دخول من على طرف الزمان ويقول ذلك مختص
 بمد وبقد رهنا محذوف تقديره من تاسيس اول يوم وفيه نظر لان تاسيس ليس بظرف مكان ولا زمان
 دخلت على قبل الزمانية في القرآن كثيرا الحق ان تقوم فيه **حس** مصليا نحو المسجد وهو مسجد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **او** تافيه رجال يحبون ان يطهروا **كما** بالماز الا حداثا وكانوا يتوضون
 بالماز ينمون الليل على الحانية او يتطهرون من الذنوب بالتوبة في الجربان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا معشر
 الانصار ان الله عز وجل قد اتى عليكم الذي تصنعون عند الوضوء والغارط قالوا اتبع الغارط الا حجار الثلثة
 ثم تتبع الحجار بالماز **وقرى** تطهروا ومدعيا والله يحب المتطهرين **نا القراءة** استس نيانه امر من
 استس نيانه نصيب نيانه معلوما فيها وبرفعه مجهولا **وقرى** استس نيانه اضافة جمع استس **وقرى** استس
 نيانه فتحا وكسرا جمع استس نيانه على افعال جمع استس والمراد قوا اعدائهم **القراءة** على تقوى غير
 مصروف لانها فعل **وقرى** بصرفها في الحقيقة بحذف كثرى على قراءة الصرف والقراءة على شفا جرف بهم الرا
 واسكانها لغتان اي شفير جانبها لان الجرف جانب الوادي المخفرا صله بالماز ههنا مضارع مشرف على
 السقوط من ههنا الجرف يهوى ويهبط سقط واصلة ههنا وهو روي على فعل فليت عينه الفاخر كما وانفتح

الجوار وان تاسيس يدل على الانشاء والماز ظرف مكان
 واما حصول من على قبل بعد وان ضلحي للزمان لا انما اختصا
 بالزمان لخصاصه وان كان كالمصريح جازما بعد هذا كما ان يوم

قلها فغرت بالرفع والنصب الحركيوم راج وكسرت صاف واصلة روح ووصوف **اد** اصله هاد وها بر مفلو
الثلاثي الى الزباجي كشاك السلاج فوزنه فاعل ثم اخرب العبر فصار فاعل ثم قلبت الواو بالانكسار ما
قلها ثم حذف استلونها وسكون النون فوزنه الان فالجحرى محرى المنقوص في اعرابه ومجل فانها ربه
اي سقطت في حال في مصحف ابي فانها ربه فواعده ولما جعل الجحرى الهاير عيان عن الباطل بحار الخور
عن الهيار في نار جهنم **كا** وروي انه حفر بقعة في مسجد الضرار فرائى الدخان يخرج منها وخرج
ان يقال انه لما كان ذلك فضيلا الى الانبياء في النار فكانه قد اثار فيها المعنى فمن استر دية على اثبت
القواعد وهو الايمان خير من استسنة على ضعف القواعد وهو الكفر فيسقط صاحبه في النار الظالمين
تا رتبة شك وفاقا في قلوبهم **كا** القراءة الا ان تقطع اي تصدع وتنفصل قلوبهم **كا** انما على
تدريتهم فتنبؤوا بضم التاء ورفع قلوبهم مجزولا بفتح التاء معلوما **وقرى** الى ان تقطع المعنى لا يزال انبياءهم شك
في قلوبهم الا ان ينوبوا حليم **تا** لما بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار ليلة العقبة ان يعبدوا الله ولا
يشركوا به شيئا وان ينعوه مما ينعون منه انفسهم واموالهم ولهم ان فوا ذلك الجنة فقبلوا وقالوا لا نقبل
ولا نستقبل نزل ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة **وقرى** بالجنة
القراءة فيقبلون ويقبلون نذريا للفاعل على المعنوي بالجلس بان قبل بعضهم وقال من يؤمنهم وعلا
عليه مصدر مؤكل حقا صفة المعنى ما وعدوا به حق ثابت في التورية والاحيل والقران **جس**
فيه دليل ان الجهاد كان في شريعة من تقدمنا بالعلم به **كا** العظمى **تا** عطا ثامم فاعل لهم الحسن
ان الله اعطاهم الدنيا واشترى منهم الجنة ببعض ما يثم الوقف هنا لا يفعل التائبون مدجا **اد** بسند اجرة
مخزون بغيره التائبون الموصوفون بهذه الصفات لهم الجنة وان يجاهدوا اخوة كلوا وعد الله الحسنى وازال
ان نصبت التائبين الى اخرها مدجا ايضا وقرى بها والمراد التائبون من الشرك والنفاق العابدون المخلصون
العبادة لله تعالى الحاكمون في السرا والضرار المساجون هم الصائمون بموايدك لتركهم اللذات



المطعم والمشرى والملح في الحديث شياحة اسمى المصطفى **اد** الغناء او طلبة العلم وحلت الواو في التا هو
عن المشرى لان السبعة غيرهم **تا** ونشر المؤمن **تا** ونزل بها عن استغفار المؤمن
للمشركين ما كان للنبى الذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين من بعد ما تبين لهم انهم
اصحاب الحميم **كا** بان ماتوا كافرا ثم بين عزرا برهم في الاستغفار لا يبيد فقل وما كان استغفار
ارهم **وقرى** وما يستغفروا برهم حكاية للحال المستقبلة **وقرى** وما استغفروا برهم لا يبيد **كا** عن
موعدة وعدها اياه بقوله لا تستغفرون **كا** او الها في اية لا زلزاله وعدها برهم ان استغفروا له
ان يؤمن **وقرى** اياه بيا موجبة فلما تبين له انه اي ظهر لا برهم بطريق الوحي ان اذ عذر
لله تبرأ منه **جس** اضرب عن الاستغفار لا يبيد في الدنيا **اد** تبرأ منه في الاخرة لا ولا لشرا التاوه
يقول انه نصرعا وحشوعا **اد** دعا واصلة التردد والرجوع في الشئ حليم **تا** صفوح عن تاله بسوء
يتقون **تا** المعنى لا يؤاخذوا على ذنب لا يعرفون بالعقل حتى يوجهه فان اوجهه ولم ينس عاقبه عليه
عليهم **تا** وميت **كا** ولا نصير **تا** لقد تاب الله على النبي اذا اذن للمنافقين في الخلف والمهاجرين
والانصار الذين اتبعوه في ساعة اى وقت العشرة لم يرد ساعة بعينها والمراد الذين اتبعوه
في غزوة بنو كيسان جيش العسرة لقله الظهور كان العشرة يعقبون على البعير الواحد والمراد
والما وشدة الحر حتى كادت عظامهم تنقطع عطشا ومنهم من خد بعيره واعصر ما فرته فشرب وجعل
فرته على صدره **القراءة** من بعد ما كان يزع تيل قلوب فريق منهم من الذين اتبعوه الى بنو كيسان
الى الخلف لنا واليا وفاعل كاد ضمير الشأن الجملة بعد نصب وشهد شيويد بقوله ليس خلق الله
مثله **وقرى** ز اغت قلوب ثم تاب عليهم **كا** تذكير لنا كيد التوبة رحيم **تا** وعلى الثلاثة الذين خلفوا
عن الغزوة وهم كعب بن مالك وبراءة بن الربيع وهلال بن امية **وقرى** خلفوا اي خلفوا العازين بالمدينة
وقرى خالفوا **وقرى** وعلى الثلاثة الخلفين وضافت عليهم الارض بما رحبت برحبها مع شغلها وضا

قت

عليهم انفسهم اي قلوبهم لا يسعها السر ولا يحفظها السر ولنا خير نوبتهم لا نبه صلى الله عليه وسلم وقف
هول الثلاثة حتى نزلت بعد خمس عشرة سنة من نبوتهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا بمعونته
من عذاب الله اليهم فان عليهم لينوبوا **ح** ان يخصه بخا ورمي صدره عن المذكورين **الرجيم**
مع الصادقين **ق** الذين صدقوا في ايمانهم وصدقوا الله نبيه وقوله وعلموا **وقرئ** من الصادقين ابن
سعود لا يصلح للذين في جدد ولا هزل ولا ان يعدل احدكم صبيته ثم لا يولي له افروا ان شئتم وكونوا مع الصادقين
ولا يرغبوا بانفسهم عن انفسهم اي لا يختاروا انفسهم على انفسهم في الشدايد بل يصحبه كل
كل حال ويلتقوا انفسهم من يديه في كل شدة من ذلك الى النبي عن الخلف بانهم اي سببهم لا
يصيبهم ظما اي عطش **وقرئ** ظما مد الغنار ولا نصب تعب ولا محضه جوع في سبيل الله
ولا بطاؤن موطأ لا يدسون مكانا من امكنة الكفار الا كتب لهم به عمل صالح **ح** المحسنين
ح لان ولا ينفقون نفقة صغيرة ثمرة ونحوها ولا كبيرة ولا يقطعون اربابا بالذهاب
والجحى في الغزو والاكبت لهم **ح** ان يخصه لا يصنع لهم عملا ابواهم يجعل لهم اجرهم الله احسن ما كانوا
يعملون **ح** لا تم قسم تقديره والله ليجزيهم الله فخذت النون استخفافا وكسرت اللام وكانت مفتوحة
فاشبهت في اللفظ لام كي فصبوا بها كلام كي وخود الكرم يزيد فجزئوا ما جزئوا اخر الفعل اذ كان اللفظ
اشبه لفظ الامر فيحسن الوقف عند على لهم وعين لا حوزة لان ما بعد تعليل ونزل لما ونحوه على نزل النقص فلما
ارسل صلى الله عليه وسلم سرية نفي واجمعا **او** لا اجديت الارض وحاء الاعراب يظهر ان الايمان وطلب الدين
وما كان المؤمنون لينفروا كافة واللام كينفروا لتأكيد النفي المعنى ان تغير الكافة عن اوطانهم
اطل العلم والخبر صدق نية وعرض صحيح غير ممكن وان امكن فربما فواجب على كل ذلك اذا كان تغير
الكل على ذلك غير ممكن فلو لا نفق من كل فرقة جماعة كثيرة طائفة جماعة يسيرة لينفقوا
في الدين ولينذروا قومهم اي لم يكن لهم غرض سوى انذار قومهم وسائر الناس اذا رجعوا اليهم

٤ ٣

لعلهم يحذرون **ق** ان يحذروا عذاب الله تعالى لعلهم امره ونهيهم **او** المعنى فها انفرط ايقافه الى الغزو
ليستفقه الخلفون ويفرقوا التحصيل العلم وينذر الخلفون قومهم النافرين الى الغزو اذا رجعوا اليهم منه
فيعلمون ما علموا من العلم فانزلوا الذين يلوونكم من الكفار هو عام في قتال الاقرب فالاقرب منهم **او**
الروم **او** فريضة والنصر **او** الديلم ولجندوا فيكم عظمة شجاعة وشدة ومثوق **وقرئ** نعم الغين
ونفيها فالكسر كالشدنة والفتح كالسحطة والضم كالضعفة مع المنقذين **ح** بالنصر **ح** فمنهم
اي المناقين من يقول بعضهم لبعض اكمروا **وقرئ** يفتح اياكم على افعالهم فيفسره زادته هذه
ايمانا يقينا وتصديقا لا احب الموقف هنا ولا على يستبشرون في قلوبهم مرضا وشكوا فزادكم
رجسا كرا الى حبسهم وهم كافرون **ق** مع ذلك الكفر **القرآن** او لا يرون بالناجياتا للمؤمنين
وبالناجياتا لغير المؤمنين انهم يقتلون محذرون في كل عام مرة او مرتين بالخطوة والشدنة
والامراض والامجاع **او** باظهار نفاقهم ثم لا يتوبون من نفاقهم ولا هم يدركون **ح** ان يعطون
واذا ما انزلت سورة فيها غيب للمنافقين نظر بعضهم الى بعض عند تعريض النبي صلى الله عليه وسلم
بنفاقهم يريدون المحر بيقولون هل ير اكرم من اكرم المؤمنين ثم انصرفوا عن مكانهم خارجين صر
الله قلوبهم عن الهدى لا يفقهون **ق** اني ان اخر ما نزل لقد جاءكم رسول من انفسكم
ح من حسبكم عنى مثلكم الى اخر السورة **وقرئ** من انفسكم اي اشرككم عنى بن عليه صفه رسول ما عنتهم
مبتدا اخره عزير وهو صفة رسول **او** ما صدرية مرفوعة محلا بعزير وهي صفة رسول اي رسول عزير
عليه عنتكم وهو دخول الصيوق والشدنة عليكم حرص عليكم **ح** لئلا ترجعوا عن اتباعه **ح** رجيم **ح**
فان تولوا عن الايمان فاصول فقل حسبي الله كافي وحافظي وناصري لا يعتمد على الا هو عليه
توكلت وهو رب العرش العظيم **ق** **وقرئ** برفع اليهم صفه رب
سورة يونس عليه السلام بحجة الان قوله فان كنت في شك مما انزلنا لانا لانا

ابن عباس فيها من المديح منهم من يؤمن آياته وهي مائة وتسع وعشرون
بسم الله الرحمن الرحيم

وبعد ختم التوبة بذكر النبي صلى الله عليه وسلم افتتح هذه السورة بما فيه دل على صدق نبوته وتفضيله على
الله عليه وسلم فقال **لَوْ تَرَىٰ أَلَمَ الْأَمَالِكِ** والامال ملك من تلك التي هي ايات الكتاب والقد ان
الحكيم **وَمَا أَتَىٰ أَهْلَ حِكْمَةٍ** نبوته وتجبوا من ذلك انكار اعلمهم ان كان للناس عجايب جازوا للناس
حال من عجايبها او اوحينا **وَقَدْ** برقع عجب اسم كان هو تكله وجبرها ان اوحينا والمعنى عجب اهل ملكه
من عجايبنا الى رحمتهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم واخصنا اياته بالنبوة وان كان انذر الناس بفسدة
او مخففه من الثقله قل صدق هو ما قد آمن من اعالم الصالحه عند ربهم **او** هو ما سبق لهم من السعادة
او شفيع صدق وهو محمد صلى الله عليه وسلم **الْقُرْآنَ** ان هذا السجده من تأخير اليك الفردان والقرآن فالمراد
النبي صلى الله عليه وسلم **وَقَدْ** ما هذا الاسرار على العرش ان استأنفت يدك الامر **حَسْبُ** بقض امر الخلائق
برزهم في الدنيا وحسابهم في الآخرة ما من شفيع يستع لاجلهم الا من بعد اذ به نحو ولا يشفعون الا من
ارتضى ذلكم فاعلم هذه الاشياء الله ربكم المحض بالعبودية فاعبدوه افلا تذكرون **حَسْبُ** تعظون
جميعا **حَسْبُ** وتنبه صدرين وعجل الله حقا **حَسْبُ** على القراءة بكسر الهمزة استينافا **وَقَدْ** نفع الله فلا وقف
على حيا ولا جميعا لان المعنى اليه مرجع جميعا لانه بعد خلق الخلق ابتدئ بعبد سيئ ثم جازى الخلق
من قدر على ابتداء خلقه فذكر على عادته انو حاتم يقف على عبده يجعل اللام في الجري الذين امنوا الى بالنفس
حَسْبُ بالعدل لا مقيم وعينه لا يحزنه لانه تغلب عنده ثم اودا الى فضيلة المؤمنين بقوله والذين كفروا لهم شراب
من حميم ما خاف قد بلغ نهاية الجحيم كالوايلفرون **حَسْبُ** **الْقُرْآنَ** ضيا وبضيا هنا والانبيا والصصير بهن تين
بينما ان لا ضيا جمع ضو كسوط وسياط **او** مصدر ووصف به قياؤه منقلبه عن واخر اليها وقد تمت
الهمزة فوقت اليها ظروفا بعد الف الى اية فقلت هن فالف لام الكلمة والى بعد عيناها ففى

حس
حس

عن اليا المنقلبة عن واو وبيا قبل الالف على الاصل لان اليا يدرك من واو لا تكسار ما قبلها والمعنى خلق الشمس
ذا ضيا والصباء قوى النور والقمر نور اى ذنوب وقدره اى القمر ذامنازل وهو الثانية والعشرون
لتعلموا بذلك عدد السنين والحساب **حَسْبُ** لا شهر ولا ايام ما خلق الله ذلك المذخور الا
بالحق **حَسْبُ** ان استأنفت ما بعد **الْقُرْآنَ** يفصل الايات باليا والنون لقوم يعلمون **حَسْبُ** فيصدقون لقوم
يتقون **حَسْبُ** حق المتقون بالذكرة انهم هم المستغفرون بالتفكر في خلق الله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا
خافون سؤلنا انكارهم البعث **او** لا يرجون لقاءنا كاستعدائهم كافرين ورؤوا بالحجوة
الذين بالليل القليل القاني نداهم من الآخرة الذين الباقى واطمانوا اليها سكنوا اليها وجوز ان يقال اطمانوا
بخطاياهم فاجبت نفوسهم المقام فيها لا وقف اليك بسبب **حَسْبُ** يهدى بهم بيمانهم **حَسْبُ** قد
الطوبى وهديتهم الى الطريق المعنى يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيمة بسبب تصديقهم بكفى الوقت
هنا ان استأنفت لم يجعل تجرى من تحتهم لانها الرحمة حال من صير يهديهم **حَسْبُ** دعواهم
دعائهم وقولهم فيها استجأناك اللهم عما لا يليق بعظمتك جلالك **او** دعواهم عبادتهم بقوله واعتزلتم
وما تدعون من دون الله ولا عبادة ثم تكلفا بل تذكروا روى انهم يلهمون الشيعه كما يلهمون النفس
او استجأناك اللهم علامتهم ومن خدمهم اذا طلبوا شيئا قالوا ونجيتهم فيها سلام **حَسْبُ** اى يحسب
بعضا بالسلام **او** نجيتهم الملائكة **او** يا نوره يهديهم من ربهم واخر دعواهم بعد التسبيح ان الحمد لله رب
العالمين **حَسْبُ** وان مخففه من الثقله فيها معنى الشان ونزل لما استعجل المشركون العذاب ولو عجل الله
للناس الشر بفعل عجل استعجلاهم اى عجلناهم مثل استعجلاهم بالخير فخذوا عجله وصفه واقم الضأ
اليه مقامه **الْقُرْآنَ** لقضى بفتح القاف الصاد نصيب اجملهم **حَسْبُ** بفعول المعنى لا ماتم الله وضم القاف وكسر
الصاد ورفع اجملهم محولا المعنى لو عجلناهم ما دعوا به من الشر كما فعل لهم ما طلبوا من الخير لهلكوا
تأخيره لا يفعل الا ما يريد وكفى الوقف هنا لان قد عطف على عذوب لان لو عجل فيه معنى

يشهد

في التحليل فذكرهم في طغيانهم مع استماع البغ عليهم استدراجا يعجزون **تأ** ويستع
عطف فذكر على محال ان التحليل لم يقع وتوكل في طغيانهم قد وقع جنبه حال يدل على عطف المحال على
عليه وهما او فاعدا او فاعيا **تأ** المعنى عانا في جميع حالاته لان الاستدراج لا بد له من اضطلاع او اقام
او فعود وحل كان اي كانه لم يدعنا الى ضروسته **تأ** حال من ضمير المعنى بعد كشف صده رجوع الى حاله
الاولى ان ترك الدعاء واهل حاب الله تعالى يعملون **تأ** لما ظلموا وظرف لاهلكا والواو في وجابهم
رسلهم بالنباتات الشواهد الدالة على صدقهم للحال وما كانوا يؤمنوا **تأ** عطف على ظلموا كذلك جزى
وقرى بالياء الفوق المجزئين **تأ** المشركين بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم ثم جعلناكم خلايف خطاب
للذين بعث اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بعدهم من بعد الهالكين لننظركم كيف يعملون **تأ** وكيف
يعملون لا ينظر قال صلى الله عليه وسلم الدنيا حضرة وان الله مستخلفكم فيها لينظركم كيف تعملون كان القرآن
ينزل عليه صلى الله عليه وسلم يذكر الامام وكما يدريها قالوا الله آيت بقران غير هذا الا نذكر فيه الهتراء او
بدله **تأ** جعل مكان آية آية آية عذاري بالقرآن **تأ** كان حرام جلالا وبالعكس فلما يكون
ما ينبغي ولا يجوز ان يدل من تلقاء جهة نفسى لخصه لا اختيارا في شيء مما ان اتبع الاما يوحى
الى **تأ** عظيم **تأ** القراءة **تأ** ولا اذكر لكم بالقرآن من ربيت على عطا على تلوته فهو عطف بقرآن على تقدير
لو شاء الله ما تلون عليه القرآن ولا علم بحرية ولتركم على كفركم ولا دراكم بغير الف فاللام جواب لو المضمرة
تقدير لو شاء الله ما تلوته عليه ولو شاء الله علم بحرية على السائر غيري لكنه من على الرسالة **وقرى** ولا اذكر لكم على
لغة من يقول ارضائه في ارضيته ولا انذر تلم به لانه لا يذاردوى الفراء ولا اذكر لكم بالهزير قبل الف
كلنا بالبحر **تأ** من رآه دفعة فقد لبث فيكم عموما وظرف اي مدة غير وهو اربعون سنة من قبله
تأ من قبل نزول القرآن فلا يعقلون **تأ** انه ليس من قبل اوحي اليه على راسه بعين و اقام
بمكة ثلاث عشرين سنة ثم هاجر الى المدينة فاقام عشرين سنة وما صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين

سنة ما يات **تأ** محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن المحزون **تأ** عند الله **تأ** ولا في الارض **تأ** القراءة **تأ** يكون
تأ انا والواضعين في اول النحل والروم بالياء والنا الى امته واحدة على دين الاسلام فاحلفوا **تأ**
تقرؤا اديانا مختلفة وكولا كلمة شقت من ريك الله لا يعذب احدا الا باحله لقضى بينهم عجل
العذاب في غير المحزون المبطل فيما فيه يختلفون **تأ** ويقولون اي اهل مكة كولا انزل عليه آية
من الايات التي تقر بها قلوبنا القبيح لله فانتظروا انزولها **تأ** فضا الله بيننا بالظهار المحزون المبطل
من المستظنين **تأ** واذا اذا فمكة راحة راحة من بعد ضرا شدة **تأ** ضيق بعد حرجوا
اذا اذ لهم ملكا استهزا وتكذيب في آياتنا **تأ** يقولون زفنا بكذا وسقينا نبؤكنا ولما كانت اذ التامة
للمفاجاة والمفاجاة نزل على الاستماع قال قل الله اسرع مكر احرار عقوبة ثم اوما الى عدم الاما **تأ**
فقال ان رسلنا خفطنا يلبثون ما تمكرون **تأ** **وقرى** يكررون بالياء عينة **تأ** القراءة **تأ** يسيرون في البر
على الظهور والاقدام والحر على السفن من التسيير والنور والشين من الشر البت حتى اذ التمت في
الغالك السفن الواحد والجمع **تأ** **وقرى** الفلكي نسبة كارجى **تأ** **وقرى** المراد الما الذي تسيرون فيه
الغالك هو البحر ثم رجوع من الخطاب الى الغيبة بالغة في تعريف انهم قال وجبرين يما راى
السفن بالناس **تأ** و فرجوا بها بالبحر وجواب اذا جابها اي السفن **تأ** **وقرى** ريح عاصف
شديدة ولم يقال عاصف لاختصاص الريح بالعصف **تأ** وتذكر الريح ونوشد دعوا الله مخلصا له
الذين لم يدعوا احدا سواه يقولون ليس احيينا من هذه النشدة لنكون من السالين **تأ**
لله تعالى يفعلون يتطاولون على الناس ويفسدون في الارض بغير الحق **تأ** انما يعلم على انفسهم او بالله
راجع عليهم اني اني لو فجي حيل على حيل لذل الباعى فالصلى الله عليه وسلم اسرع الحيرثوا باصلة الهم والحل
الشرع عا بالبغي واليمين الفاجرة تدع الربار بلافع وقال لا تملوا ولا تغنوا ولا تملوا ولا تغنوا ولا تملوا
وروى ثمان بعلمها الله تعالى في الدنيا البغي وعقوق الوالدين وقال ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والنكت

والملك القراءه متاع ضياء مدد راي تتعوض متاع الحيوة الدنيا فتم الوقف على النفس لان تعلم متدا
حين على النفس ولا وقف على النفس ان نصبت متاع بغير مفعول له اي بغير اجل متاع الحيوة ورفعا خيرا
مبتدأ فتم الوقف على النفس وان رفعت خيرا بغير مفعول فلا وقف على النفس بعملون **نا** انما مثل الحيوة الدنيا
كما انزلناه من السماء فاحتطط بها الى خلط بسبب المطر نبات الارض واشتتت بعضه وبعض وحل
مما ياكل الناس والاعوام حال من النبات خرفها ريشها وحسنها وظهر الزهر واذا زينت بالزهر والنبات
وقري واذا زينت محققا واذا زينت كالبياض قاذرون عليها متمنون في حصيل ثمارها اناها امرنا
قضاونا فحاصلنا ها اي زرعا حصيل كان لم نعرف لم نعلم بالامر **حسن** بالزمان الماضي الذي هو
قبل يومك **وقري** يغنيك يا غني تتفكرون **نا** الى ارا السلام الجنة لسلامتهم فيها مستقيم **نا**
للذين احسنوا المثوبة الحسنى وزيادة **نا** ما يراذون من الثواب المازال للدرجات والنظر الى
رسمهم ولا يرهق لا يغني وجوههم قتر عيار وكرت ولا لاله كاتبة وكسوف خال دون **نا** ان لم
نطق ما بعد على ما قبل **حسن** وترفع والذين كسبوا السيئات متدا حزنه ما الهدي من الله من عاصم
كانما اغشيت البست وجوههم قطعا **القراءة** نفع الطامع قطعة وباسكانها اي جزءا واحدا
من الليل فظلم **نا** حال العالم فيها اغشيت خال دون **نا** مكانكم ظروف منى لوقوعه موقع البر وهو
الذي اوفيه رفيع انتم تاكله وشركا وكم عطف عليه المعنى الزموا انتم وشركا وكم مكانكم لا تخرجوا
حتى تنظروني امركم **وقري** وشركا كضياء فالوا او يعني مع فريلا فريلا **وقري** فريلا بغيرهم **نا** بعد اجابهم
في الموقف وشركا كل معبود من عبدة الا الله تعالى ما كنتم اقبالا **نا** بعدون **نا** انما بعدتم النشاط من حيث
الطبعون الخافلين **حسن** المعنى يقول المعبودون لعابدهم ما كان عبادتهم الا فافلين **القراءة** هالك
تبلوا ابتابا من البلى والاختيار وبتاب من التلاوة والابتاع المعنى في يوم تختبر كل نفس
وتتبع ما اسلفت قدنت من العمل كاختبر الرجل الشئ ويتبعه ليعرف حقيقة **وقري** تبلوا ببول وبا

ونصب كل اي تختبر من موله هم الحق من حقيقته والمتولى جزاؤهم **وقري** نصب الحق مدحا والحمد لله
اهل الحمد وصل غاب عنهم ما كانوا يفترون **نا** من الذين شفاعتهم لهم من السما المطر والارض
النبات لمن ملك السمع والابصار من ملك خلقهما وما ادرع فيهما من الحكمة ومن يدبر الامر اي يجمع
الحال بما بالعموم بعد الخصوص فلا تقول **حسن** عفا به فتسلون فذكر لكم اي القائل هذه الاشياء الله تكم
الحق الذي لا يبدى في محبة فماذا بعد الجلال الا الضلال الا واسطة بينهما فاني تصرفون **حسن** عن الحق
الى الباطل **القراءة** حقت كلمة ربك فها واخرها والطول مفرد او جمعا المعنى وجب حكمه السابق في القاء
كفر انهم لا يؤمنون **نا** ولما كانت الدلالة على الاعادة بعد الموت ظاهرة لا يدنها الا ما كان قال قل اهل
من شركا يكره اي يعبدون من غير الحق ثم يعيده فاني توفكون **حسن** تصرفون عن الهدي من هدي
الى الحق **نا** قل الله يهدي للحق **نا** يقال هديته الحق والحق واستعمل هذا اللفظ **القراءة**
امر لا يهدي بفتح اليا والها وتشديد الدال هدي يهدي ادموا الثاني الذي بعد نفاذ ثبوتها
مفوجة الى الها **او** حررت لها لانها الساكنين وكذلك التعليل مع اجلاء من فحة الها خفيقا وفتح اليا
واسكان الها مخففا من هدي يهدي عنه **او** من هدي بمعنى اهدي كشرى بمعنى اشترى وفتح اليا بضم الهمزة
مشددا مبالغة لانه ادغم الثاني الدال ولم يلق حر كرها على الها فاجتمع ساكنان ففسرنا الها لثالثا الساكنين
وكذلك التعليل مع لستوا ليا مع التشديد ابتاع للها وجاب من كانهم عباد وفجر واحمر العقل المعنى الذي يهدي
الى الحق احق بالابتاع ام الصنعة المعبود الذي لا حر الا لا يقال له الا ان يهدي يقال من كان الى ما
وقري يهدي مشددا مبالغة لخصه انزل الها من حقيقة وشيع المصل فما لك كيف تخلمون **نا**
هذا الجمل الفاسد وما يتبع التزهر في عبادة الاصنام وقولهم انها الهة الا طنا **نا** من غير تحقيق
انما قلنوا اياهم ان الظن لا يغني لا يدع من الحق شيئا **نا** ولا يقوم الظن مقام التحقيق يفعلون
نا وما كان وما هو هذا القرآن اليفترى خبر كان اي ما كان هذا القرآن افترا من دون الله

وَلَكِنْ تَصْدُقُ مَقُولُهُ إِيَّاكَ أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ لِتُصَدِّقَ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْقُرْآنُ كَالْقُرْآنِ وَالْأَلْفِ
وَتَفْصِيلُ الْكَلَامِ إِيَّاكَ أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ لِتُصَدِّقَ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْقُرْآنُ كَالْقُرْآنِ وَالْأَلْفِ
مِنْ رَبِّكَ تَعْلَقُ بِصَدُوقِ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ لِتُصَدِّقَ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْقُرْآنُ كَالْقُرْآنِ وَالْأَلْفِ
بَلْ يَقُولُونَ أَفَنُفِخَ فِي سُورَةٍ مِثْلَهُ شِبْهُ الْقُرْآنِ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْإِجَارِ عَلَى
وَجْهِ الْإِقْرَاءِ لَمْ يَكُنْ مِثْلَهُ بَدَلًا مِنْ سُورَةٍ مِثْلَهُ أَضَافَةً إِلَى سُورَةٍ كَانَتْ مِثْلَهُ وَإِنْ عَوَّامٍ
اسْتَطَعَتْ مِنَ الْعَالَمِ لِيَعْلَمَ عَلَى ذَلِكَ كَيْفَ صَادَقَ قَيْنَ كَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُبِينًا
بَعْلًا مَعْنَى يَأْذُرُ وَالْإِنْكَارُ الْقُرْآنَ قُلْ فَهَمَّ وَلَمَّا يَأْتِيهِمْ بِآيَاتِهِ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِمْ مَا يُولِئُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْحِجَابِ
فَيُظْهِرُ صَدُوقَهُ لِيَعْلَمَ الظَّالِمِينَ **حَسْرَتُهُمْ** مِنْهُمْ إِيَّاكَ الْمَكْذُوبِينَ مِنْهُمْ إِيَّاكَ الْقُرْآنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَذَّبُوا
بِهِ **حَسْرَتُهُمْ** بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِالْمُشْرِكِينَ وَأَنْ كَذَّبُوا قُلُوبَهُمْ خَيْرٌ إِلَى عَمَلِهِمْ وَلَكِنْ عَمَلُهُمْ **حَسْرَتُهُمْ** أَنْهُمْ يَرَوْنَ مَا
أَعْمَلُوا وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ مَا يَعْمَلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** مِنْ جَلَّهَا عَلَى طَاهِرِهَا اسْتَحْجَا بِأَيَّةِ الْمُسَيْفِ مِنْ تَأْذِيرِهَا بِالْجَوَاقِثِ لَأَنَّ
الْحِجَابَ إِذَا كَانَ يَكُونُ ثُمَّ سَلَّى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَمَ أَنَّ هَذَا إِيَّاكَ اللَّهُ يَقُولُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ إِيَّاكَ يَسْتَمْعُونَ
أَلَيْسَ حِينَ تَقْرَأُ اسْتَهْزَأُوا وَتَحْرِيرُهُ بِقُرْآنِكَ فَانْتَشَعُوا إِيَّاكَ نَهْمُ الصَّمْتِ شَبَّهَهُمْ بِالصَّمْتِ لَعْدِمِ اسْتِغْنَائِهِمْ بِاسْتِهْزَاءِ
وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** جَمْعُ الصَّيْرِ فِي سَمْعِهِمْ نَظَرًا إِلَى مَعْنَى مِنْ وَجْهَةٍ فِي وَمِنْهُمْ مَنْ نَظَرُوا إِلَيْكَ
حَسْرَتُهُمْ نَحْنُ أَنْ يَصَارَ مِنْ دُونِ بَصَائِرِهِمْ نَظَرًا إِلَى لَفْظِهَا فَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَهْتَدُونَ وَأَنْتَ وَفَرَّقَ
عَدَمَ الْعَقْلِ بِعَدَمِ السَّمْعِ وَبِعَدَمِ الْبَصَرِ عَدَمَ الْأَدْرَاكِ تَفْصِيلُ الْحُكْمِ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ
بِالْمَعْصِيَةِ الْفَرَادَةِ حَسْرَتُهُمْ بِالْمَنُونِ وَالْبَاطِلِ كَانُوا لَمْ يَلْبِسُوا حَالَهُمْ إِلَى خَيْرِهِمْ مِثْلَهُمْ مَنْ لَمْ يَلْبَسْ
فِي الدُّنْيَا **حَسْرَتُهُمْ** لَشِدَّةَ مَا يَلْقَوْنَ السَّاعَةَ مِنَ الْعَذَابِ فَكَانَ خَفِيفَةً أَسْمَاهَا بِحَذَرٍ إِيَّاكَ كَأَنَّهُمْ
وَسَّاعَةً طَرَفٌ لِيَلْبِسُوا وَحَلَّ تَعَارُفُونَ بَيْنَهُمْ **حَسْرَتُهُمْ** يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْقُبُورِ حَالُ مَقْدَرٍ
لَأَنَّ التَّعَارُفَ بَعْدَ الْحَيَاةِ يَكُونُ **وَمُبْتَلَى** لَكِنْ لَمْ يَلْبِسُوا لَأَنَّ التَّعَارُفَ إِنَّمَا يَكُونُ سَاعَةَ حَسْرَتِهِمْ الْوَقْفَ هُنَا

الْإِسْتِغْنَاءُ مَا بَعْدَ وَأَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَذَّبُوا بِالْمُشْرِكِينَ وَأَنْ كَذَّبُوا قُلُوبَهُمْ خَيْرٌ إِلَى عَمَلِهِمْ وَلَكِنْ عَمَلُهُمْ **حَسْرَتُهُمْ** أَنْهُمْ يَرَوْنَ مَا
أَعْمَلُوا وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ مَا يَعْمَلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** مِنْ جَلَّهَا عَلَى طَاهِرِهَا اسْتَحْجَا بِأَيَّةِ الْمُسَيْفِ مِنْ تَأْذِيرِهَا بِالْجَوَاقِثِ لَأَنَّ
الْحِجَابَ إِذَا كَانَ يَكُونُ ثُمَّ سَلَّى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَمَ أَنَّ هَذَا إِيَّاكَ اللَّهُ يَقُولُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ إِيَّاكَ يَسْتَمْعُونَ
أَلَيْسَ حِينَ تَقْرَأُ اسْتَهْزَأُوا وَتَحْرِيرُهُ بِقُرْآنِكَ فَانْتَشَعُوا إِيَّاكَ نَهْمُ الصَّمْتِ شَبَّهَهُمْ بِالصَّمْتِ لَعْدِمِ اسْتِغْنَائِهِمْ بِاسْتِهْزَاءِ
وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** جَمْعُ الصَّيْرِ فِي سَمْعِهِمْ نَظَرًا إِلَى مَعْنَى مِنْ وَجْهَةٍ فِي وَمِنْهُمْ مَنْ نَظَرُوا إِلَيْكَ
حَسْرَتُهُمْ نَحْنُ أَنْ يَصَارَ مِنْ دُونِ بَصَائِرِهِمْ نَظَرًا إِلَى لَفْظِهَا فَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَهْتَدُونَ وَأَنْتَ وَفَرَّقَ
عَدَمَ الْعَقْلِ بِعَدَمِ السَّمْعِ وَبِعَدَمِ الْبَصَرِ عَدَمَ الْأَدْرَاكِ تَفْصِيلُ الْحُكْمِ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ
بِالْمَعْصِيَةِ الْفَرَادَةِ حَسْرَتُهُمْ بِالْمَنُونِ وَالْبَاطِلِ كَانُوا لَمْ يَلْبِسُوا حَالَهُمْ إِلَى خَيْرِهِمْ مِثْلَهُمْ مَنْ لَمْ يَلْبَسْ
فِي الدُّنْيَا **حَسْرَتُهُمْ** لَشِدَّةَ مَا يَلْقَوْنَ السَّاعَةَ مِنَ الْعَذَابِ فَكَانَ خَفِيفَةً أَسْمَاهَا بِحَذَرٍ إِيَّاكَ كَأَنَّهُمْ
وَسَّاعَةً طَرَفٌ لِيَلْبِسُوا وَحَلَّ تَعَارُفُونَ بَيْنَهُمْ **حَسْرَتُهُمْ** يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْقُبُورِ حَالُ مَقْدَرٍ
لَأَنَّ التَّعَارُفَ بَعْدَ الْحَيَاةِ يَكُونُ **وَمُبْتَلَى** لَكِنْ لَمْ يَلْبِسُوا لَأَنَّ التَّعَارُفَ إِنَّمَا يَكُونُ سَاعَةَ حَسْرَتِهِمْ الْوَقْفَ هُنَا
الْإِسْتِغْنَاءُ مَا بَعْدَ وَأَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَذَّبُوا بِالْمُشْرِكِينَ وَأَنْ كَذَّبُوا قُلُوبَهُمْ خَيْرٌ إِلَى عَمَلِهِمْ وَلَكِنْ عَمَلُهُمْ **حَسْرَتُهُمْ** أَنْهُمْ يَرَوْنَ مَا
أَعْمَلُوا وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ مَا يَعْمَلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** مِنْ جَلَّهَا عَلَى طَاهِرِهَا اسْتَحْجَا بِأَيَّةِ الْمُسَيْفِ مِنْ تَأْذِيرِهَا بِالْجَوَاقِثِ لَأَنَّ
الْحِجَابَ إِذَا كَانَ يَكُونُ ثُمَّ سَلَّى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَمَ أَنَّ هَذَا إِيَّاكَ اللَّهُ يَقُولُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ إِيَّاكَ يَسْتَمْعُونَ
أَلَيْسَ حِينَ تَقْرَأُ اسْتَهْزَأُوا وَتَحْرِيرُهُ بِقُرْآنِكَ فَانْتَشَعُوا إِيَّاكَ نَهْمُ الصَّمْتِ شَبَّهَهُمْ بِالصَّمْتِ لَعْدِمِ اسْتِغْنَائِهِمْ بِاسْتِهْزَاءِ
وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ **حَسْرَتُهُمْ** جَمْعُ الصَّيْرِ فِي سَمْعِهِمْ نَظَرًا إِلَى مَعْنَى مِنْ وَجْهَةٍ فِي وَمِنْهُمْ مَنْ نَظَرُوا إِلَيْكَ
حَسْرَتُهُمْ نَحْنُ أَنْ يَصَارَ مِنْ دُونِ بَصَائِرِهِمْ نَظَرًا إِلَى لَفْظِهَا فَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَهْتَدُونَ وَأَنْتَ وَفَرَّقَ
عَدَمَ الْعَقْلِ بِعَدَمِ السَّمْعِ وَبِعَدَمِ الْبَصَرِ عَدَمَ الْأَدْرَاكِ تَفْصِيلُ الْحُكْمِ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ
بِالْمَعْصِيَةِ الْفَرَادَةِ حَسْرَتُهُمْ بِالْمَنُونِ وَالْبَاطِلِ كَانُوا لَمْ يَلْبِسُوا حَالَهُمْ إِلَى خَيْرِهِمْ مِثْلَهُمْ مَنْ لَمْ يَلْبَسْ
فِي الدُّنْيَا **حَسْرَتُهُمْ** لَشِدَّةَ مَا يَلْقَوْنَ السَّاعَةَ مِنَ الْعَذَابِ فَكَانَ خَفِيفَةً أَسْمَاهَا بِحَذَرٍ إِيَّاكَ كَأَنَّهُمْ
وَسَّاعَةً طَرَفٌ لِيَلْبِسُوا وَحَلَّ تَعَارُفُونَ بَيْنَهُمْ **حَسْرَتُهُمْ** يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْقُبُورِ حَالُ مَقْدَرٍ
لَأَنَّ التَّعَارُفَ بَعْدَ الْحَيَاةِ يَكُونُ **وَمُبْتَلَى** لَكِنْ لَمْ يَلْبِسُوا لَأَنَّ التَّعَارُفَ إِنَّمَا يَكُونُ سَاعَةَ حَسْرَتِهِمْ الْوَقْفَ هُنَا

وما انت **مجتنب** **ك** ما بين خلافنا وقع عليه القسم فلا وقع على حق ظلمت اشركت صفه نفسها
في الارض جميعا لا قد **ب** **ك** بدلتها مقابلها يقال فاداه فاقدر وادناه بمعنى فاداه واسروا
الندامة اظهرها لانه ليس يوم نصير **اد** اخفوها عجزا عن النطق بها لشدة الامر **اد** اخفها الروسا
خوفهم يوم الصفاة وقضى بينهم اي حكم بين الخلايق وهم لا يظلمون **نا** والارض **ح** يعلمون **نا** واليه
ترجعون **نا** فينبذ فيا فقل جانحوا عطفه كان فيه بيان ما يجب لكم وعليكم وشفاة والما في الصدور
من العقاب بالناسفة للمؤمنين **نا** بفضل الله وبرحمته بالاستسلام والقرابة **اد** العلى فذلك ان الفضل
والرحمة فليفرحوا **اد** بتقديره بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فذلك فليفرحوا كذا كذا انتم خذوا
البقلين لانه لا احم عليه فالقالب اول مرتبة بما قبلها وهي الثانية لمعنى الشرط كانه قيل ان
شيئ فليفرحوا بالفرح **اد** الثانية متعلقة بخذوا فليفرحوا بخذوا فليفرحوا اي بتقديره
فاصر به **اد** الاول ان الله **وقرئ** فليفرحوا بالثبات وافرخوا **القرأة** مما تجمعون **ح** بالثبات واليا اراهم
انزل الله فمات بآياتهم **اد** ما نزل اي خلق لكم من رزق من رزق ووضوح فجعلتم منه حراما
وجلالا **ح** المراد ما حرموه من السابحة والوصيلة والحام الله اذن لكم بخلقهم بالآيات المعجزة
الله اذن لكم في هذا التحليل والتجسيم على الله فترون **ح** تتكبرون بنسبة ذلك اليه وام تقطعه والهم
للاكاره هذه الآية من ابلغ الزواجر عن التجوز فيما يسأل عنه في الحكم وباعته على الاجباط فيه وفي لعمري
في الحكم وهو من يوم القيمة **ح** نصبت بالظن اي شي طر المفترين يصنعهم يوم القيمة **وقرئ** وما ظن
فعلنا نصا اي شي طر المفترين نعم ان الله لا فضل على الناس بآياتهم وقول توهم ولكن انتم
يسكرون **نا** انعم عليهم وما تكون باحد في شئ ان قصد شئت قصدت وما تلو منه اي من الله **اد**
التنار **اد** من التنزيل من قرار واصبر صلي الله عليه وسلم قبل الذكر تفصيلا له ثم جمع مع امية تفصيلا لهم
في قوله ولا يعملون من عمل الا كما علمكم شهودا **اد** يفيضون فيه **نا** في العمل **اد** في القرآن **القرأة**

وما يعجزون بغير الراي وكثيرا اعتان اي يغيب عن تك من شئ قال **اد** في اية صغين في الارض ولا
في المشي **القرأة** ولا اصغر من كذا الى الله ولا الكبر بينهما عطف على موضع يعجزون لان موضع
رفع يعجزون فضا عطف على لفظ الله **اد** متقال لان اصغر والكبر لا يصرفان للزوم من لهما وافعل ان الفصل
يكون كان صفة واذا كان صفة لم يصرف بكثرة فلا وقع على السبيل لعل العطف ان استأنف ولا اصغر لانه
ورفعه ابتداء ونحوه على نفي الجحش وقفت على المشي والاستئناف في كذا **ح** من شئ متقطع وخوذا يكون
متصلا مستثنى من يعجزون يكون معنى يعجزون بين ويصدر المعنى بصدور الله تعالى شئ بعد خلقه لا هو
في اللوح لخصه كل مخلوق مكتوب وخوذا يعجزون ويؤخر تقديره وما تكون في شئ وما تلو منه من قرآن ولا
تعملون من عمل الا في كذا من الا كما علمكم شهودا **اد** يفيضون فيه **اد** البر لخصه ما في شئ الا وهو في
الروح ونحن نشاهد في كل ان الا ان اولنا الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون في الاخيرة والا فليفرحوا
وخفا في الدنيا من غيرهم وهم الذين اذا زواذكرا الله والمراد التسميت بخوسيتهم في جوههم **اد** علامة
الاوليا ان هوهم مع الله وشفاعهم بالله وقرانهم اليه فتوا في اجوابهم بتفاهيم في مشاهدة ملكهم فتوات
عليهم انوار الولاية فليكن لهم عن نفوسهم اجابرة ومع اجد غير الله تعالى قد اروه المخابرة قال الله تعالى
الله عليه وسلم ان نبي عبادا ليسوا بانبيا ولا شهداء يعظم النبيون والشهداء يوم القيمة لكانهم من الله
يا رسول الله من هم لعنا خبتهم قال جانحوا تون من غير ارجام بينهم ولا اموال يتعاطونها فوالله ان جوههم
لنور وانهم لعل ما يبرز نور لا تخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وهذا ما لعمري
لو فرض قوم هذه الصفة لكن هو لا فلا خلاف ان اجرام من غير الانبياء لا يبلغ منزلة الانبياء قال صلى الله
وسلم عن الله تعالى ان اوليائي من عبادي الذين يذكرون تذكروا في ذكرهم **اد** اولياؤهم الموضوعون ما بعد
بنته الموقف هما ان لم يجعل الذين آمنوا وكانوا ينفقون صفة اولياؤهم صفة او دفعت مدحا او سدا خيرة
لهم البشري وان جعلت الذين آمنوا صفة اولياؤهم وقف على خزنون فيهم على تفقيد تلك بشري لهم البشري

في الحياة الدنيا هي الرويا الصالحة يراها الانسان او يرى له **او** هو القيا الحسن قال ابو ذر يا رسول الله اني احل
 بعمل نفسي وحبتي الناس قال قل اعلم اني احل بشرى او من يشاء الملائكة لم عند الموت بل ليسا **او** ما يرد
 عليهم من فوايد المعاملة والطايف في الآخرة الجنة والرضوان واعطاء نعمتهم بما يمانهم لا تبدل الحكماء الله
 لا تغير لعدائهم ذلك النبش هو الفوز العظيم **او** لا يحزن قولهم نعم الوقف هذا وخار لا يستيقظ
 ان العزة كانت قال فما لي لا احزن قيل ان العزة لله جميعا حال ان الكفار لو قالوا ان العزة لله ان يكونوا
 كفارا ولا يحزن صلى الله عليه وسلم الا ان يقولوا استشهدوا **وقري** مع اني لان فلا وقف ايضا على قولهم العلم
 وجايم في الا ان الله في السموات ومن في الارض **حسن** تغلبا للعقلاء وما نافية في وما يتبع الذين
 يدعون من دون الله شركا **كا** الله المعنى وما يتبعون حقيقة الشرك وان سموهم شركا لان شركه
 الله تعالى في الربوبية محال فشركا نصبت يتبع تقديره وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركا شركا محال
 الاول لذكر الله الثاني عليه **او** ما استغفهم نصبت يتبع اي شئ يتبع فشركا نصبت يدعون **وقري** تدعون
 خطابا اي شئ يتبع الذين تدعونهم شركا من الملائكة والنبش فانهم لا يدعون الا الله فلو كانوا مثلهم ان
 يتبعون المشركون الا الاطر اي ظنهم ان الهتهم تقدرهم الى الله تعالى وان هم الهه صول **كا**
 يحذرون ويكذبون واليهاء مصر **كا** نصبا يتصرف فيه مطالب الارزاق لقوم يسمعون **كا** يعيدون
 ان الله الا هو يوفونون **حسن** سبجانه **حسن** تنزيهه عن الولد هو المعنى **حسن** عن الولد وجنس وانما خلقه
 الولد المحتاج اليه في الارض **كا** ان عندكم من سلطان بهان بهذا القول تعلفه بما عندكم
 ثم نفى عنهم البرهان بقوله انقولوا على الله ما لا تعملون **كا** فيه دليل ان كل قول بهان عليه
 جهل وليس يعلم لا يفعلون **كا** لان تقديره اختراهم متاع في الدنيا بلغة يبره يشار اليه
 ولذتهم ثم نزول يكفرون **كا** كبر فاعلم مقامه بين ظهرانيكم **او** فيما يواعظا لكم وتذكيري بايات
 الله وتخييري بادلته فالتاني فعلى الله توكلت جوابا لذي في واجمعوا امركم فاحكمه في

الحكمة

والا

اركان

يدعون الرضا في الدنيا
 الا انهم لا يسمعون الا الله
 فيقول يا جمعا وادعوا الى الله
 وحده ان الله على كل شئ
 محيط فاعلموا ان الله

اهلاكم من الاجماع الاحكام عطف على الجواب وشركا كحري الهتم نصبت اي مع شركا كليم **او** وادعوا شركا
 وقري بها **وقري** واجمعوا من الجمع وشركا ولم رفعا عطفا على الضمير فاجمعوا وادعوا عطفه من غير تأكيد
 طول الكلام ثم لا يمكن امرهم في قصدي بالاهلال عليكم **حسن** حنبلا جاهدا في **او** غمة غما وحرنا
 اي يادروا بالاهلال في تصديق صدوركم بلشئ ينكم يقول هذا احقوا بهم واستصغار الشانهم ثم بالغ
 احتقارهم بقوله ثم اقضوا الى اي امضوا في انفسكم من اهلال او اصلوه الى نحو وقضينا الى بني
 اسرائيل في الكتاب **وقري** بالفا اي انتهوا الى مما تريدون من الشر **او** من الغضا اي ابرزوا ما في انفسكم
 واعلموا به ولا تطروا ولا تملكون لخصه اقصوا اهلالا بكل طوبى سريعا فلا خوف عذري لو توفى بالحق
 فان قولهم عن تذكيري فما سالتكم عن ذلك من اجر شيئا من خطام الدنيا فنفروا عني ان اجرى الى على
 الله وامر ان يكون من المسلمين **كا** الذين لا ياخذون الاجر على التعليم فذكر بوجه استمرار على تذكير
 ثم بعثنا من بعد اي بعد نوح رسلا كما هم وهو دلو وط وشعبا الى قومهم في اوهم باللسان
 المشقة لدعواهم فما كانوا اي القوم ليومئذ وما يذكروا اي قوم نوح بعد نوح تقديره فما كان قوم
 الرسل الذين بعد نوح ليومئذ وما يذكروا اي قوم نوح اي مثله **او** المعنى فما كان قوم الرسل ليومئذ وما يذكروا
 به من قبل بعثة الرسل اليهم لانهم كانوا كافرا وملذين قبل ذلك واستمر على كفرهم لخصه ما اوردوا محي
 الرسل الا عنادا للمعذنين **كا** من بعدهم اي بعد الرسل باياتنا الشنع مجرمين **كا** مينا
 حاكم **حسن** تقديره انقولوا الحق لما حاكم انه سيجر لاله ان هذا السحر عليه **او** تقديره انقولوا الحق لما
 حاكم هذا اللفظ وهو ان هذا السحر قال شكر اعليهم **حسن** هذا خبر ومبدا ولا يفتح السحر
حسن المعنى ان يكون سجرا وقد اخرج كما به لتفتنا الفت والقيل واحد الى تصرفنا عما وجدنا عليه
 انا القراء وتكون لكما الدنيا اي الملك لان الملوك موصوفون بالكبر والتعظيم بالياء واليا وما نحن
 لكما بمؤمنين **حسن** تصديق علمهم **كا** ملقون **كا** قال موسى ما جئتم به **حسن** على القراء السحر

حذف يا المتكلم الكفاء بالسكر



مدا استغفها ما فاما استغفها ثم جعلها نصيبا محذوف تقديره اي شي انتم وحينئذ تفسدوا لانتم ثم ابتدأ السجدة
او جعلها رفع ابتداء جئت به جنة والتعجب بذلك موضع ما يدل استغفها من استغفها فلو وقف على غير
جاء على القراءة ايضا بقصر السجدة لان ما موصولة مبتدأ جئت به وصلت السجدة جنة فيكون الوقف على السجدة **وقرئ**
ما جئت به سجد ان الله سبحانه **حسن** شجرة المفسد **كا** ونحو اي وثبت الله الحق بكلماته
ما حكاه به **وقرئ** بكتبت اي امره وقضائه ولو كره الجرمون **كا** فما امر موسى الا ان يريهم قومهم
المعني لم يصدق موسى الا اولاد بني اسرائيل لا نداء الا بالعبادة عبيوه خوفا من فرعون واجابه الانبياء
على خوف من فرعون وملأه من ملائكة ملائكة الذرية ولم يثبت ان الذرية قوم فذكر على المعنى للخصصة ابتداء
تخافون فرعون وقومهم **او** هم في ملائكة فرعون لانه كان عظيما في نفسه فخطب بالجمع **او** المراد بفرعون الكهنة
اسم للقبيلة **او** الضمير في قومهم لفرعون والذرية امرانه وخازنه وامرأة خازنه وما شطته وموسى ال فرعون
او من امر من القبط وعجل ان يقتلهم **حسن** يقتلهم جرئيل من فرعون وانه لمن المشرقين **نا** ان كنتم امنتم بالله
فعلبه نوكوا ان كنتم مسلمين شرط الاسلام مع التوكيد لان الاسلام لا يكون مع الخلق نوكا **حسن**
اعتمدنا ثم ابتدأ واذا عجزت رسالتنا فتنه للفومر اظالمين المعنى لا تقتلهم بقتلنا لانهم يقولون لو
كانوا على الحق ما اصبوا الكافرين **نا** ان نوا مصدر في محل نصب اي اخذنا اي منزلا
لقومكم بمصر المعروفة **او** الاسلندية نبونا واجعلوا بيوتكم قبلة تساجدونها حوا اليك
وهي الكعبة لان فرعون كان قد امر بني اسرائيل بخرب بيوتهم وان لا يظاهروا بعبادتهم فامرهم بالاجناد
مساجد في بيوتهم يصلون فيها سرا واقبوا الصلوة انوها وهذا بني ان الصلوة كانت معروضة
عليهم ذلك الذكوة ولعل ذلك لفقارهم وبشر يا موسى المؤمنين **حسن** بخبر الله بنينا والاخرة زين
كلما ترون من مناج الدين ابن عباس كانت لهم من قسط مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن ذهب
وقضة دياقوت وزبرجد وقوله وبنينا لصلواتكم **كا** دعا بلفظ الامر بوجه وبنينا لصلواتكم

على اموالهم **وقرئ** بضم الميم واصل الطمس المحذوف واذا الله الماثر قالوا جوت نفقاتهم واموالهم كلها حان ويكرو
الرجل مع امرائه فيمضون حزين وفي اللام معي التعليل كانه قال لو توالوا لصلواتكم **وا** اختم على قلوبهم
للايدخلها الايمان واصل الشدة الاستيناف وانما دعا عليهم بعد الانذار وعلمه ان لا يسبيل الى ايمانهم
فلا يؤمنوا عطف على لصلواتكم فهو منصوب وما بينهما اعتراض **او** اطسروا واشددوه فمردم حزينوا
العذاب الى اليم **حسن** اجبت دعوتكم اي دعاكم يا موسى وهرون لان احدهما كان يدعوا والاخر يوكرو
وقرئ دعواكم ودعاكم واجبت دعوتكم نصبا اجابا عن الله تعالى وكان بين الاجابة والدعوة اربعون
سنة فاستقيم **كا** على تليغ الرسالة وايضا جلاله الى ان ياتينهم العذاب **او** الاستقامة في الدعا
ان لا يري الاجابة مكر **او** استندرجا دنا حيزها طردا والعباد **القرآنة** ولا تسعان تشديد الناد **وقرئ**
تخفيفها **القرآنة** تخفيف النور ولسرها لالتفا الساكنين لكون المشية وتشديدها الذي لا يعلمون
ان الله تعالى بعيا وعدا مفعول له حتى اذا ادركه الغرق اي قاربه **او** في نفسه قال امنت
حسن على القرآنة باستيناف انه لا اله الا الذي امنت به بنو اسرائيل وغير جابر على القرآنة ففتح
انه مفعول امنت واما من المسلمين **حسن** ذكر معنى الايمان ثلاث مرات جر صاعا القول فلم يقل منه لانه
قوت قبل ولم يكن وقت قبول **او** لم يقله خلافا بعد ذلك سر جريل في فيه من حمة البحر لعله الله لا يؤمن وقال
الان يؤمن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين **كا** الصالحين المصلين ومعنى يحل جعلك على حجة
امكان من تفعيل الاض **وقرئ** بالحجا اي جعلك ناجية رماه الما بعد عرفة على الساحل قصيرا
اجمركانه ثور فتيقن بنو اسرائيل موته وحل مبدل جسدك حال اي عاريا **او** مبدل بدركا لانه درع
مشهور **وقرئ** يا اباك اي يدركك لكونك لم يخلقك بعد لانه **كا** علامة تظهر لهم بها عبوديتك
ربوبيتك لانك لو كنت ربنا لما عرفت ويعبر بها من بعدك فلا يقدروا على ما اذنت عليه من الكفر وادعوا الربوبية
وقرئ يا لفاو كانه ادعى الربوبية ففعل باغراقه انه عبد وخطبه خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم اهل

كالاموالهم وقرئ

القلب لغافلون **ق**ا بونا بني اسرائيل بعد اهلال فزعون مبعوا صديق منزل كذا مرة ورفق وهو
مصر والشام من الطيبات **ك**ما اختلفوا الى اليهود في دينهم **او** في ابراهيم صلى الله عليه وسلم حتى
جاهم العلم **ك**ا بعض قال هو هو وبعض ليس هو وغير واصفته مع معرفتهم صدقة وصفته حملوه
حس ثم قال خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به فان كنت في شك مما انزلنا اليك من
القرآن وشرايع الاسلام فسل الذين يقرؤن الكتاب اي التوراة من قبلك **ح**س لانهم اهل علم ودراسة
وهم عامة اليهود **او** عبد الله بن سلام وفيه نظر لان السورة ركية وان سلام اسلم بالمدينة **او** قل له
صلى الله عليه وسلم ذلك على سبيل الفرض وكذا قال صلى الله عليه وسلم في الجوار لا يشكوا اسأل بل اشهد انه
الحق ان عباد الله ما شكوا لظرفة غير ذلك اسأل احسانهم والمعنى فسلم وان كانوا اعداء كيف وصفك
وبنوتك في كتابهم فهو انشور لفضلك انت لم تحك عليهم لقد جال الحق الذي لا شك فيه وهو القرآن من ربك
من المؤمنين **ك**ا الشاكين من الحاسرين **ق**ا الذين حققت حيث عليهم كلمة ربك انهم يؤمنون كفارا
وهي هؤلاء النار ولا ابا الى المؤمنين ولو جاءهم كل آية سألوها وانت فعل كل صافية الى موث
الا لهم **ك**ا فلو لا فها وقرى بها المعنى انك قرية امنت من القرى الهاكية امنت عند غايته
العذاب ففعلها ايمانها الا فوم يونس نصبت استنسا سهل لان المراد اهل القرى **او** منقطع
وقرى قوم رفعا بدل فلكون الا صفة ولم يضر فونس تعجبه وتعريفه وان قيل بان شقا فله فله ودر
الفعل المختص تلخيصه ما ارتفع العذاب بعد نزوله عن اجد الاع هو لا امنوا كشفنا عنهم
عذاب الخزي الذي اهلوا الى حين الوقت انقضا اجالهم لان قوم يونس كانوا يسيرون في ارض
الموصل فبعث اليهم يونس فذكر بوءه فقبل له اجنهم ان العذاب مصحح بعد ثلاث روى بعد اربع فلما جا
المبعوث انقضا العذاب فكان مرتفعا على رؤسهم فدر ميل **او** غشي مدينهم واسودت سطوحهم فلما
رأوا ذلك يفتنوا بالهلاك فلبسوا المسوح وبرزوا الى الهربا بانفسهم وسأهم ودوابهم وقرقوا بيز

كل والدولة فحين بعضهم الى بعض وعجوا ونصروا واخلطت اصواتهم وفعلوا ذلك ليكون ارق لقلوبهم
واخلص للربكا واقترب الى الجانية ونراذ والمطام حتى كان الرجل فيلج الحجر ووضعه عليها فبرده
وقالوا امنا بما جابه يونس **ق**ا قالوا يا حي ويا قيوم حي الموتى ويا حي لا اله الا انت **او** قالوا اللهم
ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم منها واجل افعل بنا ما انت اهله ولا تفعل بنا ما نحن اهله فكشف
عنهم العذاب ثم او ما تعالى الى ان لا ملك الا هو بقوله افانت تكرة الناس حتى يكونوا مؤمنين **ق**ا
ليس ذلك الا لئلا يلبسوا الله **ح**س عليه وتوفيقه **القرأة** ويجعل الرحمن الخ لا لا نه سبب الرحمن
وهو العذاب بالنور والنا انا عن الله تعالى على الذين لا يعقلون ما ذا اسند اجرة في السموات
والارض **ك**ا من الابلان للاله على الوحدانية وما استنفها مية **او** نافية في ما تعني الميات
والندرة **وقرى** بالباغية عن قوم لا يؤمنون **ك**ا تسابق عليه تعالى بموتهم كافرين من قبلهم **ك**ا
من المتطوعين **القرأة** بتسديد ثم سئلنا **وقرى** بتخفيفها القبي يعلق كذلك بما قبلها ويقف عليها
البعنى يحيى المؤمنين مثل حجة الرسل وسدى حقا علينا والقرء باي هذا ويعلق لذلك بما بعدها **القرأة**
نحي المؤمنين **ق**ا حفقا من احمي ومشددا من يحيى ان كنتم في شك من دى يا اهل مكة وصحبه
فانظروا فيه فاني ابينه لم وهو الى احد الذين بعدون من دون الله وهي الاصنام ولكن
اعبد الله الذي يتوفاكم جعل بدل هذا على فساد ديني ام على صلاحه ومع ذلك فقد ابر ان
اكون من المؤمنين لا وصف هذا لان وان اقم وجهك للدين عطف على اكون فكأنه عطف مصدر
على مصدر وسوخ سبويه ان توصل ان لا يروا الهى لان الامر والهي الا ان على المصدر دالة عند ما
من الافعال المعنى ان يؤمنوا واخلط عمل الله حيقا حال من الدين ولا يكون من المشركين **ح**س
من الظالمين **ك**ا الصارين بانفسهم **او** الظالم من طلب فقه من لا يملك دفع نفسه واستدفع الضرر من
لا يملك المدافع عن نفسه وان عشتك الله بضر فلا كاشف له الا هو **ك**ا يخبر فلا

راد لفضله **كأ** يصيب به أي بالمدكور وهو الضر والنفع من سائر عياده وهو العفو
 الرحيم **كأ** قد جاء الحق فلم يبق لكم عز ولا عليه تعالى حجة فمن اهتدى اختار الهدى إلى
 عليه الخبثه انما يقع هذاكم وضربكم مختصان بنفسكم وما أنا عليكم بوكيل **حسن** المعنى لست بكاف
 حفظ اعمالكم ان على الآلا البلاء ان عبادي نسخها آية القتال التي بعد هادى وابع ما يوحى اليك
 واصبر حوقلهم الله سيك وبين الكفار وينصر عليهم وهو خير الحاكمين **ما** بعضهم ان يسرهم اسر
 سورة هو ملكية **الاول** **والفهم** **الصلوة** **طريق** **النهار** **الآية** **او** **فعل** **ك** **نار** **للعن** **بعض** **وقوله** **اول**
 يؤمنون به **وقوله** **ان** **الحسنات** **تذهب** **وهي** **مائة** **واثنتان** **او** **ثلاث** **وعشرون** **آية** **ن**
 بسم الله الرحمن الرحيم

فبعد ختم بؤس بالامر بنفى الشرك وثبوت الايمان والعلم بمقتضاه واتباع الوجه الصبر على ذلك فتح هذه
 السورة بيان الموحى وتفصيله والمنع من الشرك والتحذير منه فقال **الكتاب** **خير** **من** **الحزف**
 صفته احكمت نفعها بانه عن الفساد والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد
 ثم فصلت شرحه وبينت بالوعيد والوعيد وما يحتاج اليه حص في قوله منه آيات محكمات وعم هذا
 جملا للعام على الخاص **وقرى** **احكمت** **ثم** **فصلت** **اي** **نا** **وقرى** **فصلت** **اي** **فردت** **هي** **بين** **الحق** **والباطل** **ثم** **هنا**
 للتراخي في الحال لا في الوقت فلا كبرم الاصل ثم كبرم الفعل وعمل من ذلك حكم جدير برفع صفته
 ثابته لكانت نيت لزم وجهها عن طيرها لا بها بمعنى عند لكنها مخففة باقرب مكان وعند البعد الفد
 ولهذا تقول اخذى كذا الماتعة خضر لا غاب عنها ولا تقول لدى كذا الا ما هو خضر نالا وقص هذا ان
 محل ان لا تعبدوا انصب مفعول له اي لئلا **او** **رفع** **فلن** **ان** **المخففة** **من** **القبيلة** **او** **الناسبة** **للفعل** **قد**
 هي ان لا تعبدوا الله وان جعلتها حشرة فلا يحل لها اني لكم منه اي من السبيل بالعباد **وسير**
 بالواو ان استغفر اربكم وجره عطف على ان قبل المعنى خصوه بالعبادة وجره ضم توبوا



اليه من الذنوب الفواثم هنا بمعنى الواو لان استغفار توبه **او** استغفر وان من الذنوب توبوا
 مستقبلها بمتعلم بعيشكم في الدنيا مناعا حسنا عيشا طيبا الى اجل مسمى الى الممات وبوت
 كل ذي فضل يعطى كل صاحب عمل صالح جزاءه في الآخرة وان توبوا اي توبوا لحدفت احدى التباين
 يوم كبير **كأ** هو يوم القيمة **فان** **حسن** **نزل** **فمن** **كان** **يظهر** **للبني** **صلى** **الله** **عليه** **وام** **خلد** **ما** **يضر** **فمن**
 كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ في صدره وطائرا اسند وعطى وجهه لئلا يعرفهم
 ولئلا يستعوا قرأته الا انهم شنون اي تحرفون ويميلون صدورهم ليستخفوا منه **حسن** **لحقوا**
 النبي صلى الله عليه وسلم **او** **نزل** **الله** **تعالى** **او** **شنون** **صدورهم** **يخرفون** **عن** **الحق** **وقرى** **تثنوني** **تفعوا** **على** **صدورهم**
 دفعا مبالغة لاجل التلذذ رخوا عشت لبت فاذا بالفت قلت اعشوت **وقرى** **شنون** **بضم** **اللام** **اسلا**
 حين يستعشون ثيابهم يعطون رؤسهم بها حين توقيت للتغطية **او** **فحين** **يستعشون** **يعلم**
 ما يسرون وما يعلنون **كأ** **بل** **ان** **الصدور** **نا** **الا** **على** **الله** **ز** **فها** **المعنى** **لا** **از** **والكل** **مرزوق** **والاهول**
 بآية ويعلم مستقرها مكان استقرارها ومستوى عما كان ايداعها قبل وجودها وبعد المعنى كل
 شئ مكتوب في كتاب مبين **حسن** **في** **الوجه** **لا** **يفوته** **منه** **شئ** **وكان** **عرشه** **على** **الما** **المعنى** **كان** **العرش** **على** **الما**
 قبل خلق السموات والارض وهذا دليل فيه على قدم الما لقوله هو الاول ثم بين علاقة الخلق فقال ليلوكم اكرم
 احسن **علا** **كأ** ايها المؤمنون وانهدى الدنيا فانتم عقلا **القرآن** **ولم** **قلت** **بفتح** **النا** **وقرى** **بضمها**
 اجارا عن الله تعالى **وقرى** **انكم** **معو** **ثون** **بفتح** **الهمزة** **اي** **لعلكم** **سعي** **مبين** **كأ** **الى** **امه** **معدولة**
 حين معلوم ليقولن اي الكفار اسندوا وتكديبا ما حبسه **حسن** **المعنى** **اي** **بشي** **بحسب** **العذاب** **عن** **الحق**
 الا يعرف انهم ليس العذاب مصروفا مدفوعا عنهم يستدل به من يحز تقديم خبر ليس عليها لان
 نصبت مصروفه مصروف خبر ليس واذا جاز تقديم المفعول كان تقديم العامل اولي لشهر بون **كأ** **المعنى**
 نزل بهم جزا الشهاد بهم وليس اذ فانا الانسان المراد الحسن **او** **الوليد** **من** **العينة** **منار** **حمه** **فقد** **نزل**

فضله ع

فَرَحَاهَا مِنْهُ اَزَلًا هَاعِنْدَ اَنَّهُ لَبِؤُسٌ شَدِيدٌ لِّالنَّاسِ اِنَّهَا لَا تَعُوذُ اِلَيْهِ كَقَوْلِ اَنَّهُ عَلَيْهِ
بِعَمَامَةٍ وَتَفْعَةٍ يَعْلُ ضَرَّاسَةً مَّسَّةٌ لِّقَوْلِ الْاَسْبَابِ ذَهَبَ السَّيَّارُ عَمِّي **وَقَرَأَ** اَنَّهُ
لَفَرَحٍ بَطْرُ فُخُورٍ **وَقَرَأَ** بِفَمِّ الرَّغْبَانِ لَا الَّذِي صَبَرُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ **وَقَرَأَ** نَفْسُ اسْتِشَارِ
الْاِنْسَانِ فَلَاقَ وَفَقَ بَيْنَهُمَا **وَقَرَأَ** نَفْطُوحُ فُجَلٍ الَّذِي رَفَعَ اَيُّ لَكِنَّ الَّذِي بَنَدَا جَنَرَهُ اُولَئِكَ لَهُمْ مَعْفَرَةٌ وَجِبْ
كَبِيرٌ **وَقَرَأَ** هُوَ الْجَنَّةُ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَى اِلَيْكَ مَتَّسِقُومَ رَجَا نَوْبِهِمْ وَصَافِيُوْهُ بِمَا كُنْتَ
صَدْرُكَ رَفَعَ بَصَائِقُ **وَقَرَأَ** صَدْرُكَ مِنْ دَاخِلِ جَنَرِهِ الْمَعْنَى يَصِفُ صَدْرُكَ مَا تَلَوَهُ عَلَيْهِمْ مُحَافَاةً اَنْ يَقُولُوا
مَكَدِيْنٌ لَوْ لَا اَنْزَلَ عَلَيْهِ كَبْرَ بِنْفَقَةٍ اَوْ جَامِعَةٍ مَّا لَاصَدَقَهُ اَمَّا اَنْتَ نَذِيرٌ **وَقَرَأَ** فَادَّالْتَدَانَ وَاللَّهِ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ خَفِيْطِكَ مَا لَقِصْدُكَ مِنْ السُّوْءِ وَكَبَلٌ **وَقَرَأَ** لَخِيْصَةٍ اِذَا اِلْرَسَالَةُ غَيْرَ مَلَقَتْ لِيْهِمْ فَاَنْ
خَافُطَكَ فَنَاصِرُكَ عَلَيْهِمْ وَعَمَلٌ عَنْ ضَيْقٍ اِلَى ضَيْقٍ لِيَدْلُكَ اَنَّهُ كَانَ ضَيْقٌ غَارِضٌ وَخَوْفٌ فَلَا يَسْتَايِدُ مِنْ عَرِ
السُّوْدُودِ وَسَيَدْلُكَ هُوَ عَرِضٌ فِيْهِ اَمْرٌ يَلْ يَقُولُونَ اَفْتَرَاهُ اَيُّ اِحْتِلَاقٍ مَجْدُ الْوَحْيِ اِلَيْهِ وَهُوَ الْقُرْآنُ
فَلِ فَا تَوَابِعِشْرُ سُوْرٍ مِثْلَهُ مَقْتَرِيَاتٍ صَفْهُ سُوْرٍ قَالَ هُنَا عَشْرُوْهُ فِيْ يُوْسُفَ سُوْرَةٍ لَّانْ هَذِهِ نَزَلَتْ قَبْلَ
تِلْكَ لَانَّهُمْ خَذَرُوا اِدَّالَّةَ الْاَيَاتِيْنَ عَشْرُ فَلَا عَجْرٌ وَاجِدٌ **وَقَرَأَ** عَشْرُ مَنُومًا فَاَسْتَوْرَ بِلَا مَنَدَ
الْمَعْنَى اِنْ كَانَ مَا جِئْتُ بِهِ مَقْتَرِيًّا كَمَا تَرَعْمُونَ فَعَارَضُوا الْعَصَةَ وَاَدْعَاؤُهُمْ اَسْتَطَعَتْهُمُ الْمَعَارَضَةُ
اَنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ **وَقَرَأَ** فِيْ قَوْلِكَ اَفْتَرَاهُ خُوطِبَ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُلْ مَقْدَرًا اَنْتُمْ خُوطِبْتُمْ جَمْعًا فِيْ قَالِ
لَمْ يَسْتَجِبُوا اِلَّا عَمَلًا لَقَدْرِهِ **وَقَرَأَ** خُوطِبَ لَدَا وَجِدَهُ وَتَابِيًا هُوَ وَاصْحَابُهُ فَاَعْلَمُوا اِيَّاهَا الْمَوْثُوْرُ اَمَّا اَنْزَلَ
الْقُرْآنَ بِعَلَمِ اَللّٰهِ اَيُّ مَلْبَسًا بِعَلَمِهِ الْمَعْنَى اَنْزَلَهُ وَهُوَ عَالِمٌ بِاَنْزَلِهِ وَجَمِيعُ مَا فِيْهِ مِنَ السَّرَارِ وَالْعِلَاقِ
فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ **وَقَرَأَ** اَسْتَفْهَامٌ بِمَعْنَى اَلَمْ يَرَوْا نَزَلَ فَمِنْ عَمَلٍ لِّغَيْرِ اَللّٰهِ تَعَالَى مِنْ كَانَ يَرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا
وَزِينَتَهَا نُوَفِّ اِلَيْهِمْ اَعْمَالَهُمْ فِيْهَا اَيُّ حَرَا اَعْمَالِهِمْ فِيْ الدُّنْيَا سَبْعَةً اَلرَّزْقُ وَطَبِيعُ الْعَيْشِ **وَقَرَأَ** يُوْثِقُ
اَيُّ اَللّٰهُ وَتَوَفَّى بِاللَّوْغِ اَعْمَالَهُمْ مَّجْمُوْلًا وَيُوْثِقُ بِالْاِيْمَانِ اَحْفَافًا لَّانَّ الشَّرْطَ وَقَعَ مَا صَبَحُوا خَوْفًا لَا غَايِبًا مَّا

وَهُمْ فِيْهَا فِيْ الْاٰخِرَةِ **وَقَرَأَ** اَلدُّنْيَا لَا يَحْسَبُوْنَ **وَقَرَأَ** اَلنَّقْصُورُ وَحِطُّ فِيْ الْاٰخِرَةِ مَا صَنَعُوا فِيْهَا
وَقَرَأَ ثَوَابٌ صَنِيعُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَبِاطِلًا مَا كَانُوا يَعْمَلُوْنَ **وَقَرَأَ** اَنَّهُ عَلَ لِيْعْدَا لَلّٰهُ تَعَالَى **وَقَرَأَ**
اَوْ يَطْلُوْ بِاَطْلَا مَصْدَرُ اَيُّ وَطْلُ اَطْلَانًا **وَقَرَأَ** نَفْسٌ يَتَعَمَلُوْنَ مَا زَالِيْنَ اَيُّ كَانُوا يَعْمَلُوْنَ اَطْلَا قَالَ صَلَّى اَللّٰهُ
وَسَلَّمَ اَخُوْفُ مَا اَخَافُ عَلَيْكَ الشَّرْكَ اَلْاَصْغَرُ قَالَ الْوَايَا رَسُوْلُ اَللّٰهِ وَمَا الشَّرْكَ اَلْاَصْغَرُ قَالَ الْوَايَا ثَمَّ اَوْ مَا تَعَالَى
اِلَى اَنْ لَا تَسَاوَاةَ بَيْنَ مُرَبِّدِ الدُّنْيَا وَمُرَبِّدِ الْاٰخِرَةِ يَقُوْلُهُ اَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ اَيُّ دِيْنٍ صَحِيْحٍ وَبَرَهَانٍ تَابِتٍ
مِنْ رَبِّهِ فَمَنْ يَتَدَاخِلُ وَفِي الْخَيْرِ اَيُّ اَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ كَمَنْ لَيْسَ عَلَى بَيِّنَةٍ وَالْمُرَادُ مِنْ عَلَى بَيِّنَةٍ مَحْمُودٌ
اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَقَرَأَ** الْمُسْلِمُوْنَ يَتَلَوُوْهُ اَيُّ يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا سَاهِدُهُ حَبِيْبُهُ مِنْ اَللّٰهِ الْمَعْنَى جَبِيْلُ رَسُوْلِ اَللّٰهِ
يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا سَاهِدُهُ صِدْقُهُ هُوَ الَّذِي نَزَلَ الْقُرْآنُ وَهُوَ مَحْمُودٌ النَّبِيُّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَقَرَأَ** وَتِلَوُ الْقُرْآنَ النَّبِيُّ
صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدُ اَللّٰهِ تَعَالَى بِصِدْقِهِ وَمَنْ قَبْلَهُ اَيُّ قَبْلَ الْقُرْآنِ **وَقَرَأَ** قَبْلَ دِي الْبَيِّنَةِ كِتَابُ
مُوسَى هُوَ التَّوْرَةُ يَشْهَدُ اَيْضًا بِصِدْقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْضُهُمْ يَقِفُ عَلَى مَنَدَ وَبَيِّنَةٍ مِنْ قِبَلِ كَابِ مُوسَى
خَبْرُ مَنَدَا **وَقَرَأَ** كَابِ نَفْسًا اَيُّ وَيَتَلَوُ فَلَا وَقَفَ عَلَى مَنَدَ اَمَّا مَا وَرَجَعَهُ **وَقَرَأَ** كَالْاَوَّلِيْكَ اَيُّ الْمَوْثُوْرُ
يُؤْمِنُوْنَ بِه **وَقَرَأَ** بِالْبَنِيِّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ يَكْفُرُ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْحَرَامُ الْكُفَارُ الْمُنْجَرِ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْمَا رَمَوْعُهُ **وَقَرَأَ** بَصِيْرُهُ فِيْ مَرِيْئَةٍ مِنْهُ شَكٌّ مِنَ الْمَوْعِدِ **وَقَرَأَ** الْقُرْآنَ **وَقَرَأَ**
بِهِمُ اَلْيَمِّ لَعْنًا لَا يُؤْمِنُوْنَ **وَقَرَأَ** كَذِبًا **وَقَرَأَ** اُولَئِكَ يَعْزُوزُونَ عَلَى رُبِّهِمْ **وَقَرَأَ** عَلَى حَكْمِهِ **وَقَرَأَ** يَحْسَبُوْنَ فِي الْوَقْفِ
وَتَعْرِضُ اَعْمَالَهُمْ قَالَ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ اَللّٰهُ يَدْعِي الْيَوْمَ اَلْيَوْمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَسْتَدْرِي مِنَ النَّاسِ فَيَقُوْلُ اَيُّ عَمَلٍ
تَعْرِضُ ذَنْبٌ لَدَا لَدَا فَيَقُوْلُ يَغْمُ يَادِبُ فَاَذْفَرُهُ بِذَنْبِهِ قَالَ فَاَنْ قَدِ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَقَدْ
غَفَرْتُهَا لَكَ الْيَوْمَ ثُمَّ يُعْطَى كِتَابُ حِسَابِهِ وَاَمَّا الْكُفَارُ وَالْمُنَافِقُونَ فَيَقُوْلُ اَلَا شَهِدَا اَيُّ الشُّهُودِ جَمْعُ شَهِيدٍ
وَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَالنَّبِيُّونَ **وَقَرَأَ** الْجَوَارِحُ هُوَ اَلَّذِيْنَ كَذَبُوا عَلَى رُبِّهِمْ اَيُّ وَهُمْ كَاْفِرُونَ **وَقَرَأَ** وَهُمْ الثَّانِيَةُ
نَاكِدَتُمْ قَالَا اَلشَّهَادَةُ اُولَئِكَ اَيُّ الْكَافِرِيْنَ لَمْ يَكُوْنُوْا مَعْمُورِيْنَ فَاَيُّنِ اَللّٰهُ لَوَارِ اَدْعَاؤُهُمْ فِي الْاَرْضِ

وما كان لهم من دون الله من اولياء نصير من عذابهم ولكن اخرهم الى يوم القيمة
القراءة يضاعف لهم العذاب بالياء ورفع العذاب بمجمله لاضاعف لهم الاتباع **وقرى** بالنون ونصب
معولنا ما كانوا يستطعون السمع الاستماع الى كلام النبي صلى الله عليه وسلم وما كانوا يبصرون
كما يحذر بعضه فما فيه **او** مصدرية المعنى يضاعف لهم العذاب باستطاعتهم السمع ولا يسمعون
ويبصرون الدلائل ولا يعينون فيؤمنون **او** المعنى لم يكن لهم اولياء الى الجنة والمراد الاصنام يسمعون
فكيف يتخذونهم اولياء يضاعف لهم العذاب اعتراض وضلعهم ما كانوا يفرون **كما** من قولهم ان
الجنة تستغنى لهم لاجرم واجرم وجرم اى كسب واصل **ح** **وما** القطع الفراء لاجرم كانت في الاصل منزلة
لا محالة ولا بد في قولنا معنى القسم فصار معنى حقا فلذلك عجز عنها باللام نقول لاجرم لا يتكفلا
وجرم نبيا معا على الفتح فحذفها رفع مبتدأ خبره انهم في الآخرة هم الاخسر **نا** **او** محال لهم الجحيم
رفع فاعل نحو اى نحو وجب خسراهم ثم تنقطف على يفرون وان جعلت لا ردا على الكفار اى ليس الامر كذلك
وقفت عليها ثم تنقطف على جرم فعل فاعله مضمر فيه فجعل ان لا الاخسر ونصب تقديره كسب ذلك
الفعل لهم الخسران في الآخرة تلخيصه متحقق ثم خسراهم واجنبوا احتشعوا الى ربهم اى لربهم
واصل الاجناب الخضوع والاختصاص من مكان حيث مطهر حال دون **نا** هذه الآية في العناية المؤن
والتي قبلها في المشركين ثم ضرب للكافرين والمؤمنين مثلا فقال مثل الفريقين مبتدأ خبره كالاى كمثل
الاعمى والاصم هذا الكافر والبصير والسميع **كما** للمؤمنين والواو في الاصم والسميع عطف
على الموصوف كقوله الصاح فالغام فالابن هل يستويان اى الفريقين مثلا تمييزا فلا تذكرو
نا ارسلنا موسى الى قوميه **كما** على القراءة بلسانكم على ارادة القوار وغير جابر على الصلابة
يفتح اى اى ياتيكم نذير اى ارسلناه بهذا القول ونبدل من اى لا تعبدوا الا الله ان يوم
البيم **كما** هو يوم القيمة وصف ذلك ان العذاب يكون فيه بعث نوح صلى الله عليه وسلم بعد ما به سنة

او ما بين ولبت فيهم الفا الاحسين عاما ان جعلت وما نراى ان تعكس روية البصر فاستعمل الجملة حال وقد
مقدرة معها وان جعلتها من روية القلب فالجملة المفعول الثاني المعنى ما نرى ان تعكس فيما ظهر لنا الا الدار
هم اراد لنا جمع اذ دل **وجع** اذ دل اذ الجمع رذل وهو الدون من كل شئ **القراءة** بادي الراى بمنزلة
مفتوح جنة بعد الدال من يد افعول الشئ ابتداء اى ما ابتغى ابتداء من غير تفكير كالا السفلة وشرب الهنجر
من يد ايد وظهر اى ما ابتغى فيما ظهر لنا الا هو لا ونصبه على القرائين ظرف تقديره وقت حدوث اول
او وقت ظهور راول فحذف المقدار واقم بادي مقامه وما نرى لكم علينا من فضل لا تكلموا بالكون وتنبؤوا
مثلا بل نطقكم بتفكيركم كاديب **ح** **على** بينة يقين وبصيرة من رضى وانما في حجة هداية من عنده
القراءة فعميت بصير العيون مشددا محمولا اى خفيت عليك حجة الرحمة وبفتح العين معلوما اى خفيت هي
النزلكوها اى النزول اليه **او** الرحمة **وقرى** المنزلة هان شرط انفسنا اى من تلقاها وهذا استغفار
انكار تلخيصه المنزلة الهداية وانتم لها كهون **ح** لا يقدر على ذلك الا الله تعالى **وقرى** شكروا الميم
تخفيفا لا اسألكم عليه عن تسليم الرسالة واما نلم ما لا اجرا دكانا فاقوالا النوح اطرد على الموت
نفاست عليهم فقال وما انا بطارد للمدين امنوا **وقرى** بطارد منونا على الاصل انهم ملاقوا ربهم يوم
القيمة فيفسر لهم من ظلمهم ولكن اراكم قوما تجهلون **ح** اراهم تعالى ولقائه **او** يستهون على
المؤمنين يستهينهم اراهم من يبصر من الله ان طردتهم **ح** افلا تذكرون **ح** ولا اعلم اليه عطف
على غدي خزانين الله ولذا لا اقول للذين تردى تفعل من زاه غايه واستصغى اى تخففوا عنهم
من المؤمنين لن يوفيه الله خيرا ايمانا وتوفيقا لجهلى حالهم تلخيصه لا ادعى ما ليس لي لا اجل الوقت
هنا لان جواب لن اى الذين الظالمين **نا** اراهم جاد لنا خاصتنا فاكثرت جدنا **وقرى**
حد لنا اى غلبتنا فاكثرت جدنا فانتما بما تعدنا ان كنت من الصادقين **كما** فيما تقول معجز
كما ولا يفهم فصحى اراهم ان انصم لكم اى نصمكم هذا شرط اعتراضه ان كان الله يريد

جدنا

ان يغويكم **اعوانكم** اضلالكم واهلاككم فهذا شرطان اعترض احدهما الآخر من الغفلة وحكم الشرط
 المفترض ان يكون قبل المفترض معنى وان كان بعده لفظا لان الشرط الاول استحق الجواب فاعترضه الثاني
 فوقف عن الجواب فاستحقه لسبقه اليه فوجب تأخير المقدم وتقديم المؤخر في الحكم وانما وجب ذلك لان
 النسخ انما يقع بعد ما يثبت جزئ من الاعوان وجواب الشرط انما ان يكون مظهرا او مضرا ويكون الشرط الثاني
 وجوابه جوابا عن الاول لفظا وكذلك الحكم في كل شرط اعترض شرطا وان كثرت الشروط وطولت اعراضها
 الحكم بالمان يقول العبد ان كل من ندد ان دخل الدار ان كل من افانت جرن فانت جرن وجواب الشرط
 الثالث لفظا وهما جواب الشرط الثاني والثاني وجوابه جواب الشرط الاول فلو كلفتم دخول اكل لم يعنى لكن ان اكل
 ثم دخل ثم كلفتم لما ذكرتم وجواب ان كان الله يريد ان يقول ما دل عليه وانفعلم بغيره وتثبت اليه وتبين
 على هذا ولا ينفعل بغيره ان كان الله يريد ان يقول ان ادخلت النسخ لم لا ينفعل بغيره وطريق عمل الشروط
 الكثير المفترضة ان تحمل الشرط الاخير وجوابه محله من الشرط الذي قبله بان محله جوابه لفظا ونقطع النظر
 عما قبله ونحمله مقدما عليه ثم علمها بمحلها من الشرط الذي قبلها هكذا حتى ياتي على جميع الشروط تلخيصه
 هادي انا الله تعالى واليه ترجعون **حسن القراءة** فعلى اجرائي بكسر الهمزة مصدر اجزم **وقرى**
 فتحها جمع جرم المعنى ان اقربته فعلى عقوبة افتراء واناميه وانا بربى مما يخبرون **القراءة** بفتح الهمزة
 لن يؤمن من قومك بل محل الجملة رفع باو **وقرى** بكسر الهمزة على زيادة القول فرفع باو وحمل الرفع على
 تناسل لا يخزن بما كانوا يفعلون **حسن** وحمل ما عينا دعاية وكلاءة حال من اعل اصنعها
 محفوظا ان تنال سؤوا وان حال سبك وسر عملها وان تحطى في عملها لانه لما امر بعمل السفينة لم يدرك كيف
 يصنعها فادعى اليه ان يصنعها كجوح الطائر فادعى فاحدا القدر وجعل يضرب ويخطو وكذا الخاطي
 لا تراهم في الذين ظلموا في هلال الكفار وانك لكان **ايام** وامر انك لكان **مغروق** **حكا** حكوم
 بغيرهم ولما ادعى المروج هذا استجاز الدعا عليهم ويصنع المفلح حكاية حال ماضية وجواب وكلمها

حكا ٤

من عليه ملاي جماعة من قوميه **سخر** وامنه ومن علم السفينة بمكان بعيد عن الماء مخزنته
 وقالوا يا نوح صرنا بعد البقرة نجارا قال ان تسخر وامنا فانا تسخر منكم عند الغرق **وقرى** في الاخيرة كما
 تسخرون منا الان لا وفقه على تعلمون لانه العاقل الضيق من يائنه عذاب مخزنته وهو الغرق
 وتحمل اي يجب عليه من حل الذين لزم ولو فوي بعض الحائرين الحول لم بعد عذاب **مفهم** **حكا** هو عذاب
 الاخيرة فصنعها نوح في سبيل **وقرى** في رابع مائة سنة من خنب الساج وجعل طولها ثلاث مائة ذراع
 وعرضها خمسين ذراعا وارفعها ثلاثين ذراعا ولها ثلاثة بطون للبطن الاول الوحش والنبات والحيوان
 وللادوية الدواب والانعام والاعلا للناس وما يحتاجون اليه وطلاها بالقار وروى ان عيسى صلى الله
 عليه وسلم تركيب نوح قال هذا كعب نوح ثم ضرب به بعصاه وقال قريبا من الله فقام شيئا يقصر
 عن سبه فقال هكذا امت قال امت انا شار ولكن ظنت انها الساعة فقال حشرنا عن سفينة نوح
 فقال كان طولها الف ذراع وما بين ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات للطير للدواب
 والوحش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال عند كانت فعاد نوحا **حزب** حتى اذا جاء امرنا
 غايه ليضع اي كان يصنعها الى وقت محي الوعد باهلاكهم وما بين يصنع حتى جال الى يصنعها والحال كذا وكذا
 وفار السور الحائرين ارتفاع المائنة خارجا عنه وكان بالشام بعين رده **او** بالكوفة **او** بالهند **او**
 النور طلوع الفجر **الشمس** وكان ذلك علامة لركوب السفينة لا وقف هنا لتعلق قلنا الحمل فيها
 في السفينة من كل زوج صنفين من الحيوان اثنين ذكر وانثى وقيل لها زوجان لان كل واحد منهما
 يقال له زوج لانه لا بد له من صاحبه الاخر بما قبل وعند فوار السور حشر الحيوان لنوح عليه السلام
 فجعل يضرب يده فيقع الذكر في اليمنى والانثى في اليسرى فليعلمها في السفينة **القراءة** من كل
 منونا هذا والمؤمنين فمفعول حمل زوجين واثنين يعني التوكيد نحو ولي نعمة واحدة
 فمن متعلقة باحمل وباصافة كل الى زوجين فمفعول حمل اثنين ونعطف على زوجين واثنين واهلك

صور في سورة
 ايضا في سورة
 ذكر الله

نسباً الامن سبوق عليه القول بالهلاك هو انك اعلت مستثنى من اهل ومن امرنا
اجلهم وما امن معه الاقليل **تأ** وهو بنو الثلاثة وثلاث بنوة لهم ونوح وامرانه غير الها لكة **او**
ثمانون انسانا شطرين نسا ورجالا فلما دهمهم الماء بنهم الى الركوب وقالوا فيها افركبوا في السفينة
يوم الجمعة من غير زيادة لعشر مضين من رج فالت ليلت طاف به اسبوعا وخرجوا منها يوم عاشوراء
بسم الله محراها حبر ومبتدا ومزساها عطف عليه اي بسم الله اجراوها واربعادها فكان اذا اراد
ان تحري فقال بسم الله فخرن اذا اراد ان تسوا قال بسم الله فرشت وحل الجلبة حال مقدرة من الصير في فيها
او اسم صلح **خو** فتر اسم السلام عليها اي الله اجراوها واربعادها اي عيشته وقدرته **او** نصبت محراها
ومر اساه اطرف من العالم فيه ما في بسم الله من معنى الفعل فبسم الله تصلة باركوا حال من وادركوا اسمين
الله **او** قالين بسم الله بركا وقت اجراها ووقت رساها فخذ وقت خواتم وقت مقدم الحاج اي وقت
مقدم لخصه اركبوا الان منبركن باسم الله في دقي الاجر والارسا **القراءة** محراها صما وحقا مصدر اجرة
وجربت بولعتان يعني كاد هبت وذهبت به وبعث بسم فرساها من ربيت السفينة ترسو وقت **وقري**
بفتح الميم من رست بمعنى ارست **حس** ارست ما بعد ولم يجعله حالاً من الصير في بسم الله دلي
ان جعلته متعلقا بخروج ل عليه اركبوا اي قبل لهم اركبوا اركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تحري
بهم في موج في اضطراب الماء وارتفاعه كالحال عطا وارتفاعا هذا قبل تطبيق الماء الارض لانه اذا
طبق الماء الارض لم يكن نوح ونادي نوح ابنه كنعان **وقري** ايها اي ابن المراه وابنه اكفا
بالفقه عن الالف يوها انه ابن امرانه لقوله انه ليس من اهل **وقري** ايها ثلثة وثلاثا ولا شك ان الذب
نوح بالحر وكان في معزل مكان منقطع عن نوح وعن بنه لانه كان كافرا **القراءة** يا بني بكسر الياء
اقصارا عن الاضافة تصغيرا لانه يا **او** واجدت كما جرت في اسم فلما جردت في هذا التخيير دبت
اللام وجي بيا المتكلم فاجت ثلاث بيان في حذف الياء لانه الكسرة عليها تخفيفا ونحفا اختصارا

اي اركبوا

ولام ابنه وعنه قوم
وباء عنده اخرون

عن الالف المبذولة عن يا الاضافة في قولك يا نبيا **القراءة** اركب معنا بادغام الباء في الميم لقرب المخرج
وباظهارها على الاصل وقال يا بني مصغرا ليكون عطف له وامره بالركوب مع شطرا الايمان **او** كان يظهر
الايمان ويطن الكفر لخصه اركب معنا خولت مع الكافرين **تأ** فتهلك الامن **حس**
استثنائا متصل وعاصم بمعنى معصوم **او** نسبه الى المعصوم من الغرق لا المرحوم **او** اذا اجمعه الى
المرحوم **او** منقطع الى الحسن من جهة الله **وقري** رحم محمولا وحال بينه ما بين نوح وابنه **او**
بين ابنه والجل الموح فكان من المعرفين **حس** بالما قالوا علما لما على وتر الجبارين ذراعا
وعفت للنساء اربعين سنة وادرك العفار على من انباهم وماتت اليها ميا باجالها ثم اودعها الى قدرته
بقوله يا ارض ابلعي ماء كل الذي خرج منك الى دخليه فيك يا سما اقلعي الكفي عن انزال القطر لان
الارض كانت قبل ذلك تنبع الماء والنساء لا تنلغ وعيضا لما انتقص ونصب وعاصم من غير لازم وقضى
الامر فخرج من اخرا ان الكفار واستوت استقرت على الجودي **حس** حمل بالخرقة بقول الموصلي
وحسن الوقف هنا لان الواو استينافيه في وقيل بعد اهل كالفوم لاطالين **تأ** ان اني من اهل
الذين وعدتني بنجاتهم وانت احكم الحاكمين **تأ** انفي القاضين واعلم وقدر وعدتي بنجاة اهل وانبي
اهل انه ليس من اهل الذين وعدتني بنجاتهم لكفره **او** كان ابن امرانه بنو **او** كان لغيره شريك ابن عباس
ما زنت امرأة بني قوطا فيه من العضاصة والعارسين الناس والله يعصم انبياه من ذلك جوزوا ان
تلون كاذرة وان كان الكفر اعظم لان اكثرهم كان كافرا **القراءة** انه عمل بكسر الميم وصبي غير صالح اي
عمل شركا وبيع الميم وتنوبن اللام مرفوعة ورفع الداء اي سوا لك يا اي باخا به عن غير صالح **او** ابتكر
عن غير صالح ولم يقل انه عمل فاسدا للبيان ان النجاة انما كانت بسبب المصالح **القراءة** فلا تسلمن
بفتح اللام وتشديد النون بكسرة ناكدا ارادة الاضافة ونفحتها ايضا مستدرة واسكان اللام
وكسر النون مخففا اني اعطاك لكون من الجاهلن **حس** حجاز سوال نجاة الكفار **او** من

تفتأ

الجاهلين ان تدعوا بهلاك الكفار ثم تسأل بحجة كافر لما كان نكارة نكعي السؤال قال اني اعون
 بل ان اسألك المستغفر والبشر في علمه ولا انصرف لي وترجمني اكر من الحاسين **م** كان
 صلى الله عليه وسلم على قديم الاستغفار الى ان توفي وهو عادة الصالحين انهم اذا اذعظوا انعطوا واذا
 نبهوا للخطا استغفروا ونعوذوا وحققا لما كان من الانبياء المقدرى لهم في الاستغفار والايون
 من رحمة تعالى **القرأة** اهبط **وقري** فبهم لما وحى بسلام من اوتوا وكان حاله من صبر العادل
 والبركة الجبر النام المعنى انزل من السفينة سلا مخفوطا مباركا **او** مسلما عليك من جنتنا ومباركا **وقري**
 وبركة عليك فردا وعلى امر من **معل** **حس** في السفينة لانهم كانوا اما مختلفة **او** قيل لهم ام الامم
 منهم من اللين فالسلام فحق من كان معه **او** ابتداءه اي فعل امهم ناشية من معل فبتنا والاسلام
 جميع المؤمنين الى يوم القيمة محمد بن كعب بن جعفر في ذلك كل المؤمنين الى يوم القيمة ودخل كل الكافر في قوله
 واقمر سدا سمعهم صفة خبره مخدوف يدل عليه من معل قد برة ومن معل امهم المعنى وسما للذين
 معل امهم متعوك ثم يمسهم من عذاب المير **كافي** في اخرى فوجيها اي ايات القدران **البلد** **حس**
 باجرا لاهم الماضية للمنفق **نا** المعنى اصبر على اذى قومك واتق كزوج فالعاقبة لك كانت ليتم
 الوقف هنا ان تشافق ما بعد وان نصبت عطا على نوح لم يبق الوقف بينهما تقديره ارسلنا نوحا
 واخاه هو كى عطف بيان ذلك صالح وشعب في اول قصتهما واه اجب الوقف الى اولا تعفوا
كا المراد منكم فؤمنون ولما جئنا القطر عن قومه ثلاث سنين وعفنا رجا من نسايتهم قال لهم استغفروا
 ركبكم من الذنوب السالفة وامنوا ثم توبوا اليه من الذنوب الكافة ونصب **م** **او** استغفروا
 دورا كطب حاكما من السما ويدرار السما لعلها يستوى فيه الذل والاني ويزد كرفوق في العود والعود
 فالما والذين والجسد الى قوتكم الموقودة لكم مجيبين **كا** ما جئنا بسنة دليل على قولك موبين
حس اعترأ ال جملة مفترضة المصدر مخدوف تقديره ما نقول الا قولنا اعترأك صابك بعضا لهناسيو

لوجود

بالذبا

كا محزون وخيل السبل اناها حتى قلت ما قلت ليخضه انت مجنون فلا تتجك فتع استخفافهم وبالهم
 قال اني اشهد الله على نفسي واشهدوا انتم ايضا على اني بري مما تشركون من اشراكهم **الهد**
 من ونيه **او** المعنى انا بري من الذين جعلهم شركا برعكم فكيدوني اقصروا اهلا لي اسم وهم
 جميعا ثم لا نظرون **نا** لا يهابون ما صيها **كا** مستقيم **كا** ليخضه اقصروا اهلا لي بكل طرف
 فلا التفات اليكم لو كان على الذي لا يقوته شي لا اجت الوقف من سوا **ولا** نصرونه شيئا **كا** باشر اكهم
وقري وتختلف ولا نصرونه جز ما عطف على محل فقد بلغكم وتقدر الكلام ومجناه وان تعرضوا عن الا
 فلا الام ويعذر في في فاني قد بلغكم الرسالة اني على كل شئ حفيظ **حس** عطفى وكما ذكر كلا
 بعلمه ولما جاء امرنا بعذاب الكفار نجينا هودا او مؤمنيه منه في الدنيا ونجينا هم في الآخرة
 عذاب غليظ **حس** شديد ليخضه نجوا من عذاب الذين يستنبه الايمان وتلك عذابا نار عذاب
 والمراد بـ **حس** عذاب عذاب عذاب لا يقول الحيوان لا يقبله رؤسا ومنهم ومقدونهم وانبعوا في هذه
 الدنيا لعنة عذابا بالريح ويوم القيمة **حس** ايضا بالنار وكفروا انهم **كا** كفروا بغيره وكفروا
 يستعمل مفردا ولا زما كشكرته وشكرت له لا ابعيل العاد من رحمة الله تعالى قوم هود **حس** اعطف
 بيان لان عاد اذا عاد هود القديمة وعاد ادم الحديثة من المغيره **حس** انشأكم ابتدا
 خلقكم من ادم وادم من الارض واستعمركم فيها جعلهم سلكونها وتسلطونها من علمهم في
او اطال اعماركم قالوا كانت اعمارهم من الف سنة الى ثلاثمائة ثم توبوا اليه **كا** بحسب **حس** ادعاه
 ناسيا كنت فينا مرجوا رجوا ان يعود اليها ونسوا كل علينا قبل هذا القول الذي صدر منك والجب
 الوقف على موبين طاهر البنية من الابن فلان اذا رايت منه ما يربك ورايت ورايت واحد ان عصبه
كا فما تزدوني بقولكم هذا غير خبير **كا** بان انشئكم الى الحشر والاضلال **او** تحشرون اعمال
 ونظرونها برعكم لكم اية حال لكم متعلق بآية وعمله حال من آية مقدمة عليها لانه لو كان

بلغ

لا قال ربهون قالوا لا قال فما زال ينقص حتى قال واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن انما نرى
لنجهنم واهله الا امراته انما نرى لو كان فيهم خمسة يصلون رفع العذاب عنهم منيبا رجاء الى الله تعالى
فلما اكثر جدالهم قالوا له اعرض عن هذا الجدال انه قد جاء امر ربك يا هلاكهم وعذابهم غير مردود
عنهم وصافى بهم ذراعا ثمير الذراع تكلف فوق السبع المهي اثم عما شديدا لا يطاق خشية عليهم ان
ان يجنواهم ما راى حالهم وقال هذا يوم عقيب حس شديد عصب وعصوبت معصوبت واحرود
انه جاءهم من الله سرا فاجرت امراته فومهاهم مجاوه بهرعون البه سرعون ليل شهوهم لانهم كانوا
قلذ لك الوقت يعملون السيئات فانون الله كور في ديارهم ويلتدون من ذلك فقل عنهم استقباحا او
المعنى ان لوطا عرف انهم كانوا يفعلون الفاحشة قبل ذلك الوقت هو لا يستدبانى عطف بيان الى شأ
امته او ابتناه هن فصل خبر المستدرا اظهر لكم بالبروح بشرط الاسلام او كان لهم سيدان مطاعان فاداد
ان يزوجهما ابنتيه لتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنتيه من العاص بن زوايد عنة بن ابي لهب وتصب هلا
بعضه اى خذوا هؤلاء وفري اظهر نصبا فهو لا يستدبانى هن جملة ابتداء بنية وهي خبر هؤلاء واظهر حالا
بجوهنا اى هو قائما بحوز ان عرس يا بنيه ليستحيوا منه ويرجوا عنه ولا تخرون لا تقصون في صنفى
كما بفعلكم الخيف لان العار يلزمنى بذلك انه اذا خرى صيف الرجل وجاهه فقد خرى الصيف مصدر في اصل
يكون للقليل والكثير رشيد كما صالح يامر بالمعروف وينهى عن المنكر ما لنا في سائلك من حوى لا راحة لنا
فلا نيكى من الامم ما نرى على انان الذكور والفوا ذلك صار مذهبهم قالوا لا حق لنا لان انان غير مذهبنا
وانك لتعلم ما نريد حس من انان الذكور وجواب لو بعد محذوف تقديره لو ان لم يكم قوة بطشا
او اوى الجاه الى ركن شديدا كما جماعية ما نبعه لنا نلتك محل اداوى رفع عطف على محل خبر ان
انه قال ذلك لها ناو تبيح لنا صبره وسيا في الكلام يقتضيه لا شك ما منه في عدم ما صره او المعنى
لوا قد من على الدعا دعوت عليكم او قدرت على هذا تكم لعلت وفري اوى نصبا باصمرا ان وركن نصيبين

للعاشا

وكان لوط قد اغلق عليه وعلى اضيافه بابه فجعلوا يدعون ففتح الباب وسور الجدار وهو يظلم ويا طرا
وياسد هم ويلقى من ذلك شدة فقال للملائكة لن يصلوا اليك شيوا ولن نخزوك فبنا وان كل لشدة
فحل بيننا وبينهم ففتح الباب فصق جبريل وجوههم بحاجبه فاعى اصارهم فذهبوا يهتدون لوطا
يقولون مكانك حتى تصبح القراء فاستروا ان اسروا صلا الالف من شدى وقطعها من اسرى وهما واحد
وهو سير الليل يا هلاك يا بنيتك امراتك تقطع بطافية من الليل ولا تلتفت منكم احدا القاء الا
امرأتك كما رفعا بذر من احد والنس لقطا لا حد ومعنى لوطا اى تمكن اجرام الى لقان نصبا استناس
الاهل وفري فاسرى هلك فقطع من الليل الامر انك يهاو عن اللعان ليلاد وانزول العذاب ذى انه سار
بامراته معهم فلما سمعت هذه العذاب لفتت وقالت وافوماه فادركها حجر فقتلها او سار خلفها
مع اهلها كما انها كانت منهم فقال متى وقت هلاكهم فقال للملائكة ان موعدهم الصبح كما قال اريد
اسرع من ذلك قالوا اليس الصبح يقرب حس وقري الصبح بضمين فحل جبريل مذارهم من فيها على حاجبه
وكانوا اربع مائة الف واربعة الاف الف قالوا نحن قرية واحدة لم تكن تعمل الفاحشة ورفعا حتى
شعبت الملائكة صباح الكار وصباح الميكة لم يها انا ولم يتبنايم ثم قلبها فجعل عاليها
سافلها وامطرنا عليها على شدة اذا القري او على القري بعد هلاكهم حجارة من سجيل هو
الشديد الصلب من الحجارة او الطين المطبوخ او سجيل جهنم نعوذ بالله تعالى منها او هو عقر من مستكمل
او من اسجله ارسله لارها مرسله عليهم منصوبت لستحى اى تنابع بضد صفة فون مستومة
نعت حجارة اى تعلمه لا تساكل حجارة الدنيا او كان عليها اسم من روى بها عند ربك وماى
الى الحارة من الظالمين من هذه الامة او المشركين بعد تاحرب كان قوم شعب بطقول فقالوا
نقصوا الميكال والميزان كما اى اراكم خير سعة خصي الحاجة بل الى النطفة واحاط عليكم
عذاب يوم محب ط حس وصف ليوم لفظا وعذاب معنى المراد يوم القيمة بالسطر بالعدل

مفسد من تافقه الله ما بقي من الخلال بعد ترك الحرام خير لكم من التطهير ان كنتم مؤمنين
كالله لا يستعجل بالثواب الا من اراد الله طاعته **وقري** تقيته الله اي تقواه بحفظ **حسن** المعنى
الكلف حفظكم واكرامكم على الايمان ان على الاصلاح وكان شيعي صلى الله عليه وسلم كثير الصلوة فقالوا له
سخرية واستهزاء اصلوا انك امر ان نترك ما بعدنا باونا وحل او ان نفعل عطف على بعد تدرك
اصلوا انك امر ان نترك ما بعدنا باونا او ان نترك ما بعدنا باونا **حسن** المعنى لا انى عن شىء وارثك وليس
ثم قالوا ما لفته في السخرية انك انت الخليل من الرشد **حسن** معطى الحلم والرشد ولست كذالك
رزقاً **حسن** ان نبوة **حسن** او علماء يعرفون **حسن** او جلالاً طبيباً وحوار الشريط محذوف تقديره ان كنت تذكروا ذلك فانتم
الخلال بالحرام وما اريد ان احاطكم الى ما اهاكم عنه **حسن** المعنى لا انى عن شىء وارثك وليس
بوا عظيم يعظم الناس لسانه دون عمله ان اريد الاصلاح ما استطعت **حسن** المعنى ما
مرادى بوعظكم الا اصلاحكم مدة استطاعى وما توفيقى اى لا افدر على توفيقى نفسى **حسن** **حسن**
فكيف توفيق غيرى والتوفيق سبيل الخير واصلة موافقة فعل الانسان القدر في الخير والافقار
هو موافقة فعل الانسان خيراً كان او شراً القدر لخصه لا يكون شىء الا بتوفيق الله تعالى عليه فقلت
اعنه واليه انيب **حسن** ارجع ارجع امورى لا حرج منكم من حرجت دنيا كسبته **وقري** نفسى اليها
وكسر الداء من جرحته معنى حرجت وعاقل بحرجتكم شفا في خلاص مغوله الاول ثم الثانى ان يصلى
القرآن مثل رفعاً فاعل **وقري** يفتح اللام بنا لاضافته الى منى وهو ما اصاب قوم فوج الى
صالح **حسن** انهم قيسوا النار والهلاك فلم يحيم و **حسن** محب للمؤمنين **حسن** لم
ياشعب ما نفقه كثير مما نقول احقاراً يلى وانا لزال فبنا ضعفاً عاجداً عن التصرف
اوضعيما تكفوا بلغة جبر ولو لا رهطك شربك لرجعنا لجمال شمسك **حسن** او قلنا ان الحجة وقالوا ذلك
نالنا قومهم لا نهم كافوا على بينهم اخوفانهم لان رهط ما دون العشرة وما انت علينا بعذر

ما

حسن بل قومك لا عزة ارفع على علمك من الله واخذتوه اى الله وراكم ظهيرا انشور الى
الظهر ولست الظاهر تغير النسب كاسمى الى اسم المعنى جعلنا امر الله خلف اظهركم لا تلتفتون اليه
نهاراً ونابيه الله يعلم محيط **حسن** اعلموا على ما كنتم قوتكم طالين اهلاك انى عامل بقره الله تعالى
فكانهم قالوا ما ذا يكون اذا عملنا على قوتنا فقال مستانفاً خادفاً الفاسوف يقولون لا وقف
هنا انصبت تعملون من رباته عذاب تحب الى المعنى **حسن** ارقب نزول عذابكم من جهة
من **حسن** ثم لا وقف الى كان لم يعنوا لم يقموا فيها **حسن** في الارض كما بعدت ثوداً بعد بعد
بعد انفس العين فيما بعد انفسهم البادسكون العين هلك بعد بعد بعد اقصوا المعنى هلكا كالموت
لهلاك ثود **وقري** بعد رضاوا فاعل **حسن** امر فرعون **حسن** برشد **حسن** لا سبيل انك يقدم
قدم يقدم يقدم وقدم يقدم ورد قال فاورد هم ماضياً ومعناه الاستقبال لا لان ذلك
واقع لا محالة لان الماضى مشتق الوجود المعنى لم يصدر فوا نوسى ان يعنوا فرعون في الدنيا فيقتد بهم
في الاخرى فيورد لهم النار **حسن** وفاعل ينشئ الورد المورد نعمة المورد **حسن** الذى ردوه
الى المحذور وردن الى احضرته واوردته غيرى احضرته والخصوص بالذم محذوف اى ينشئ الورد النار
لان المورد انما يراى لستكين الطير والنار ضده ويوم القيمة **حسن** المعنى لعنوا في الدارين
ينشئ الورد لعنوا لم فود **حسن** المعنى ان اقدم **حسن** العطا المعطى ذلك من اخيرة من انبا العز
نقصه حال **حسن** جبر بعد خبر اى ذلك لسا بعن انبا القزى الملهجة مقصود عليك محل منها من القزى
فانتم لم تهاك قد هلك اهله كالزروع حال من ضمير نقصه **حسن** مستانف لا محل له وحصيل **حسن**
باهله وما ظلمناهم لم ناهضهم ظلموا ولكن ظلموا انفسهم بالشر فما اعنت عنهم الهتهم
الى **وقري** اللاتى يدعون من دون الله من شىء عند نزول العذاب وما زادهم اى الاضمار
بعبادتهم غير يتيب **حسن** خبيرو تدبير **القرآن** اذ اخذ **وقري** اذ اخذ معنى حين المعنى ومن ذلك

الاخذ ذلك القرى وهي طامة **كاشد** **حس** خاف عذاب الآخرة **كذلك** اي في
يومئذ او خبر مجموع له الناس رفع مجموع الفاعل بفعله والجملة صفة يوم المعنى تجمع
الاولون والاخرين جميعا ثم وفي ذلك يوم مشهود **حس** فيه على جميع الخلق وولهم وما نؤخره
اي ذلك اليوم **وقرئ** بالبناء **الا** لا اجل معدود معلوم بحسب حاجب الموقف هناك فاعل يأتي ضمير
يرجع الى يوم في قوله مجموع له الناس ولا يرجع الى يوم المضاف الى يأتي لان المضاف كجزء المضاف اليه **او**
الفاعل الله فيكون الموقف على معرودة **القرأة** يأتي بانبات لياتي في الحالى على الاصل ويحذف فيها التثنية
بالسنة والفاعل في يوم يأتي لانه كما نفس الايام **كاشد** في الشفاعة وكل الخلائق ستكون الاس
اذن له في الكلام والقيمة هو اطر في بعضها يتكلمون في بعضها ينعون من الكلام فصار شفي بالعدا
وسيعيد **كاشد** باليعيم فاما الذين شقوا باستحقاقهم النار باللفظ والمعصية **وقرئ** بضم الشين وحل
لهم فيها فهو اخرج النفس شدة وشهيرة الجملة حال العاقل فيها ما في النار من معنى
الفعل ما كان من السموات والارض اى مدة دولتهما في ظنهم لانهم كانوا يعتقدون ذلك **السموات**
الآخرة وارضها فان لها سماءا بديل في يوم تبدل الارض غير الارض والسموات كذلك ابد
الاما اشار بك **حس** استثنى منقطع **او** متصل من الفريقين الكافر والمؤمن الداخل النار بالمعصية ويحور
ان يقال من داخل النار تغدينا وداخلها ورودا فاما معنى **ال** من الخلود المعنى انهم استحقوا الخلود
في النار من حين بعثوا اليهم اخر واعنه فذو الحساب فاعل بالها فالحال من حال مقرر **يريد** **حس** **القرأة**
واما الذين سيعادوا باستحقاقهم الجنة بالايمان والطاعة بفتح السين من سيعاد فاعل من سيعاد معنى
اسعد لغتان حكاهما الكسائي **الاما** اشار بك **حس** ولم يشأ **او** سوي ما اشار بك من الكرامة الزائدة
على ما اعتد لهم **او** هو استثنى منقطع **او** متصل من الخلود الى الامنة لئلا يفتقد لانهم استحقوا الجنة
لكنهم حبسوا عنها مدة الحساب **او** الا من دخل النار من غصاة المؤمنين **او** من الوددين فيخرجون

من النار ثم يدخلون الجنة خالدين فيها عذابا لغيرهم وبعيدوا ابد الا قدر مشيئة الله تعالى
فيه ما يشاء بحسن الوقف هنا النصك عطا غير محذور **حس** مقطوع مصدر لثم قال تعالى مخاطبا
بنبيه والمراد غيره فلا تترك في مريدك ما يعبد هو **كاشد** الاستينافك ما يعبدون الا كما يعبد
ابائهم فليبدوا بايهم من غير دليل من قبل **حس** وما في كلام صدرية **او** موصولة وانا لموفقهم
من العباد غير منصوص **كاشد** اي اياها فاحلف فيه **حس** لولا كلمة سبقت من ركب ما حذر
العدا عنهم لقصي بينهم **حس** باهلال الكفار واجبا الا انواروا بهم لشيء منه ان من القرآن
او يحذر صلى الله عليه وسلم مريب موقع البيعة **القرأة** وان كاشد يبدلان تخفيفها واعمالها على
الاصح فخران على الوجهين لما وما تعدها وما نكرة اي ان كاشد لخلق هذا ان يجعل ما زائدة للفصل بين
ان لام القسم وان جعلت ما زائدة فخران ليوفيههم فيكون اللام في لما الوطية للقسم وفي يوفيههم
جواب القسم محذوف والنون في كاشد عوض من المضاف اليه وان كاشد لخلق هذا ان يجعل ما زائدة للفصل بين
كاشد المراد جزاء اعلمهم من حسن وقبح **وقرئ** وان كل رفعا فان نافية ولما يعنى الا اي ما كل اليوفيههم
وقرئ بها **القرأة** هنا ويسر والطارق شدد اصلها من ما قبلت لنون مما فاجتمع ثلاث ميم في تحت
الاول تخفيفا وتخفيفا لما تخفيفا فلا تكون لما هنا حرف جزم ولا حينا لفساد المعنى **وقرئ** لما شددوا
منونا من ياكلون النار اكل لما الى ملويز محو عن خير **كاشد** قال صلى الله عليه وسلم شيتني هو وخواصها
فيل شيتك بها قصص الاشياء وهلاك الامم الماضية قالوا لكن قوله فاستصم كاشد امري ان افقد
الى الله بصفة العزم والاستقامة التبر من الحول والفق وحل ومن تاب بعد رفع عطف على الفاعل
في استغفر جاز لقيام الفاعل مقام الموكلة **او** نصب مفعول معه المعنى استغفر انت ولستم التور ولا
تطغوا **كاشد** لا تحزوا من حدود الله تعالى اليها يعملون بصير **القرأة** ولا تركوا بفتح التاء
والكاف **وقرئ** بضمها وكسرها مع فتح التاء لكان كلاها وكسرها التاء وفتح الكاف على لغة من يكسر حرف المصارة

اي ص
لا ع

وضعهم لنا وكثير الكاف من الذين لا يحسنوا انفسهم الى الذين ظلموا من وجدهم الظلم
 فتمسك النار **حسن** وعمل وما لكم من اولياء **حسن** يحفظونكم من العذاب حال من تمسك النار
 اي تمسك وانتم على هذه الحيازة ثم لا تستباعدوا عنهم من الله تعالى في قوله ثم لا تنصروا **حسن** وعن بعضهم انه سمع
 هذه الآية فغشي عليه فلما افاق قيل له في ذلك فقال هذا من ركن فكيف بمن ظلم الحسن جعل الله الذين
 بينكم وبينهم ولا تظفوا ولا تتركوا سفين في جهنم فادى بسكنه الا القرا الزاير والملك الا وراعى ما بيني
 افضل الى الله من عالم يزور عالم لا يحسن سلة الذين على العذرة احسن من قاري عاين هؤلاء ونزل
 فيهم الم بما عمل واقرا الصلوة طرفي النهار راي اوله واخره نصت طرفه لاصافته الى اوقاف المراد
 الغداة والعشي وهي الصبح والظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وزلفا طرف ايضا جمع زلفه كلمة
 وظلم وفي طائفة من المبل **حسن** والمراد صلوة المغرب والعشاء **وقرى** بضم اللام وسكنوها بسور يسور لقول
 والمعنى اقم الصلوة في هذه الاوقات الحسنة الصلوات الخمس بذهبن السيئات **حسن** الخطيان
 قال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة والجمعة ورمضان والرمضان كفارات لما بينهن اذا
 اجتنبت الكبائر **حسن** الحسنات سبحان الله والحمد لله والله الا الله والله اكبر **حسن** اجمع الخيرات موافق لكتابات رسول
 الله اوصى قال اتوا الله فلت زدني قال اتبع السيئة الحسنة تمحها قلت زدني قال خالق الناس خلق **حسن**
 في ذلك اي المذكور من الوصية بالاستقامة وترك الطغيان والميل الى الظالمين ذكرى موعظه للذاكرين
حسن للقطير واصبر على الشدايد وما تلقى من اذى فبما قال الله لا يضيع اجر المحسنين **حسن** فلو لا
 نهلا **القرأة** بتثنية او لوبقية اصحاب خير وفضل وسمى الفضل والخير ببقية لان الاول يستبقى
 افضل ما خرج به يقال هو من ببقية الناس اي خيرا **وقرى** بضم اللام بقاء ببقية راقبه
 وانتظره ومنه بقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض حال الفساد المعنى لم يكن فيه اذ لو
 ببقية الا ان قلنا من اجينا منهم **حسن** من الذين نهوا عن الفساد وهم اتباع الانبياء ومن



في تمن للبيان ان رفوا فيه نعموا فيما خولوا وكانوا محبين **حسن** ليهالك المقرى بظلمه بغير ذنب اهلها
 مصلحون **حسن** لا عالم مؤمنون ولو شاركت شيتة في جعل الناس امه واحدة **حسن** مسلمين كلهم
 ولا يزالون اي اهل الباطل يخلفين الامن من رحم ربك استشارهم بغير فاعل لا يزالون لذلك
 اي للاختلاف **او** للرحمة خلقهم **حسن** ويجوز انه خلقهم للاختلاف والرحمة فيكون ذلك لظهور حكمه العالي
 وتمت كلمة ربك وجب حكمه وهو كمال ان جهنم من الجنة والناس اجمعين **حسن** لا روى كل انصت
 بنقص والنون عوض من المضاف اي كلنا نقص عليك وقوله من انبا الرسل بيان لكل ما نبئت
 به فواي **حسن** لا بد لمن كمل واجاك في هذه السورة **او** الدنيا الحق السورة وموعظه
 وذكري للمؤمنين **حسن** فيعطفون بما جرى للام ثم يهدوهم بقوله اعلموا اعلى مكانكم القسط
حسن قالوا هذه الآية منسوخة بآية السيف فان جعلت تهددا فلا نسخ **القرأة** واليه يرجع ضم الياء
 وفيه الجرم والياء الجرم اي يعود الامر كله فاعبده وتوكل عليه **حسن** **القرأة** عما يعملون **حسن** هذا واخر
 النمل يا ايها خطباء قال ابو بكر يا رسول الله شئت قال شيتي هو دوا لواقعته وعم يشا لون واذا الشمس كورت **حسن**
سورة يوسف عليه السلام محية، وهي نايه واحده عشرة آية **حسن** **القرأة** لا تسع سورة يوسف **حسن**
 بسم الله الرحمن الرحيم

تلك اي هذه السورة آيات الكتاب المبين **حسن** جرائمه وحلاله واعمان من ايمان ظهرا ومبين الحق من
 الباطل ومبين لمن تدبره انه من عند الله انا انزلناه اي الكتاب المنصن قصة يوسف وغيره في حال كونه
 قرأنا عريبا بلغنا بغير ما نعت نسبة لا يفت لزوم لانه كان قرأنا قبل نزوله فلما اترى بلغه العرب
 نسبت اليها لعلهم يعقلون **حسن** لكي يفتوا على معانيه ففهموا المراد منه فهو مؤمن العقل اذ رآه
 معنى الكلام نحن نقص عليك احسن القصص صدر قصصه الخيرة قصصا تتبعه ورواه كما هو
 والنقص بالفتح ايضا لانهم وضع موضع المصدر وبالسري جمع القصصه ونصب احسن نصب المصدر صا

ون

والنا ح

نعت لقواتنا



إليه المعنى من ذلك خبر من فقد ملك احسن بيان عما اوحينا باحساننا اليك هذا القرآن اي هذه السورة
 لانه كان قد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فاجابها وان خففه من الثقله وان كنت
 قبله اي قبل القرآن الفارق بينها وبين النافية اللام من العاقلين عن قصة يوسف لم تزل تعرفها
 بحسن الوقف هنا ان نصبت قال يوسف ما ذكره من ذلك ولا يجوز الاضروء ان نصبت اذ يدل
 اشتغال من احسن القصص لان الوقت يشهد على القصص وهو المقصود **القرآءة** يا ايت فصح الناجي
 خل لذلك الفقه على الكلف المحذوفة المنقلبة عننا الاضافة المذرة وبشرها لذلك عايات الاضافه
 المحذوفة **وقرى** بضم التاء ثانيا لها ثانيا الثابت او هي الثابت وقعت عوضا عن الاضافه لان كل واحد
 زيادة متصلة بالاسم في اخره والحقت الثاني اخر المذكر كما في خوشاه وجامه وبقرة واورق و
 للذكور انه واحد من جنس **القرآءة** ثابث احد عشر كوكبا تبين بفتح الشين **وقرى** يا سكا بها خفيها
 والاسكان جائز الى تسعة عشر لا يجوز ذلك في اثني عشر لا زما قبل العين ساكن والشمس والقمر
 نصب عطفا على كوكبا خفيها **او** الواو بمعنى مع ثم استأنف على تقدير كيف دأبت فقال ايتكم من
 شاجدين **حسن** وجمعهم جمع الغفلا لوصفهم بالسجود وكان يوسف قد رأى في نومه وهو ابن اثني
 عشر سنة ليلة القدر ان احد عشر كوكبا والشمس والقمر قد نزلوا فسجدوا له فكتب يا خوته
 وكانوا احد عشر كوكبا بالافق كما يستضاء بالافق والشمس بالامه **او** محالته لان امه راجل
 كانت قد ماتت وقد تبين الرويا والقمر له بيه فذكر ذلك لابيئه فقال يا بني لا تقصص رؤيا علي
 اخوتك **القرآءة** رؤياك بوا وساكية وهمة ساكنة ورؤياك بضم الراء وكسرها مع تشديد الاء
 او غاما والرويا في المنام والروية في العين والرواية في القلب وجواب البني فكيدوا نصبا باضارا ان ملك
 كيد **ا** مفعول له فيكون اللام بمعنى من اجلك **او** كيدا مصدر فاللام زائدة لان هذا الفعل يتعدى
 وباللام والمعنى اخبر اخوتك بربك فخالون في هلاكهم يعلمون ناديا فاصلى الله عليه والرويا الصالحة

تبينها
 العين

من الله فاذا رأى اخوتك ما يحب فلا تحزن به الا من يحب واذا رأى ما يكره فلا يحزن به وليقل عن
 يساره ويتعوذ بالله من الشيطان الرجيم من شر ما رأى فانها لا تضرة على من **ك** طاهر العداوة
 بينها وكذلك مثلك الا احبنا الذي احبنا كالمرويا بحبك بطفيل لما هو اعظم منها واصل
 الاحبنا المجمع على طريق الاصطفاة ثم استأنف ويعلم ان يكون اخلا في حكم التنبيه وهو علك
 من تاديبك احاديث جمع حزين دون جدوة والمراد الروي جمع الرويا اي علك تغيير الرويا
 بما يكون المرها اليه كان يوسف اخرا للناس للرويا **او** المراد العلم والحكمة **او** ما وبل اخبارا له من الماضي
 وتطف على علك بتم نعمته عليك بالنبوة واجتياح اخوتك ليكره على الاء ولا يعفو
 بالنبوة ايضا لانهم كانوا انبياء واستعملوا الاء الذي خطر فيقال للملك لا يقال لك كذا
 انما على ابوك اي بكر وجد اقل الجذاب في الاصله يقال فلان بن فلان وبينهما عدة انا وتطف
 على ابوك عطفا بيان ابراهيم **والتحق** **كا** جعلها بنين **او** على ابراهيم بان اخاه من النار على اسحق باخراج
 يعقوب والاسباط من صلبه **حليم** **كا** في جميع صفه وكان بين رؤيا يوسف وحقيقها اربعون **او** ثمانون
 سنة ولما سعى رؤياه اخوته منهم يهودا وزبول وشعون قالوا اما رعى ان سجد له اخوته حتى يسجد
 له ابواه وكان ابوه يوشع عليهم ويميل اليه ذوهم لما يرى من محال الصلاح فيه فحسده وكانوا
 احد عشر غير يوسف وكان يوسف بنيا من راجل والباقي من ليا ولطفه وبهجة جاريتي **القرآءة**
 ايات مفردة ارادة الجنس وجمعا ارادة النوع المعنى لقد كان في خيرة يوسف واخوته وقصصهم عطاء
 للسائلين **كا** عنها وغير السائلين فالتقى بذكر السائلين نحو سرايل تقبل الحولا منهم اذا علموا ما صدر
 الانبياء منهم انعطوا وسألوا الله تعالى الهداية والتوفيق ليوسف واخوه بنيامين احب اليهم
 منا ولم يشتر احبنا من يستوى فيه القليل والكثير والمذكر والمؤنث فاذا عرف لهم الفرق
 واذا اضيف جاء الامر بالواو والياء في موضع عصبه جماعة عشرة يعصب بنا الامور ويناها

اي صح



ويفضلها عليا ذلك كناية فيها لصغرهما واصل العصبة والعصانة والعصبة الشدة وتطلق
على الثلاثة **او** العشرة الى الاربعين **وقرى** عصبة نصا اي تنصب عصبة **او** مدحانا انا الى
ضلال مبين لا خيار لهما علينا اقلوا يوسف واطرحوه ارضك طرف لا طرحوه اي كانا منكرا
ليها لانه محل لخم وجه ابيكم فلا يشتغل بغيركم علم وتنو فرحبتكم لكم وتكونوا حرم عطف على
نخل **و** نصب باصهارا ان قالوا ويعني مع من بعدك اي بعد قتله **او** بعد شخصه علم فوما صالحين
تا بان تنوبوا فينوب الله عليكم لا وقف من السالين الهنا لان الكلام جملة محليته عنهم **جز** قال
قائل منهم هو يهودا اقلوا يوسف **القرأة** والقوة في عيانية الجب العيانية ما غاب عن
العين الجب البير لم تطو من الجب القطع مفردا وجمعا فكان كل جزء من الجب عيانية **وقرى** عيانية
مستد ايلنقطه بعض السيرة المسافرين **وقرى** تلك نقطة مؤثرا لاصافة بعض الى مؤثرا ان
كثرت فاعلن **تا** ما غرت عليهم من القتل فان القتل عظيم **القرأة** لاننا ما بالادغام واسنام النون الضم
تسبها على الاصل **وقرى** نزل الاشنام **وقرى** باظهار النون وتبينا بكسر التاء والادغام المعنى لم نخافنا
على يوسف وانا له لنا حصون **حسن** فاعيون بمصلحة وجبا طية حتى نرد ما اليك لارسله معنا
غدا الى الصحر نرفع ونلعب اهلها التوسع في الطعام ونيل المشتى **القرأة** بالياء فيهما اسند الفعل
الى يوسف بالنون فيهما اسندا جميعهم ولم يكونوا انبيا يومئذ **او** كان لهم المسابقة والنضال وما
يتقوى على الحرب بكسر العين من نرفع وهو نرى برعى فلامه يا خذت المجرم وبقيت الكسرة
تدل عليها وباسكان العين جزما جوا انا ايضا لارسله وهو نرى نرفع يرفع ونرفع بالنون ويلعب بالياء
اي نرفع نحن ما شئنا ويلعب يوسف **وقرى** نرفع بضم النون وكسر التاء من ارفع ما شئنا رعاها وانا
له لحاظون **كا** في قول يعقوب صلي الله عليه وسلم واحاق ان يا كلة الذيب نعلم لهم العلة في كيد
يوسف وكان في النوم ان الذيب فرشد على يوسف **او** كانت ارضهم كثيرة الديار وانهم عنه

غافلين **كا** مشغولون بعلاجهم وتقدير الكلام قالوا والله لن اكله الذيب والسادة مسدحوا
الضم والشرط انا اذ ان الحاسرون **حسن** لغفونون تنزل حرمة الوالد والابن ثم قالوا يوسف
اما تحب الخروج معنا ولطفوا به قال بلى قالوا فاسئل اباك فقال يا ابي اني اري اخوتي للطف فاجاب
نرسلي معي الى الصحر فارسله فلما ان هبوا به جعلوا يحملونه على عواتقهم اكراما له وشروا به فلما
ابعدوا به عن العيون القوة وجعلوا يضربونه وكما الجا الى احدى منهم ضربة ولا يزدادون عليه الا غلظة
وحقنا وجعل يلو بكاء شديدا وينادي يا اباي يا يعقوب ما اسرع ما نسوا عهدك ضيعوا وصيتك
لو علم ما يصنع بانك ولا ذاك اما قالوا فاخذوه وسبل فجلده الارض وثبت على صدره واراد قتله فقال
يا احمي لا تقتلني فقال له قل لذيالك خلصك من ايدينا ولوى عقه لكسرهما فنادى يهودا وكان ارفعهم
اتق الله وخل بيني وبين من يريد قتلنا فاحذره رقة ورجة فقال يهودا الستم قد اعطينوني موثقا لا
تقلوه قالوا بلى قال انا اذ لم على ما هو خير لكم من القتل القوة في الجب قالوا انفعول وما عزموا على القاية
في عيانية الجب وهو يري مصر ومدين على ثلاثة اميال من منزل يعقوب جعل يعلق شيئا بهم فزجوها
من يده فعلق بشفير البير فربطوا ايديه ونزعوا قميصه ما عزموا عليه من الكذب فقال يا اخوتي ردوا على
نوبي ستر بها عورتى في حياتي ويكون كفنا لي بعد ما في فمفعولوا والقوة وكان يعقوب قد جعل قميص ابراهيم
الذي كسبه لما اتى في النار في عودته وعلقها في عقه فجاءه مال فالبسه اياه وقام على صورة في جانب البير
فاذا وارفعه بحجر فمنهم يهودا وجاه جبريل ليوسف وقال له اذ اجهت شيئا يا صريح المستصر خير ويا
غيان المستغنين ويا مفرج كرب المكدسين قد نرى مكانى وتعلم حاجي ولا يخفى عليك شيئا من امري فلما قالها
حفته الملاكية فاستمع بهم ولبت في البير ثلاثة ايام **او** خرج من ساعته وجواب لما محذرف اي فعلوا الكذا وكذا
او جوابها وادحينا اليه والوا ورايد اذ حى اليه صغيرا **او** نذرا ان سبع عشرة **او** ثمان عشرة سنة
لتسبهم فيما يستقبل بهم هذا مفعول بك وهم لا يشعرون **حسن** انك يوسف لعلو قدراك بعد عهدهم

يا

فقل

عَنْكَ تَغْيِيرُ الْأَشْكَالِ بِمَصْرَادِ أَطْلُبُوا أَسْمَلَ الْمَبْرَةِ ثُمَّ خُجِرُوا سَخْلَةً وَطُحُوا قَيْصَهُ بِدُمَاهَا وَلَمْ يَشْفَوْهُ وَجَاوَأُوا
أَبَاهُمْ غَشَا ظَرْفِي أَيُ وَفَتْ الْمَسَاءَ وَجَاوَأُوا غَشَا لَيْقِدُوا عَلَى الْمُبَالِغَةِ فِي الْأَعْيَادِ **وقرى** غَشَا جَمْعُ عَشْرٍ
أَرَادَ عَشَاهُ خَذَفَتْ لَنَا أَرْجِي لَمْ نَمُتْ غَشَا مِنْ الْهَكَاءِ غَشَا تَصْغِيرُ عَشْرٍ يَكُونُ خَالِيًا مَبْنِيًا كُنْ **او** يَجُوا
حَقِيقَةً نَدْبُلُ عَلَى تَقْرِيطِهِمْ وَلَمْ يَسْمَعْ يَعْزُوبُ صَوْتُهُمْ قَالَ فَرَعَا مَا لَحْمٍ صَابَكُمْ شَيْءٌ فِي غَنَمِكُمْ قَالُوا لَا مَرَأَ عَظْمٌ قَالَ
فَمَا هُوَ قَالُوا هَذَا نَسْتَبِقُ فِي الْعَدُوِّ وَالنَّاصِلِ وَنَقِيدُ وَفَرَكْنَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَنَاعِنَا فَكَلِمَةُ الذِّبِّ
وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ بِمَصْرِفٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ **حس** عِنْدَكَ أَلَا لَيْتَ قَدْرَكَ لِحِكْلِ آيَاةٍ فَلَيفَ أَنْتَ تَهْمُنَا بِهِ
وَحَلَّ عَلَى قَيْصِهِ ظَرْفٌ لَمْ يَنْصَبْ خَالًا لَنْ خَالَ الْجُرُودَ لَا يَتَقَدَّمُهُ وَتَقْدِيرُهُ جَاوَأُوا قَيْصَهُ بِدُمٍ كَذِبٍ
أَوْ ذِي كَذِبٍ **او** هُوَ صِفَتُ الْمَصْدَرِ فَكَانَ نَفْسُهُ صَارَ كَذِبًا كَقَوْلِهِمْ لِلْعَادِلِ عَدْلٌ **وقرى** كَذِبًا خَالًا **او** مَقُولٌ لَهُ
وقرى يَالِدًا لِمَهْلِكَةٍ أَيْ كَذِبًا **او** طَرَى **او** شَبَّهَ الدَّمُ بِالْكَذِبِ هُوَ نَقْطِيضُ تَكُونُ عَلَى الْأَطْفَارِ رُؤْيَا أَمَّا لَمَّا
شَبَّهَ ذَلِكَ صَاحِبًا عَلَى صَوْنِهِ وَقَالَ لَيْتَ الْقَيْصُ فَاحْزَنَ وَهُوَ مَخْضَبُ الدَّمِ وَجَعَلَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَبَلَغَ حَتَّى خَضِبَ
بِالدَّمِ وَقَالَ لَنْ كَلَّ هَذَا الذِّبُّ إِلَّا جَلِيمًا أَدْلَمَ يَشْتَقُّ ثَوْبَهُ كَذِبْتُمْ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا **حس** فَصَارَ
أَيْ فَا مَرَى صَبْرٌ جَمِيلٌ **حس** وَالْمَبْرَةُ الْجَمِيلُ مَا شَكَا فِيهِ إِلَى مَخْلُوقٍ **او** هُوَ تَلَقَّى الْمَلَأَ بِقَلْبٍ جَبِيذٍ وَجْهٌ مُتَبَشِّرٌ
وقرى فَضَرَّاجِمِلًا مَصْدَرٌ يَأْتِي نَفْسَهُ بِالصَّبْرِ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ أَيْ أَطْلُبُ مِنْهُ الْعُيُونُ عَلَى مَا نَصُوهَا
حس مِنْ شَيْءٍ يَوْسُفَ وَجَانِ سَيَّارَةٍ جَمَاعَةٍ كَيُورُونَ مِنْ مَصْرَ إِلَى مَدِينَةٍ فَنَزَلُوا فِيهَا مِنْ حَبِّ يَوْسُفَ
فَارْسَلُوا أَوَارِيَهُمْ إِلَى بَرْدِ الْمَاءِ أَيُ حَضْرَهُ لِيَسْتَقْبِلَهُمْ مِنْهُ وَهُوَ مَا لَكَ يَزِيدُ عِرْفَادِي دَلْوَهُ
أَيْ أَرْسَلَهَا فِي الْبَيْرِ فَتَعَلَّقَ يَوْسُفَ بِهَا فَذَلَّهَا فَادْبَعْلَامُ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ قَالُوا يَا بَشْرِي كَيْلِي الْقَوَاهِ
بِمَعْنَى السُّرُورِ **او** هُوَ اسْمُ رَجُلٍ نَادَاهُ الْمَدْرُ فِي بَيْتِهِ بَعْدَ الْأَلْفِ لَصَافٍ الْبَشْرِي إِلَى نَفْسِهِ **وقرى** بَشْرِي
لَعَنَهُ بِعُرُوفَةٍ يَقُولُونَ فِي الدُّعَا يَا سَيِّدِي وَمَوْلَى وَبَشْرِي سَائِكَةً النَّاسِ عَلَى نَيْبَةِ الْوَقْفِ كَانَ قَدْ لَطَمَ
يَوْسُفَ مَشْطَرًا حَسَنًا نَحْيَصُهُ بَشْرًا نَفْسَهُ وَاجْهَابَهُ بِغَلَامٍ فَقَالَ هَذَا غَلَامِي **حس** وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً

حس قَطْعَةً مِنَ الْمَالِ إِلَى حَقِّي مَا لَكَ وَاجْهَابَهُ شَتَانُ الْغَلَامِ وَوُجْدَانُهُ آيَاةٌ لِلْبَلَاءِ الْبَوَابِ الشَّرِّ فِيهِ
وَيُجَوِّزَانِ اسْرُودَهُ أَظْهَرَهُ بِضَاعَةً لِيَلَا يَعْزُضُ عَلَيْهِمْ فِيهِ يَعْمَلُونَ **حس** **او** اخْتَفَى أَخُوهُ يَوْسُفَ شَتَانَهُ
لَا أَنَّهُ لَمَّا اخْتَفَى الْمَدْرُ عَلِمَ بِهِ بِهَذَا أَنَّهُ كَانَ يَأْتِيهِ بِطَعَامِهِ فَذَهَبَ هُوَ وَاخْوَتُهُ إِلَى السَّيَّارَةِ فَقَالُوا هَذَا
عَبْدُنَا الْيَقِينُ فَاشْتَرَوْهُ مِنْهُ يَوْسُفَ شَتَانَتْ لَا تَيْكَلُ مَخَافَةَ الْقَتْلِ وَشَرَوْهُ السَّيَّارَةُ مِنْ أَخُوهِ **او** شَرَوْهُ
أَخُوهُ أَيْ يَاعُوهُ لِيَمْنُ بِحَسَنِ مَصْدَرٍ مَعْنَى مَخْشَوْسٍ أَيْ حِزَامٍ مَقْصُورٍ لَنْ مِنْ الْحَرِّ حِزَامٌ وَتَبْدِلُ مِنْ ثَمَنِ
حِزَامٍ مَعْدُوكَةٍ أَيْ قَلِيلَةٍ لَانَّهُمْ كَانُوا لَا يَزْنُونَ إِلَّا مَا بَلَغَ أَوْ قَبْلَهُ وَهُوَ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَيَعْدُونَ مَا
دُونَهَا وَكَانَتْ عَشْرُونَ **او** اثْنَانِ عَشْرُونَ **او** أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَكَانُوا أَيْ أَخُوهُ يَوْسُفَ **او** السَّيَّارَةِ
فِيهِ فِي يَوْسُفَ مِنَ الزَّاهِدِينَ **حس** لِيَعْرِضَ عَنْهُمْ **او** خَوْفٌ لَا بَاقَ هَذَا مَعَ الْجَمَالِ الظَّاهِرِ وَفِيهِ أَشَارَةٌ
إِلَى الْجَمَالِ الظَّاهِرِ لَا خَظَرَةَ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنَّمَا الْجَمَالُ خَالِ الْبَاطِنِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ
إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَعْمَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَلَيْسَ الزُّهْدُ التَّزَلُّ إِلَّا مَالًا الزُّهْدُ الْفَهْمُ وَالشَّيْءُ وَأَنْ
أَخَذَ مِنْهُ الْبَلَاغُ وَلَيْسَ يَجْعَلُ يَوْسُفَ أَخُوهُ بَاغِبًا مِنْ عَجَلِ نَفْسِكَ يَأْتِي تَهْوَةً بِلَا دِينٍ مِنْ ذِكْرِ كَلِّ
وَهُوَ الطَّعَنُ فِي الشَّهْوَةِ وَبَاحَ يَوْسُفَ مِنْ يُعَادِيهِ وَأَنْتَ تَبِيعَ نَفْسِكَ مَعَ حَسَنِ آيَاهَا فَمَا الْغَفْلَةُ وَأَسْوُ
جَالِكَ أَنْ تَنْظُرَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّمَا مِنْ رِقَّةِ الْعَاقِلِينَ وَلَيْسَ فِيهِ مِنْ صَلَوةِ الزَّاهِدِينَ لَنْ الصَّلَاةُ لَا تَقْدَمُ عَلَى
الْمَوْصُولِ وَأَمَّا هُوَ يَتَانُ كَانَهُ قِيلَ فِي آيَةِ شَيْءٍ هَذَا وَاقْبَلْ هَذَا وَفِيهِ بِنَاعَةُ الْمَدْرِ بِمَصْرِفٍ قَطِيفٍ **او**
أَطْفِيرُ الْعَزِيرُ بِعَشْرِينَ دِينَارًا وَزَجَّيْعِلُ ثَوْبَيْنِ أَبْيَضَيْنِ **او** عَرُضَ فِي السُّبُوقِ فَاشْتَرَاهُ الْعَزِيرُ بِوَزْنِهِ
مَسَكًا وَوَزْنُهُ ذَهَبًا وَوَزْنُهُ فِضَّةً وَوَزْنُهُ حَبِيرًا وَكَانَ الْمَلِكُ يُؤَيِّدُ الرِّيَاسَةَ مِنَ الْوَلَدِ مِنَ الْعَالِيَةِ الْيَقِينُ مِنْ يَوْسُفَ
وَمَا تَنَزَّلَ فِي حَيَاتِهِ فَمَلِكٌ مِنْ بَعْدِهِ قَابُوسُ بْنُ مَعْصُوبٍ فَدَعَاهُ يَوْسُفَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَاجَبَى **او** كَانَ الْمَلِكُ يُخَالِفُ أَمْرَهُ فَرَعُونَ
نُوسِي عَاشَرَ أَرْبَعِينَ مِائَةً سَنَةً بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَدْ جَاءَكَ يَوْسُفَ مِنْ قَبْلِ الْيَسَابِ **او** فَرَعُونَ مُوسَى مِنْ لَوْلَا
فَرَعُونَ يَوْسُفَ الْإِلَامُ فِي كَلَامِ مُرَاتَةِ الْكُرْمِيِّ مَثْوَاهُ مُنْزَلُهُ مُتَعَلِّقَةٌ بِقَالَ بِاشْتَرَاهُ الْمَعْنَى قَالَ الْعَزِيرُ



لأننا اجبنا إليه مدة مقامه فينا عسى أن ينفعنا فيما يحتاج إليه وكان العزيز لا يولد له فقال أو
تخذه ولدا **حكا** تشناه لما رأى فيه من غايل الفالج أو عرفه نسبته فأراد تبينه بحريته وكذلك
أي دكا جانا يوسف من المشدايد وعطف قلب العزيز عليه كماله في الأرض أرض مصر بان جعلنا حاكما
عليها **الحاديث حس** والله غالب على أمره وألها لله تعالى المعنى لا مانع لقضائه تعالى **وليوسف**
أي أنه يدبر يوسف ولا يملكه إلا سيواه **لا يعلمون حس** مراد الله تعالى أشد قوته جمع شدة **وسيد**
لا واحد له من لفظه وهو ما بين ثمان عشرة إلى ثلاثين **أو ثلاث وثلاثين** أو أربعين سنة **أو أقصاه** اشتان سنون
سنة حكمة **وعلمنا** **أو المراد** العلم والعمل الحسن من احسن عبادة ربه في حال شيبته إنا لله
الحكمة في آتئاله **أو تكفل** لمن أطاعه أن يفتح له يابيع الحكمة **المحسن حس** المطيعين ورأى أنه
أي طالته مرة بعد مرة برفق وسهولة التي هو في بيدها وهي النجاة والمعنى أيها اجنالك عليه وأراد
خارجة عن نفسه لتنا غرضها منه وعطف الأبواب عليها وعليه وكانت سبعة **أو كان** واحدا
وشدد مبالغة في الاحتياط والتشتركا لها عطفه مرة بعد مرة **أو يغلق** ويعر مغلق وجمع نظرا إليه
والإجزاء فكان كل جزء منه باب **القراءة هيت لك** بكسر الهمزة وفتحها لغتان مع فتح التاء وهمة ساكنة
بدل من اليا مع كسر الهمزة وفتح التاء كاي ونحوه وفتح الهمزة الساكنة أيضا كحيت **وعري هيت** بنا الحير لغتان
كلها وبنيت هذه اللفظة لأنها اسم للفعل كشتان ومعناها خبر أن نهيات لك **أو امرأ** هلم وأقبل فلام في
لديان نحو سقيا لك أنه قيل لك فوالله أقول لكم **وقري هيت** بكسر الهمزة وهمة ساكنة ضم التاء فعل
صرح بها مني كجأجي وزاد معي ونصرت أي هيت لك قرئ بها فلام صلة للفعل الخمسة قالت ابني
شهودي منك قال معاذ الله مصدر المعنى اعظم بالله مما يطلب مني أنه أي الشار إلى المعنى رجاسك
احسن مثواي حين أو صال يا كراي فما جزأه أن أخونه بعد أكرامه إياي وحسن ظنه في فهدا
دليل على وجوب معرفة الاحسان **أو المراد** بولي الله تعالى أي احسن إلى بما أعطاني أنه لا يعلم الطامون

حس الزنا أو الذين يجازون الحسن بالفتح المم عقد القلب على فعل شيء قبل أن يفعل من خيرا وهو القصد
ومنه ولقد همت بجمع جمعة يوسف وهما بها مجامعها على مقتضيه الطبع البشرية والحوط **حس**
وجواب لولا أن رأى برهان ربه بحروف دلالة وهم بها عليه تقدير لهما فوقف بعضهم على ما نسبها
أن همه كان كهمها لكن الفعل لم يقع لأنه عطفه بولاء وكما عطف بولاء لم يقع الفعل عوكت قلت زيد لولا
أن مضعت ولا يتقدم جواب لولا عليها لأنه في حكم الشرط والشرط له صدر الكلام والشرط وجوابه بمنزلة
كلمة وأجزة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض ويجوز حذف بعضها إذا دل عليه دليل **أو تقدير** المحذوف
لولا أن رأى برهان ربه يعلم بها وهذا يؤذن فيهم أي أنه لم يره بها فأي بعضهم لوقف على هذا على همت به
ليبار المعنى **أو همه** بها أن جعلت بعض له بالفعل ويعرض لها بالموعدة بأن قالت ما احسن شعر فقال
هو أول ما ينشئ من جسدي قالت ما احسن عيني قال هو أول ما تسيل على وجهي قالت ما احسن وجهي
قال هو أول ما يراك قال ان فراش الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتي قال اذن يذهب بصبي من الجنة قالوا
والبرهان ما رأى في جانب البيت مكتوبا ولا تقر بول الزنا الآية **أو رأى** يعقوب غاضا على يده ويمكن خوف
صغيرا **أو قال** له ملك فهم بفعل السقيا وانت مكتوب في الانبياء **أو البرهان** هنا النبوة وعند التفسير واعط
الله تعالى في قلوبهم قالوا واسأل الانبياء ليكونوا على خوف من الله تعالى وليعرفوا موقع النعمة في الصبح وليكونوا آية
لاهل الذنوب الحسن لم يقص الله تعالى عليهم ما حكي من أخبار الانبياء تعبير المحمدين ليلا يفتطوا من جهة لان
الحجة للانبياء الزم اذا قلت توبتهم كان قبولها من غيرهم أسرع وعدم ذكر توبة يوسف دليل على عدم معصيته
لأنه تعالى ما ذكر معصيته عن الانبياء وان صغرت له وذكر توبتهم واستغفارهم منها كادهم ونوع وداود
وابراهيم وسليمن عليهم السلام اجمعين تفق هنا ان علفت كذلك محذوف أي فعلنا مثلك لك لنصرف
السؤجانية السيد **والفحشا** الزنا وكذلك ذكرت كاف خبر مبتدأ أي الأمر كذلك وان
علفت كذلك ما قبل أي أشباهها واشبهته كذلك لم تفق بينهما ولا تفق عقيب لذلك لانك تعلق لولا

بنصرف اى اوسناه البرهان لنصرف عنه ما هم به من السوء والفتنة فعلى هذا لا بد من وفاءه الى الباب
القرأة الخالصين بفتح اللام اذا كان في اوله الف لام حيث حل الى المختارين ويكثرها الى المخلصين لله
الطاعة وروى انها سترت صما كان عندها فقال استتر به قالت استحي ان يراى على عصية فقال استتر
من لا شيع ولا يصرفا ما احب ان استحي من رضى وهرب واستبقا الباب **كا** حيدر الباب اذا دخل
او اذا الباب الخارج المعنى انما طلبا الباب مسرعين اما يوسف فلما فر منها واما ما غلبه من الخراج
ولما هرب تطاير فرائس القفل فلبسته فلزته وقلت شفت قميصه بضمين من دبرها كانت
خلفه والقباء وجد استبد بها فظفيرا **او** العذير لذي الباب عالس **او** مقبلا ليدخل ولم يقبل
سيدها لان ملك يوسف لم يفتح فلما رآها سيدها فامطاطة قالت من هذه نفسها ما احب ان اراها هلك
سوء اى زنا ثم خافت عليه **او** استبقته لئلا تشهورها منه بعد فالت الى الستر اى ما جازاه الا
الستر **او** عذاب المهر **او** يضرب بالسياط **وقرى** عذابا اليها مصدر فلما عرضته للملك **او** لما قال له سيد
احتجى يا يوسف عدل في غريبي عاريت من صلاح فتم قال دفعاع نفسه ونزى بها بعوضه هي راود
عن نفسه **وقرى** وشهد شاهد من أهلها اخوها وابن عمها **او** رجل يقرها بصرها ولم يستعرا فغضب الله
وليوسف **او** صبي تكلم في المهد وقال ان كان قميصه قد من قبل فصدقت لانه اذا طلبها دفعت عن نفسها فاشتقت
قميصه من قدام **او** يسرع ليدركها فيعثر في ثوبه فتشوق وان كان قد من دبر فكدت لئلا اذا ابتغته هي تعلق
بقميصه لتلحقه فتشقه وهو من الهاميين **كا** في قوله تسمى قول الشاهد شهادة لانه قام مقام الشهادة
في ثوب صدق يوسف ولذا **وقرى** قبل وجبرضا فيها ما لا تنطاعها عن الاصابة كليل اى قبل القميص
ودبر فلما رآى الشاهد **او** الراج قميصه قد من دبر قال انه اى قولها ما جاز ان اراها هلك
سوء **او** قد القيص من كيد كن علكن ولو كن معاشر الشوة عظيم **او** يخلص الى البرى والسقيم **وقرى**
كيد الشيطان ضعيفا لانه وسوسه وكيد النساء عظيم لانه تواجها ثم قال الشاهد خاذ فاحرف ليدرا

قالوا

يوسف اعرض عن هذا **نا** الامر لا تذكره لاحد ثم قال لها واستغفري لذنبي فمضى صبيها **او**
اعتذرى الى رجل كنت من الخاطئين **نا** المحدث المذنب وجمع بالياء والنون تعليبا للذكر وقال
نسوة في المدينة هي مصر بعد شجاع الجند ولز **اربعا** **او** حسنا **او** اربعين امرأة العزيز تر اوى
فتاها غلاما عن نفسه لئلا تشهورها منه قد شفعها جبايميز الشقاق غلاف القلب **او** سوبلاده
المعنى قد اصاب حبه شقاق قلبها وخرقه بخولده ورأسه اصاب كبده ورأسه **وقرى** يعين مسئلة
من شفع المبعير هاهنا بالفطران اى حرقه به **او** من شعا فالحبال رؤسها اى ذهب حبه بها كل من ذهب
في صلال مدين **وقرى** خطايت من جرح عيها بمكرهن بغيتهن لها **او** كانت قد اطلقهن على سرها فافشيه
ارسلت اليهن دعتهن اليها واعتذرت من العناد وهول الشئ الميها اى هيات لمن منك ما كنت عليه وله
من محاد وطعام الرأى لمن ومكر ابنه ولقد رضى يوسف لعلها انهن اذا رآينه دهشن واغتن به
وقرى متحكما بضم الميم واسكان لنا وهو الانزع **او** البر ما دردد وانت كل واحدة منهم بعد الجلو
على التكا والتمتكا له سكيما تخبرها الطعام وكان يوسف اذا سار في الارفة ردى ثلا لوجهه على الجدار
او كان يشبه آدم يوم خلق فحانة ثم امره ان ياكل فشرع ياكل ويفطعن الطعام بالسككين جزا
وقالت اخرج عليهن **كا** فخرجن عظيمين قالوا لم ينعن بهن **او** خرج خوفا لئلا يلحن عليه فلما رآينه
الكبرية اعطته وهاهن حسنة **او** حصن **او** امين لتوقظ اليه وقطع ايدى بهن جرحها لارائيه
دهشنا **او** ابنها وهن لا يشعرن لا شفعاهن يوسف ذهب ما تهن حاجة **القرأة** **وقل** حاشى اى
تنزيها لله ان يحرق على يوسف ما نزل عنه بالفتح الوصل في الجرفين خاصة وهي من احسن الناحية
وحذر الالف في الوقف لا تنج الامام ويجزئها في الحالىز تحفيقا وللا لاه الفع عليها **وقرى** حاشى الله
وحاشى الاله اى المعبود وجاش سلونا تحفيقا المعنى بعد يوسف المعنى بعد يوسف عازي به خوفه
من الله تعالى ولطفه به ولما رآه من هو عليه **او** الى ارفع قدره عن البشرية فقلنا ما هذا

بشر انصبت حرمنا **وقري** بشر فهاها الى **وقري** بشرى اي مشدري ان هذا الملك كبري **حس** مع
علمه انه بشر لانه ثبت في القوس ان كماله ولا احسن خلقا من الملك **وقري** ملكا واحدا للملوك فتم قال في
مؤخره فذكر كبر الشجرة وذو اليوسف الذي لم يمت في **حس** ولم تغل هذا مع حضوره في حاله
او اشارت اليه بعد ذهابه فلما بان عند رها لمن اعترف بمراته فقالت ولقد راودت عن نفسه
فاستعصم **حس** طلب العصمة من الله تعالى في الاستنجاع منها لانها تستعمل معي للمباغية
فتم امرته بطاعتها فقالت ولكن لم يفعل ما امره اي الذي امر به من فضا شهوة **او** ما صدره
اي ان لم يفعل يوسف امر اي مقتضاه **القرآن** يستدبر لبيته وتخييفه وليكون من الصالحين
الدليلين للخصه ليس لم يطعن لا بخله ولا بحبها اياه جعلت ذلك في حقه تهديدا والوقف على يكون
بالفكر كسفا المواقفة الامام **وقري** وليكون مشددا **السبح** اي المحسن مشددا اجب
مما يدعوني اليه روي ان من كل من دعوه الى النفس **او** جمع لا يهتد من له طاعة مولاه واجت سكتي
السبح على فضا حاجته وان اجتمعت الطباع البشرية نظرنا الى العاقبة وما ينال بذلك من الكرامة
وتضمن قوله **ولا انصرف** عني كدهن اصلي اليهن **وقري** والكون من الجاهلين
حس المقيمين على المعصية عمدا معنى الذعاف لذلك قيل فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهم
حس العلم **حس** روي انها اذا دته بعد ذلك فلم يزد لها الا بعدا فقالت للعزير ان هذا العبد العبراني
قد فطن بقوله رادني عن نفسي فاما ان نادى في فخرج الى الناس واعندوا او يحسبه قالوا وكان
بطواعه لها اجملا ولو لا حتى استباه ذلك ما راى الا بان فاذن لها في شجته ثم ركبها في ظهر العزير
ونجدت ابا من بعد ما راوا الايات الدالة على براءته من شوق القيص وكلام الشاهد وقطع اليد
او فاعل يداخذ ذوق هو السبح يدل عليه **السبح** حتى حين **حس** اي مدة ينقطع كلام الناس في
ذلك **وقري** لتجته خطا باخو طيب به العزير تعظيما له **وقري** عني حين روي ان يوسف لم يطلب

السبح **حس** والاولى رجل سواي العاقبة عا قال الله تعالى وايانا في داره **حس** **السبح**
فتاى عبدان للملك كان احدهما ساقيا لغيره ولا احصا حطامه وكان المصريون قد بدلوا لها رشق لبيسا
الملك فزدها الساق في فكلما الخمار وسم طعامه فعرف المشافي الملك بذلك فقال لصاحبه الطعام كل الطعام
فاني فكلت منه بهيمة فهاكت فحسبها الملك كان يوسف عند دخول السبح قال يا ابا عبد الله الناس لا علم
فقال الساق في انا في اعصر حمر احبنا بلغة عمان **وقري** **حس** سمي حمر الا ولهم اليه لانه راى في
نوميه انه قد دخل بيتا فاذا بكرمة عليها ثلاثة عناقيد فعصر العناقيد في حاجة فاني به الملك
فشر به وقال الخمار اني راى ارجل فوفور اتيه خيرا لانه راى انه قد خرج من مطبخ الملك على راسه
ثلاث سلاسل في اعلاها انواع الاطعمة باكل الطير منه **حس** في كل الطعام وكانا صادقين في قولهما **او**
كاذبين **حس** واحد هاضا دق وهو الناجي والاخر كاذب وهو المصلوب بينهما بنا ويل ما قصصا عليك
اما نراك من الحسنيين **حس** العالمين **حس** في تغيير الرويا **او** من المحسنين الى الناس لانه كان يصر
المطلوم ويعين الضعيف في دوى المرضى يا خذ قلب المكرمين واذا ضاق المجلس على احد وسع له صدر
منشرح وقال القوم في السبح انقطع رجاءهم ورحموا البشر واوصروا ونوحوا فان هذا اخرافا لوالبار
الله فيك ما احسن خلقك وخلقك لقد احسنت اليك قال للساق في الخمار لا يايتكما طعام في البيضة
الا اجر كما به وبكم به ولما اعد قبل ان يايتكما **حس** وان ايتا ذلك في النوم اجزا كما يؤد امر اليه
فقال له من اين لك قال مما علمني في **حس** ما زلت اجد الى واما اقل كنهنا ولا نصحا احسن الوقف هنا
ان شافنا ما بعد ويكفي ان جعلته تعالى لا ما قبل وهو اني تركت اي رفضت جملة قوم لا يؤمنون
ولا وقف الى وابتعت جملة اباي ابراهيم واسحق ويعقوب **حس** ما كان لنا ان نشكر الله
شي **حس** ما لاننا معاشر الانبياء معصومون من الشرك ذلك الى التوحيد والعلم والنبوة من فضل الله
علينا بذلك وعلى الناس باريسا لنا اليهم ولكن اكثر الناس المرسل اليهم لا يشكرون **حس** تفضل الله تعالى

له

عليهم بل يكفرون يا صاحبي السجن يا ساكنيه كاهن الجنة ولما كانت الاصنام تماثيل في هذا الربوبية
قال هوذا ارباب متفرقون خير ام الله الواحد الذي لم يزل وجه القهار **حس** وام هذا متفلة التي
اله مفتر عن جميع خلقه غلاب له خير ام الهه مختلفوا الطباع عجزه لا تضر ولا تنفع **او** لم يكن احدهما
مشركا ثم قال لهما ومن علي دينهما ما تعبدون من دون الله اسما او سميات لان الله لا يعبد
سميته وهما الهه انتم وانما وكبر صلا عن سلطان **حس** حجة وبرهان الحكم في جميع الاشياء
الا لله ثم بين الحكم فقال لا تعبدوا اله الاياه **حس** ذلك الى التوحيد الدين القويم الثابت المستقيم
ولكن اكثر الناس لا يعلمون **قا** ما لهم وعليهم من التواب والعقاب ثم شرع يعبر لهما رويها فقال للناس
اما الحيلة فسلطانك وعزك والعنفاء الثلاثة فليست في السجن ثلاثة ايام ثم خرج منه وعجز ذلك
الى ما كنت عليه عند الملك فيسقي ربه **وقري** فسقي من اسقى فسقي ربه من امره انواهم **او** اي سقيه الملك
خجل حتى يرويه واما الاخر وهو الحجاز فخرج من المطبخ فخرج من غله والسهل الثلاثة فليست في السجن
ثلاثة ايام واكل الطير من اعلاها اجزاء في اليوم الثالث فوصلت فاكل الطير من راسه **حس** فلما سمعوا
قول يوسف قال اما كما نلت قال قضى الامر الذي فيه اي في معناه فسفتيان **قا** سألان اعاقبه
هلال ام نجاة للنجاة ما قلته واقع صدقنا ام كذبتا وقال للذي ظن اي يقن يوسف انه نال منها
هو الساق في ذكر في عندك سيدك فقل له في السجن غلام يحبوس ظمأ طال حسنه فاشاة الشيطان
اي فاشى الساق في ذكر يوسف لسيده فلم يدكر له ابن عباير هذا نسيان **حس** نسيان **او** فاشى يوسف
ذكر ربه فاستعان بالخلق فلبث في السجن بضع هو ما بين واحد وثلاثة الى سبع سنين **قا** اي مقدار
مدة بضع سنين ليشه المقدم انهم ان لبث فيه سبع سنين **وقري** ان جبريل قال له عليها السلام من الذي حبسك
الى اينك ومن اخذك وجعلك في السجود فقال الله فقال الله يقول احسبت اني اسالك في السجن حتى اسفحت
بغيري وانا افر الى الله واقدري خلاصك لتبش فيه بضع سنين قال **وقري** عن ربه قال نعم قال فلا بال

للعلماني

اذن ورد الله قال لا طين حسنا فكي وقال يا رب اقمي قلمي كثرة البلاء فقلت كلمة ولا شك ان الانبياء
يعاتبون على العجزاء برعبانة غيرهم على الكبار **وقري** فلبث محبوا وعن الحسن انه كان اذا فرأها
يسكن ويقول غني اذا نزل بنا امر فرغنا الى المنابر ولما قرب خروج يوسف الى الملك الاكبر وهو الرمان
سبع بقرب يمان خرج من الجرد **او** من يهرنا سر وسبع بقرب عجاها كان من الهرا والنفق
العجا والسمان ثم راي سبع سنبلات خضر فدانها وسبع اخر ياشان فدانها خضر وادركت
فالقول لياشان على الخضر حتى يخبس عليهم فلم يبق منهم شئ وجو سمان جمع سمنية صفة بقرب القدر
تميز السبع بنوع من البقرات هي السمان منهن لا يحسنهن ولو نصبت سمانا لبعث السبع لكن قد نصبت
تميز السبع بنوع من البقرات لا يبع منها ثم رجعت فوصفت اليها الحسن بالسمين وقوله عجاها هذا جمع
عجاها وعجاها فاعل وفعلا لا يحسان على فعال لكنه حل على سمان لانه تقيضه جمع جمع لانهم يحول القصر
على التقيض كجملهم النضير على النضير ولم يقل سبع عجاها لانه تميز موضوع لبيان الحسن والعجاها
وصف لا يقع البيان به ووجهه فاما قوله خمسة فرسان ونحوها فلان الفارس ونحوه صفات جرت مجرى
الاسماء في رويها ما لم يحز في غيرها الا انهم لا يقولون ثلاثة غلاظ ونحوها وقوله خضر نعت لسنبلات
ونحوه في العربية خضر انعت السبع **وقري** سابل واخر ياشان **قا** فقال لعرافه ومحبته
فسر واني روي ان كنتم للرؤيا تعبرون **حس** عبرت الرؤيا خفها عبرها وقد جاعتها
مستد ان تعبروا اولتها قالوا اضعفان كلام اي اضعفان من احلام جمع ضعف وهو الخمر
من النساء والاحلام جمع حلم وهو ما يرى في النوم المعنى هذه الرؤيا مختلطة لا يفتح تأويلها وما
خفي وتأويل الا كلام اي هذه الرؤيا وما شاكلها في الاختلاط بعالمين **حس** لا خلاصها **وقري**
واي كريدال مملية بعد امه بضم الهاء اي حين وهو مملية لثي يوسف في السجن **وقري** يدال معجزة
ولسره من امه مستد امه معنى النعمة وامة مخفقا مصداق امه ما نسي وامة سكونا مصداق امه

ايضا المعنى ان الساقى لما سمع قول الملك انه قد رآه بعد طوبى وسبيل فقال له اني اتيكم
 انيكم بتاويله فارسلوا **ن** الى يوسف فاسأله اليه فقال له اخبرني عن ربك الملك على ارجع الى
 الملك اني الملك واصحابه لا يخجلون في الطريق لعلهم **ي** يملكون من لئلا يكونوا يملكون
 من السجى فقال اما البقران السمان المسنلان الحنق فسمع سبعة مخضرات البقران العجاف والسبلان الياسا
 فسمع سبعة مخضرات ثم ارشدتهم الى محلهم فقال **ن** زرعوني اي ازرعوا سبعة سنين في ابا على
 عادكم بحيد واجرها **الفراة** انا بسكون الهمة ونجركا مصدرا دار وهو حال اذ اسير فما
 حصدهم فذروه في سنبلة لئلا يفسد ثم ياتي بعد السنين الحنقة سبعة شدا صفا بالكن
 اي لسون ما قد منهم لهن اسناد مجازي مما يحصون يذرون ثم ياتي بعد السنين الحنقة
 عام فيه يغاث الناس بمطروء من الغيث **و** فيقذرون من السدة من الغوث **الفراة** وفيه
 يعصرون **ح** الاعنار وغيرها **و** ينجون من الجرد فيطون بفضول لسعة عيشهم بالثا واليا لا اجب
 الوقف من قال ان زرعوني الى هنا حيا را فاجرو الساقى في ذلك يقول يوسف فقال علي به في يوسف
 فقال له الملك فاني فقال للساقى ارجع اليه فاسأله عن حال السدة المقطعات لا يرى ولم يذكر سبيلته
 ناديا ومراعاة لحقها اني في بكدهم **ع** واداد بذلك اظهار برائه ابن عباس لو خرج يوسف قبل
 علم الملك شأنه ما لالت في نفس الملك منه حاجة قال صلى الله عليه وسلم لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لاجت
 الداعي وروي انه قال حم الله اخي يوسف ان كان الا انا لو كنت بالاسرعة لاجابة يقول ذلك ههنا
 للنفس في هذا دليل على جوب الاجتهاد في نيل النعم ونيل الوقوف في فوائدها في الحديث ان كان يوسف لله
 واليوم الآخر فلا يقف مواقف النعم ولا اجبل الوقف في فقال الملك اتوني به الى هنا اجيبوا مجمع الملك
 ثم قال ما خطبك اي شاكرك اذ رآه يوسف في نفسه **ع** اهل وجد من ميلة اليك
 قلن نغيا من عفة وصيانه حاش الله ما علمنا عليه من سوء دية ما فتم قالت امراه العجز

العزيز

معروفة **أ** ان حصص اي شاكرك **و** في حصص **و** ان انا اودته عن نفسه والله
 الصادق **ك** في قوله فلما علم ذلك يوسف هو في السجن قال ذلك التبت لي علم العجز **و** في
 لي علم مجوده اني لم اخنه لان المعصية جبانة وحل بالغب خالي انا غيب عنه وهو غيب عن
و هذا من كلام زليخا المعنى في الذي قلت لي علم يوسف اني لم اخنه ولم الكذب عليه في حال الغيبة بل
 حيث بالصدق فيما سالت عنه لخصه فقلت ذلك لي علم عدم جبانتي وليعلم ان الله لا يهدي كيد
 الخائنين **ن** العصاة الزناة وغيرهم **جز** روي ان جبريل قال له ولا حين تمت فقال وما ابرئ
 نفسي من الخطا والذلل **و** قال ذلك ههنا لنفسه وخوفا من دخول العجاف النفس اي جميع النفوس
 لا مارة بالسوء نيل شهوة الرذيلة الامار حمر **ن** الذي حمر في **و** ما يعني الوقت
 انها امر بالسوء في كل وقت الا وقت رجعة **و** هو استقامت قطع ان روي غفور **ح**
 فلما ظهرت برائه عند الملك قال اتوني به استخلصه اجعله خالصا لنفسه دون غيره فخرج
 من السجن ودعا لاهله فقال اللهم اعطهم عليهم قلوب الا جبار ولا نعم عليهم الاجار ففهم العلم الناس
 بالاجار وجا الملك فلما كلمه شفاها وسأله عن روبا وعرفه قال انك اليوم لربنا مكن
 ذو مكانة في ملكي امين **ح** على خزائني واموري فمات في حال تزعجوا رعا كثره وناخه من الناس
 خسر روعهم في السنين الحنقة وتدخل الجميع في سنبلة فيكفك لاهل مصر والسنة الحديثة فقال
 الملك من لي بذلك فقال اجعلني على خزائن الارض مصر اي على جميع الاموال وقال ذلك لعله
 ان الاجار قوم منه بذلك في حفظ لما وليتني وما استودعني عليهم **ح** سني المجاعة وسياسة
 الملك السنة الناس **و** كانت عالم قالوا واذا علم النبي والى العالم الاستيل الى الحكم بالعدل ودفع
 الظلم الا يتكلم الملك الكافر والفايق فله ان يستظهر به فوضوا ملك جميع امره الى يوسف فحل
 قطيعة وجعله مكانه وبارك فطيفر افر وجهه بامر الله بالخاف فوجدها عذرا فو لزن له افر ليس بعيتا

الْقُرْآنُ يَتَوَلَّاهَا أَي مِنْ أَرْضِ مِصْرَ حَيْثُ نَبِشًا **حَسَنٌ** بِالْوُزْنِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَلَا يَجِبُ الْوُفْقُ إِلَى
الْجَنَّةِ **حَسَنٌ** ثُمَّ اسْلَمَ الْمَلِكُ جَمَاعَةً ثُمَّ خَالَفَ طَوْكَانَ يَوْسُفَ لَا يَشْبَعُ مَدَّةَ الْفَجْرِ خَافَهُ نَسِيَانُ
الْجَلْبِاقِ وَبَاعَ الطَّعَامَ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ فِي الْمَسْنَةِ الْأُولَى وَالْثَانِيَةَ وَالْثَالِثَةَ بِالْجَوَاهِرِ وَالْثَالِثَةَ
بِالدُّوَابِّ الْمَوَاشِيِّ وَالرَّابِعَةَ بِالْعَبِيدِ وَالْأَدَا وَالْخَامِسَةَ بِالصَّنَاعِ وَالْعِفَارِ وَالسَّادِسَةَ بِأَوْلَادِهِمْ
وَالسَّابِعَةَ بِرِقَابِهِمْ فَقَالَ يَوْسُفُ لِلْمَلِكِ كَيْفَ آتَيْتَ صَنِيعَ رُبِّي فِيمَا خَوَّلَنِي قَالِ الدَّرَارِيُّ رَايَكَ وَخَرَّ لَكَ
تَبَعٌ فَقَالَ لِي أَتَشْهَرُ اللَّهُ وَأَنْتَ هَذَا لِي قَدْ اعْتَقَبْتَ أَهْلَ مِصْرَ عَنْ أَخْرَمٍ وَرَدَدْتَ عَلَيْهِمْ أَمْالَهُمْ يَقُولُونَ **حَا**
وَكَانَ يَوْسُفُ لَا يَبِيعُ أَجْزَاءَ مَنْ يَمْنَانُ إِلَّا أَحْمَرَ بَعِيرٍ تَقْطِيبًا بَيْنَ النَّارِ وَأَصَابَ الشَّامُ وَارِضَ كُفَّانَ مَا
أَصَابَ رِضَ مِصْرَ مِنَ الْفَجْرِ فَاسْتَكْبَحَ يَوْسُفُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَرْسَلَ أَخُوتهِ الْعِشْرَةَ إِلَى مِصْرَ
فِي طَلَبِ الْمِيرَةِ فَدَخَلُوا عَلَى يَوْسُفَ **فَهُمْ** أَنْتُمْ أَخُوتهِ وَهُمْ لَمْ يَمْكُرُوا **حَسَنٌ** لِيُغَيِّرَ عَلَيْهِمْ وَلِذَلِكَ
عَزَّوَجَلَّ وَلَشِدَّةٍ مَا بِهِمْ مِنَ الْغَيْرِ الْحَسَنُ مَا عَرَفْتُمْ حَتَّى نَعْرِفُوا لَهُ لَدُنَّ قَالَ أَخْبَرُونِي مِنْ نَتْمٍ قَالُوا أَقَوْمُ
مِنْ أَرْضِ الشَّامِ قَالِ بَلْ أَنْتُمْ جَوَاسِيسُ جِيئْتُمْ تَطْلَعُونَ عَلَى غُورَةٍ بِلَادِي قَالُوا أَوَإِنَّ اللَّهَ لَسَاءُ جَوَاسِيسٍ
وَأَمَّا جِيئْنَا نَمْتَارُ وَخُ أَخُوتهِ بَنَوَاتٍ أَحَدٌ وَهُوَ شَيْخٌ صَدِيقٌ بِي بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَانَ قَدْ قَالَ لَنَا أَنْ مِصْرَ مَرَاكٍ
صَالِحًا فَانْطَلَقُوا إِلَيْهِ وَاقْرَأُوا مَتَى السَّلَامُ وَهُوَ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ فَبَكَى يَوْسُفُ عِصْرَ عَيْنَيْهِ وَكَانَتْ عِشْرَتُهُ
هَلَكًا مِنْ أَجْلِ مَا وَجَدُوا فِي أَجْزَائِهِ نَبَشًا يَسْتَلِي بِهِ عَنْ جِبَةِ الْهَالِكِ قَالِ فَاتْرَكُوا بَعْضُهُمْ رَهْنَةً عِنْدِي وَأَتُونِي
بِأَخِيكُمْ مِنْ أَيْكُمُ وَيَأْتِ اسْلَمِي أَيْكُمُ عَلَى لِسَانِهِ وَتَجْتَرِي أَيْكُمُ ثُمَّ جَرَنَهُ حَتَّى أَصْدَقَهُمْ فَتَرَكُوا عِنْدَهُ شُعُورًا وَكَانَ يَوْسُفُ
يُحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ كَهَانُ هَمَّ أَصْلَحُهُمْ بِمَا خَافُوا مِنَ الْيَمِينِ الْمُسْفَرِ **وَقُرْئِي** بَكْسَرُ الْجِيَمِ قَالِ أَلَيْسَ
بِأَخِيكُمْ مِنْ أَيْكُمُ أَلَيْسَ أَلَيْسَ ثُمَّ قَالِ تَهْدِيدًا فَإِنْ لَمْ يَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي
وَلَا تَقْرَبُون **حَا** ذَارُوا بِلَادِي وَتَقْرَبُونِ جَزْمًا **حَا** عَطْفٌ عَلَى كَيْلِ لَحْمٍ عِنْدِي سَنَرُ أَوْ عِنْدُ
أَبَاهُ سَطْبُهُ مِنْهُ بَاجْتِهَادٍ وَرَفِيقًا نَالِفًا عُلُونًا **حَا** مَا مَرَّتْ بَابُهُ قَالُوا اللَّهُ أَمْرٌ يَطْلُبُ أَجِبَهُ

لِيُعْطِيَ أَخْبَارِيهِ عَلَى فِدَا **الْقُرْآنُ** لَقِينَانَهُ بِالْفَيْعِ بَعْدَ هَانُونٍ مَسْتَوٍ جَمْعُ نَتْمٍ كَثِيرٌ وَلَقِينَتُهُ جَمْعُ
أَيْضًا جَمْعُ قَلِيلَةٍ الْمَعْنَى أَنَّهُ قَالَ لِقِينَانَهُ أَحْمَلُوا بِضَاعَهُمَا ثَمَانًا مَا خَزَنَ فِي رَحْلِهِمَا **وَعَلَيْهِمَا**
يَرْجِعُونَ **حَا** إِذَا رَأَوْا الْحَسَنَةَ إِلَيْهِمْ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّهُ لَمْ يَطْلُبْ عَوْدَهُمْ إِلَيْهِ لِأَجْلِ الثَّمَنِ وَأَنَّهُمْ إِذَا رَأَوْا الثَّمَنَ
عَاطُوا إِلَيْهِ لَأَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ كَلِمَةً قَالُوا يَا أَبَا نَاسِعٍ أَيُّ بَيْعٍ مَنَا الْكَيْلُ أَنْ لَمْ نَحْمِلْ حَافَا إِلَيْهِ ذَلُّوا
أَحْسَانَهُ وَآلَهُ قَدَارَتُهُمْ شُعُونَ **الْقُرْآنُ** نَكِيلًا يَنْوِنُ أَي كُنَّا وَبِالْيَا أَي بَكَالَ هُوَ جَمْعٌ يَزِيدُهُ عَلَيْنَا
لِحَافِظُونَ **حَسَنٌ** ضَامِتُونَ بِرَدِّهِ الْبَيْلَ **الْقُرْآنُ** خَيْرٌ حِفْظًا مِنْ بَيْعٍ وَحَافَا بِالْفَيْعِ مِمَّا رَفَعُوا **حَا**
وَقُرْئِي خَيْرٌ حَافِظُ الْمَعْنَى كَيْفَ لَمْ يَطْلُبْ عَلَيْهِمْ وَقَدْ فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ مَا فَعَلْتُمْ وَلَكِنْ حَفِظَ اللَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا
أَيَاهُ حَفِظَ رُؤْيَا أَنَّهُ لَمَّا قَالَ لَكَ قَالَ تَعَالَى وَغَرَى كَرْدَنَ عَلَيْكَ كَيْهَامًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ **حَسَنٌ**
لَكِنْ مَا بَعْدَ حِمْلَةٍ مَسْتَأْنَفَةٍ وَلَا أَجَلَ الْوُفْقِ مِنْ قَالِ هَلْ لَكُمْ عَلَيْهِمُ **الْقُرْآنُ** رُدُّوا إِلَيْهِمْ بِفَتْحِ الرَّاءِ
وَقُرْئِي بَكْسَرُهَا يَرُدُّ إِلَى الرَّاءِ كَثْرَةُ الدَّرَارِ بِالْأَشْيَاءِ كَيْلُ الْمَعْنَى عِنْدَ عَوْدِ بَضَاعَتِهِمْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَا نَاسِعٍ
مَا نَبْعِي **حَسَنٌ** لَا سَتِينَا فَمَا بَعْدَ أَجْمَعُوا عَلَى اثْنَانِ لِيَا هُمَا **وَقُرْئِي** تَعْنِي حَفَا بِالْيَعْقُوبِ وَالسَّقْفُ هَامِيَةٌ صَبَتْ
بِنَبْعِي الْمَعْنَى أَي شَيْءٌ يَطْلُبُ عَلَى مَا أَجْزَأَ بَيْعَ تَفَضُّلِهِ عَلَيْنَا وَاحْسَانَهُ الْبَيِّنَاتُ كَثْرَتُ رَدِّهِ الْبَضَاعَةَ
لِخَصِّهِ لَمْ يَنْقَلِ تَدَجَا وَمِنْ أَهْلَانَا نَاتِيَهُمْ بِالْمِيرَةِ وَهُوَ الطَّعَامُ مِنْ بِلَادِي بِلَدٍ وَحِفْظًا خَانَا فِي الدَّهْرِ
وَالْحَيِّ وَنَزْدَانُ كَيْلُ أَي وَقَدْ بَعِيرَ نَصِيبُ أَجْنَادِ الْمَلِكِ حَمْلَ الْبَعِيرِ كَيْلُ تَسْبِيحٍ **حَسَنٌ** سَهْلٌ عَلَى الْمَلِكِ
فِي عَيْشَانِهِ **وَقُرْئِي** قَالِ حَمْلَ بَعِيرٍ شَيْءٌ سَيَرَفًا خَاطِبًا لَوْلَا بَيْعُهُ مَوْثِقًا أَخِيهِ أَمْوَالَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ
وَجَوَابُ الْبَيْنِ لَنَا تَعْنِي بِهِ الْمَعْنَى لَا يَذْهَبُ بِعَلْمٍ حَتَّى يَخْلُقُوا أَلَمْ تَرَوْهُ إِلَى الْآلِ أَنْ يَخَاطَبَهُمْ **حَسَنٌ** اسْتِنَا
نَقَطْعُ أَي لَكِنْ تَهَاجَرُوا جَمَاعًا **وَقُرْئِي** تَعْنِي أَي تَأْتُونِي بِهِ فِي كُلِّ حَالٍ الْآفِي حَالِ الْخَاطِطَةِ بِكَمْ وَكَيْلُ **حَسَنٌ** رَفِيقٌ
سُطِّلَ عَلَيْهِمْ لَدُنْ خَلْوَاهُمْ **حَا** وَاحِدٌ مِنْ أَبْوَابِ مِصْرَ الْأَرْبَعَةِ حَشِيَّةِ الْعِصْرِ الْحَسَنُ وَلَا نَ الْمَلِكُ يَرْاعِيكُمْ
فَيَكْثُرُ النَّاسُ حُرُونَ الْكَلِمِ فَيَصْنَعُونَ لَكُمْ بِمِصْرَ بِالْفَتْحِ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَحْمِلُونَ وَكَانَ

بَتَا ح
دَلَّ ح

فقد سرق اخاه من قبل هو يوسف سرق صنما لجله اني اريد ان يعبد فلسفه او كان عند عمته وكانت حبة
وكانت الكبر والاسحق فلما اكبر طلبه يعقوب فاحزن منطقة اسحق كانت عندها فشدتها على وسطه
وهو نائم فلما اذهب الى ابيه طلبت المنطقة فوجدتها في وسطه فقالت يا يعقوب ان يوسف فقال لك
ذلك لانه كان في شربتهم اسنرفا في السارق فاسرها الى كلمته انه سرق **وقري** فاسرة اي قولم او
اسر قوله انتم سرقتم مكانا تميز من لة عند الله تعالى المشهور انه لم يفسح لاحوته بانتم سرقتم مكانا فاقتم
سرقتم مكانا بدين فاسرها **او** المعنى انتم سرقتم من يوسف لان سرقتم ظهور سرقته لم تظهره تصفون
حسن فغضبوا غضبا شديدا وكانوا اذا غضبوا لا يطاقون وكان منهم من اذا صاح غضبا القت الجوارح اجفها
خوفا وهو دويل وكان اذا سته اجزم من لدا بيه سكن غضبه فقال لاحوته الكفوني الملك الكفيم الاسواق
او الكفوني الاسواق والكفيم الملك فدخلوا على يوسف فقال رؤيل لنزدن علينا اخانا **او** اصبحر **حسن** لا يبق
مصر حائل الا القت ولدها وقامت كل شعيرة في جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف لانه صغير
فم الى رؤيل فمسده ففعل فسكر غضبه فقال ان هذا بذر ان يذر يعقوب قال يوسف ففر يعقوب قال لها
الملك لان ذكر يعقوب انه اسرائيل الله بن سح الله بن خليل الله وروى انه غضب ثابته فركضه يوسف
برجله واخذ ثيابه فوضع على الارض فقال انتم معشر العبرانيين تظنون ان اجد اشد منكم فتم خضعوا
وقالوا يا ايها العبراني ان له ابا شيخا كبيرا احبته كثير ايشو عليه فزاده فخذ احدا بعدا **او**
دهينة مكانه ظرفا لنا نرا من المحنين **حسن** البيا في الكيل والضيافة فتم اجسادك معاد الله
مصدرا اي تعود يا الله معاد من ان نأخذ الامر وجدا متاعا عندك فخذ من واصيف المصدر الى
المفعول بانا اذ لظالمون **حسن** ان اخذنا غير استنايسوا منه يشواذين فيه السير والناس
مبالغة يسروا يسروا واهل حيا جماعة يتناجون سر الان الحج من تساه وهو مصدر يع الواحد والجمع
والذكر والانثى قال كبيرهم علما وعقلا وهو يهوذا **او** دياسه وهو شمعون **او** بسنا وهو يهوذا واصلة

اي

في ومن قبل ما فرط طمراي ومن قبل هذا قصرتم في شان يوسف **او** مصدرية فجلها رفع ابتلا خيرة
قبل فحجزا الوقف على شتم الله **او** يضبط عطفاً تقدم الم تعلموا اخذ ايلم عليهم موثقا فلم تعلموا انهم لم يكن
ابرج الارض لرا فارقا لرض مصر حتى يأتى الى في الاضطراف اليه او في قتال اخبر الى
او حكم الله برذاخي الى وبما فيه المصلحة وهو خير الحاكمين **او** اجبالا الوقف من الطالين
الى هنا اختيارا ان ابنك سرق اخذ ما لم يؤمن عليه في خفية **وقري** بضم السين وكثيرا لراشد اجمو
وقري وما شهدنا علينا الميعى لا قطع عليه بالسرقة لكن اننا الصواع قد اخرج
رجله وحسبك هذا شاهدا وما كنا للغيب لما عاتب من اموره في ليله ونهاره حافظين **حسن**
اسأل القريبه التي كنا فيها والعبر التي اقبلنا فيها لانهم كان قد صحتهم قافله من كنعان
المعنى اسأل الى اهل مصر واهل ارباب العبر فسلمهم عن ذلك فلما الصادقون **كان** في قولنا امرا **حسن**
جميل **حسن** يا بني يهو جميعا يوسف اخبرهم بالحكيم **حسن** الاسف شدة الحزن واصابة يعقوب
الى نفسه في قوله يا اسحق لان الفم منقلبه عن الاضافة وقلت الما لتكون انتم للصوت **حسن**
الاسف قال صلى الله عليه وسلم لم تعط اممة ما اعطيت هذه الامم ان الله وانا اليه راجعون الا ترى الى
يعقوب لما اصابه ما اصابه لم يستزج واما قال يا اسحق على يوسف وتاسفه على يوسف دون غيره
دليل على ان كل رزق به يعطى كان دون رزقه ولانه سب كل رزق يعقوب وابتصت عيناه
من البكاء لان العبر محوت سواد عينيه ولبست الى البياض قالوا عمو **او** كان يصير يسيرا فهو كظيم
حسن فعيل بمعنى مفعول كظيم السقا شدة على مليئة اي هو ملوئي الحزن والغيط على اولاده ومع ذلك
فلما ظهر لهم ما يتوهم وكان بين ذهاب يوسف الى عوده ابيه ثمانون سنة لا يحف عينا يعقوب
وما على الارض اكرم على الله منه لان الانسان لا يملك نفسه عند الشدايد ولذلك الحمد الصبر فيها
وحذفت لان ثقتنا لانه لا يفسد لانه لو كان اثباتا للزمة اللام والنون واحدهما لان تقدير

الى

لا تقنا **وقري** نقنا بالهز المعنى لا تزال تذكر يوسف حتى تكون حرضا شرفا على الهلاك لان الحرس
الاشراف على الهلاك الحرس مصدر يستوي فيه الواحد والجمع والذكر والانثى كالدينق وان جعلتها
صفة كسرت المنون والراء **وقري** بكسر الراء وحذف النون اي كالاشراف المذكور في حرسا مخففا للحرس
الاشراف او تكون من الهالكين **كا** اليقين للخصه لا تزال تذكره حتى تقابل الموت وتكون لما قال
انما اشكوتني هي الذي يصبر عليه حتى يمت وجزي **وقري** وجزي المعنى ما اشكوا ما لي من شدة
الحزن ويستره الى اجد الى الله **كا** ادعى تعالى اليه وعزى لوكا نامين لا جنة هناك وى انه
ادعى اليه انما وجد في تلك دجته شاة فقام سكين بيا لم تظهره وان احب خلق الى الانبياء ثم
المساكين فاصنع طعاما واعطاهم ساكين **وا** ناع ولد جارية كانت له وتركها فقلت حتى عمت واعلم
يا بني من الله ما لا تعلمون **كا** وهو ان روى يوسف حتى والى وانتم ستعجلون اذ هو احمسوا
اطلبوا الخير من يوسف واجبه **وقري** بلحيم ومعناها الطلب المعرفة ومنه جواسر الانسان وجواسه
لمشاعين وقال بعضهم بلحيم الخير الشرب والحاجد الجدر من روح الله من حبه وهو مصدر **وقري**
بضم الراء **وا** اسم للمصدر نحو الشرب الشرب اصله استراجه القلب عن غيب المعنى لا تقطوا من
راجية تاتيكم من الله لا اجب الوقف من تعلمون ان الكافرون **كا** العزير بلغة مصر للكل الضر
الجوع والشدّة بضاعة من حارة مرفوعة لا يرغب فيها الردا بها من اذ جبت الشئ دفعة كانت
دراهم زبوا لا توفى خلا لا تقصا **وا** سيقون قولا وقط **وا** جبت الصوب برجل الحضرة فاو لنا الكيل
الذي تحقد وتصرف بفضل علينا **كا** باخذ بضاعتنا واعطانا ما بين الثمانين الجيد والردى
لان منهم من يري تحريم الصدقة على جميع الانبياء واهلهم اجمعين والمراد المساهلة في المعاملة لا حقيقة
الصدقة **وا** تصدق علينا برءا جينا اليها وسئل ابن عيينة عن ذلك فقال لا تشع الى قوله وتصرف
علينا يريد ان الصدقة لم تكن محرمة عليهم لانهم سألوها ثم قالوا رعين ان الله يحرم المنصف

حسن ان عجاير لو علموا انه مسلم لقالوا ان الله يحزنك ويبيع الحسن انسانا يقول اللهم تصدق علي فقال
ان الله لا يتصدق انما يتصدق من بيع الثواب ولكن قال اللهم اعطني او فصل علي او ارحمني دجوه فلما سمع قولهم
مستنا واهلنا الصرا لاية روى لهم ثم اودوا الى ثوبهم وعفوه وعظيم قصتهم فقال هل علمتم ما فعلتم
يوسف واجبه وقد تقدم ما صنع بهما ان انتم جاهلون **كا** بما يؤول امر يوسف اليه **وا**
عاصون حكم جهل الشباب ثم تعرف لهم فعرفوه وقالوا اينك انت يوسف **الفراة** انك همزة مضمومة
على الجبر وتحقق المخرئين وتسهيل الثانية وفصل الف بينهما **وقري** او انت يوسف قال لا يوسف
وهذا **كا** ان استأنفت قد مر الله علينا **كا** باجماع يحيى واجاين ابن الشدايد **الفراة** انه
يتوق عذرا ليا في الحالين حرم من لانها شرط وابتاها في الحالين لغة للعرب يشنون الباقى الحزم منه
الم ثاينك الانبياء المعنى من خفا الله ويصبر على امثال الامر واجتناب المعنى **وا** على العزوبة قال الله
لا يصنع اجر المحسن **حسن** المتصين بهذه الصفات وضع المحسن موضع همزة الغنة وبنيها على
قد روى ان الله فضل علينا بالصبر والحلم والعقل وان كل الخاطئين **حسن** المعنى وانك لا تعلمون
الخطا والاشاة اليك فقال خطي فعل الاتم عذرا وخطا فعله غير عذرا فلما اعتروا بانه بهم قال لا تتريب
عليكم اليوم لانني قد عبت الشرر بشتمكم يوم عشوة للمكر ثم كان اللوم بذي جنت الكرم وتري
لشدته عليه فبعد عنهم دعاهم تطيبا القلوب فقال يعز الله لكم ما صدر منكم في حقى فانه
يقبل التوبة وهو ارحم الراحمين **كا** ولما عرفوه قالوا انت يحيى من الحضرة الذي لا سائنا اليك فقال
لقد شرفت بكم لان المصريين وان ملكتهم فابنظروا الى الانبياء الذين لا يكتنم عبد افهم ثم سألهم عن
ابيه فقالوا عمن فقال اذهبوا بقميصي هذا هو قميص ابهم لبسه حين الفح فاجابهم
جبريل بن الجند وصل الى يوسف بالقوة على وجهه يات يعز ويصبر **كا** هو الذي حرقة
زليخا لتظهر براته عند ابيه واتولى اهل حمى بكم واهله اجمعين **حسن** فقال يهودا انا اجرت

من ح

بالقبض الملقح بالدم فتأفرجه بهذا القبيص فحمله من مصر الى كنعان وبينهما ثمانون فرسخا ولما فصلت
العبري خرجت من عريش مصر **وقرى** انفصلت قال ابوهم يعقوب لولد ولده الى اجريج يوسف
لان الصبا حملت من يوسف غلامين فوسخا لولا ان تفندوا **كان** تفندون وتنبهون الى الحزن
والهرم وصدمتموني واصل القبيص ضعف الراي وفساده يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة لانه
لم يكن لها راى في شببتها فتفند في كبرها وكانوا يعقدون موت يوسف فلذلك قالوا ليعقوب انك
لن يضل لك القديس **حسن** في خطبك كجنتك يوسف قديما ويعقد انك تلقاه حيا فلما ان جاء
البشير هو يهوذا **او** غيره القاه الى القبيص على وجهه يعقوب فارتد فرج رده فارتد
وارتد ان رجعة بصير احال فتم قال لولد ولده اني اعلم من الله ما لا تعلمون **حسن** وهو قول الى
لا جدرج الآية **او** ولا تباستوا برزج الله الآية **او** قول الى وانتم ستجد له روى ان يعقوب سأل
البشير عن يوسف قال ملك مصر قال وما اصنع بالملك قال على اي دين هو قال على الاسلام قال الا ان
تمت النعمة خا طين **كاجرب** ثم اخرا لا تستغفرا الى السجود **او** الى ليلة الجمعة **او** ليتعرفه
نومهم فقال سموا استغفر لكم روي انهم قالوا ليعقوب يوسف ماذا يغني عفوكم اذ ادم يعفو
الله عنا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعوه يوسف خلفه يؤمنونهم خلفه اذله خاشعين عشرين
سنة فقال جبريل ان الله قد تاب على اهلك وعفد موافقتهم بعدك على النبوة انه هو الغفور الرحيم
حسن وكان يوسف قد ارسل يماثي لاجلة الى اهله جهار ليرخلوا اليه وكانوا اثني عشر رجلا فلما دخلوا
مصر ما بين في كبر وانى كانوا لما خرجوا منها ها ربي من فرعون ستمائة الف درهم وبعقه وسبعين حلا
سوى الذريرة والهرمي قالوا كانت الذريرة والهرمي الف الف مائتي الف لما دنا يعقوب واهله من مصر
خرج يوسف الملك الاكبر باربعة الاف من الجند وعظماء المصريين يتلفونهم فلما راى يعقوب الجند قال
ليهوذا وكان يعبد عليه هذا فرعون مصر قال هذا انك فلما لقينه يوسف قال يعقوب السلام عليك

يا عبد هب لاجل ابي اوى اليه ابويه اباه ولاحيل اباه وحالته لان اجيل كان قد ماتت فتزوج
يعقوب اجنتها بعد ها روي ان يوسف قال لا يسيد بكيت حتى عيبت اما علمت ان القيمة نجعتا قال اخشيت
ان تسلب منك فحال بيننا ولما لقينه يوسف شربهم وشايرهم فلما قارب البلد قال ادخلوا مصر
ادخلوا مصر امين دخلتم ان ينال الله امين **كان** فالمشيئة متعلقة بالدخول الى مصر كقولك القاري
ارجع سالما غاما ان ينال الله المشيئة متعلقة بالسلامة والغني معافا عاد الى مصر جلس على
سريته وجمع الناس واخوته حول رافع ابويه معه على العرش السري فرفع من قدرها فندرت
حزنها وخشوا اخوته وابواه له سجدا حال مقدرة لان السجود بعد الخور يكون **او** كان سجودهم
اخفا ولم يكن فيه وضع الجباه وسجودا على وجوههم شكر الله تعالى لاجل جماعهم يوسف فانفق
انه كان في ناحية القبلة قد جعلها اي الرويان **حي** حقا **حسن** فبينما لا شان فيه مصدر **او** صفه
مصدر راى جعل احقا وقد احسن في احسن في واحد والمفعول محذوف تقديره احسن في صفه
ان اخر حتى من السجود لم يقل من الحب تلمر ما ليلا يستحي اخوته ومن تمام الصبح والعقود لا بد من
ما تقدم من المذنب وجا بحر من البر والبادية لانهم كانوا الصحابة ماشية وعمر يستقلون في الماء المروي
نزع افسد الشيطان بيني وبين اخوتي **حسن** يوسف وشية واصل النزول فحضر الرابطة الدابة
لتحدر كفسع وندع لطيف ذو لطف من يشا **او** لما يشا من الحكمة الحكيم **يا** واقام يعقوب عذيقه
اربعا وعشرين سنة فلما حضر الموت وصاه بحمله ودفنه عند ابيه بن جبريل لما مات يعقوب نقله يوسف
في تابوت من عجاج الى بيت المقدس فوافق يوم موت عيسى فدفن في قبر واحد وكان في بطن واحد وعاش مائة
وسبعين واربعين سنة ومن يعرض في من الملك وفي من تاويل الاحاديث **كان** لانه لم يؤت جمع الملك ولا
جميع فغدر الرويا ولما تم امر يوسف نهض في ملجئه وطلب الملك الدائم فتمتى الموت فقال توفي مسلما
خلصا والحقني بالصالحين **حسن** ولما توفي يوسف فاستأجر المصريون في مدفنهم كادوا ان يقتلوا فدفنوه

اي ٤

واستوددوا جبرواشوا والتمسوا ما نقص من ارجامهم من غاض الماء غاض من نقص وعاصوا الله
واغاضه وما تزداد **حس** نقصان الارحام وضعها الاقل من تسعة اشهر وزيادتها اكثر من تسعة اشهر
الى سنين عند عايشة والى خبيفة واربع عند الشافعي وخمس عند مالك **او** نقصانها ضعف الولد الحضر
امرته حاملا لان الدم غذاءه **او** نقصانها وزيادتها فله الحضر ولزنته **او** فله الحمل ولزنته فقد علمنا
في بطن واحد يعيشون وما هو مولود في ما حمله مضوبة يعلم اي علم الذي يحمل الارحام على اي وصف كان
او مصدرية وكذا في نقص ويزاد اذ اي يعلم كل اى ونقص جميع الارحام وزيادتها **او**
ما في الثلاثة استقامت نصبت ما بعدها وكل شيء عنده في علمه بمقدار **حس** مصدر معلوم الحصة
علمه محيط بكل شيء تفصيلا وبملازم اوضح ذلك بقوله عالم الغيب غاب عن خلقه والشهادة ما شاهد
وعالم مبتدأ خبره الكبير المتعالي **حس** عن صفات المخلوقين وقول المشركين **القرآن** المتعالي بلايا
وبيا في الحالين **وقرى** عالم نصبت مدجائهم اذ ذلك بقوله سوا خبر منكم حال من صير سوا الله
مستوددوا من اسرار القول ومن جهر به المعنى استوى في علمه خافي القول وظاهره وخفيه
ومظهره ومن هو مستخفي مستتر بطلب الخفاء بالليل بظلامه وسار داهت في سر به
طريقه ومنصرفه في خواجه بالهار **كا** ابن عباس هو صاحب بيت مستخفي بالليل واذا خرج بالهار
ارى الناس انه يرى من الامم **او** مستخفي ظاهر فجعل سارا بمعنى مستتر لتغايب بين القطبين عن اى جانب
والى جبر ان الوقف على جهر به وعلى مستخفي بالليل حسن وعي العاني انه ليس بشيء فالله كل كلام واحد
منفل فلا يفضل بينهما شيئا الى ان الجهر والاسرار في علمه تعالى سوا ولعلمها حسنا ذلك لان كل
جملة منها مستقلة بنفسها وليفرق بين علم الله تعالى وبين علم غيره ولما اراد الفتك بالبنى على الله ولم
نزل له معصيات جمع بعقبة التافيه للبالغة لتساقط المعقبة والمعقبة من محي مره بعد اخرى **او**
الها في له وفي من بين يديه ومن خلفه من اسر وجهه واستخفي وسر به والمعنى لهذا الشخص حفظه

حفظونه من امر الله **تا** بن ياتيه **او** من الجبر والاسرار **او** من معنى البياى اى امر الله وقرى بها **او** من اجل الله
بان امرهم بحفظه مجاهد ما من عبد الا وملك موكل بحفظه في يومه ونفطنه من الجبر والاسرار والهوام
فما من شيء ياتيه يريد الا يقول له وراى الاشياء يودن له فحيث **او** المراد الملكان القاعدان عن العيين
والشيان بكتبان الحسنات والسيئات فمن معنى على ثم لا حفظه عبادة ووجهه بقوله ان الله لا
يغير ما بقوه من العاقبة والنعمة حتى يغير واما بانفسهم **كا** بن النعمان بالنعمة وان
راى الله بقوه من سوا اعداها فلا مرد له **كا** لا يرد شي وما لهم من اذ تغل هلاكهم مردود
من دون الله من **وال** **حس** بلحاظ بركم البر وخوفهم الصاعقة خرابا للبيوت وطعنا في الغيت
وزوال المشقة ونصبها مفعول له اى اخافة واطمعا **او** حال من الخاطئين اى خافين طمعين
وتسبح الرعد بحمده روى ان الرعد ملك مكل بالسحاب وله محبوبة لما في نفرة ابهامه فادب
له ينفى ملك لا دفع صوته بالتسبح لينزل الفطر **او** الرعد صوته والمعنى تسبح ذو الرعد والمعنى
تسبح سامع الرعد زافعين اصواتهم سبحان الله والحمد لله والملايكة ايضا تسبح من خفيته
خيفة الله تعالى **او** خيفة الرعد ان عاين من تسبح الرعد فقال سبحان الذي تسبح الرعد بحمده والملايكة
من خفيته وهو على كل شيء قدير فاصابه صاعقة فهاك فعلى دينه ونزل لما اصاب الصاعقة اريد
اخا لبيد **او** لما قال بعض فرعية العرب يا الله يا من ذهب من فضة ام من حديد فاصابته صاعقة
فهاك ويوسل الصواعق الى وهم يحاد لون في الله تذكيرهم عظمتة وتوحده **او** الوادى الحال
اى فيصبت الصاعقة من يشاقى حال الجبال وهو شديد الحال **حس** الاخذ والمكر والقوة والحال
بالكسر المكر **وقرى** فتح الميم مفعول من حال يحول الا تحول له دعوة الحق **حس** هو التوحيد **او**
لا اله الا الله **او** هو الدعا باخلاص انه يعطى العبد سؤله ان كان مصلحة **القرآن** يدعون باليا غيبة
وقرى بالتا المعنى والالهة الذين يدعونهم الكفار ليحيون اليهم من ذنوبهم لا يستحيون لهم شيء

الا استجاب كاستجابته باستطاعته الى ما عطفنا واللام في ليلع فاه متعلقة بياست ط
 والفاعل ضمير الما وما هو بيا لغيره **نا** ليعبر عنه لانه على شفير البير والما في فخرها ولا سبيل الى اليه
 تلخصه لا ينفع عنده الاصنام بدعا به الا لا تنفع من يذره الى الماده هو اصل اليه **وقري** كما سطر كفيه
 منون ثم اكد ذلك بقوله وما دعا الكافرين الاصنام الا في ضلال **نا** هلال لانهم لا ينفعون بهم
 ولله سجد من في السموات والارض طوعا وهم المؤمنون وكرها هم المنافقون وما اورد السجود
او المراد بالسجود في الاحرام وطوعا وكرها حال **او** معول له **او** المراد بالسجود الانقياد وظلاله
 عطف على من اى ظلال الساجدين ايضا **سجود** والظلال تغيرها وتقلها من جانب الى جانب
 بالعدو والاصال **حس** بالبحر والعشاي **او** سجودها سجود الناجدين اليها والاصال جمع اصل
 واصل جمع اصيل وهو ما بين العصور غروب الشمس والاصال من اصل دخل في الاصيل فللشركيين
 استفهام انكار من رب السموات والارض فان لم يعترفوا فانت قل الله **حس** رتبا وان اعتبروا فقل
 انت الزامهم افتخروا من دون الله اوليا اصناما لا يملكون انفسهم فنعاهم **او** هرا
حس ويركع بملك النفس شيئا فلا يملك غيره ومن هو كذلك فليكن يعبد ويخزل وليا قل هل يستوي
 الاعمي والبصير **القرآه** ام هل يستوي الظلمات والنور **نا** واليا لان الظلمات بمعنى الظلام
 والمراد بالاعمى والظلمات الكافرون والكفر بالبصير والنور المؤمن والايان المعنى لا يستوي في الحسن
 الاعمي والبصير فلكل لا يستوي المؤمن والكافر لا يستوي الظلمات والنور فلكل لا يستوي الكفر
 والايان ثم استفهم منكرا **ايحياهم** فقال ام جعلوا لله شركا خلقوا خلقه فتشابه
 عليهم **حس** المعنى لم يتخذوا الهة خلقوا شيئا فيشبه خلقهم مخلوق الله تعالى واذا كانت الهتهم
 عجزه فكيف يعبدونهم فاما يعبد من هو خالق كل شيء بلا شريك فيعبدا لشيء وهو الواحد
 القهار **حس** ثم جاء مثلا **ايحياهم** فقال انزل من السماء ما فسالت اوديه جمع واحد جمع فاعل

وحري

لعل الما

...

على افعلة شاذ قالوا لم يحي الا هذا الجوف وجهه وصفه اوديه بقلرها **وقري** سيكون الدال
 لغتان **نا** سأل الصغير بقدره والكبير بقدره **او** بقدره المنفعة واحتمل السحان بدل هو ماعلا
 وجه الما من رغو وغيرها واصلة كل شيء قوله من شئ مع مشابهة له ومنه الزبد رابعا عاليا
 مستغنى **القرآه** توقدرون النار واليا عليه في النار كالذهب الفضة ابتغا حلية طلب زينة
 يتزين بها او متاع عطف على حلية وهو ما يستغنى به كالحمار والحصان يذبان فيضد من الاول وما تود
 خبر مبتدأ وه زبد صفته مثله **حس** ومن في مما لا بد الغاية تلخصه الموقد عليه زبد ايضا اذا
 اذيت المصافي ينفع به كالما وزبد يبطل كزبد الماء فتادة شبه نزول القرآن نزول الما من السماء والكلو
 بالادوية فياخذ واليقين على قدر يقينه وذو الشك شكه **او** هذه الامثال الحق والباطل والحق
 مشبه بالما الصافي الميا في الباطل بالزبد الذهب وهو وان علا الما ينحى كالباطل وان علا الحق
او مثل المؤمن والكافر فالمؤمن وعمله واعتقاده كالما المستغنى به والكافر واعتقاده وعمله كالزبد
 كذلك **اي** مثل الله الحق والباطل **حس** فاما الزبد فيذهب جفا باطلا من جفان القدر زمت
 بزبدها واما ما ينفع الناس فيمكن في الارض **حس** لما فعم كذا ليعبر الله الامثال **نا**
 ليظهر الحق من الباطل يتم الوقف هذا ان استأفقت للذين استخا بوارهم بالطاعة والايان
 وجعلته جوا مبتدأ **الحسنى** **نا** بمعنى المثوبة الحسنى وهي الجنة فادونها والذين لم يستجيبوا له
 هم الكافرون مبتدأ خبره لو ان لهم ما في الارض الى افق وابه **حس** ليدلوه اقتدا انفسهم لا يقبل منهم
 لهم سوء الحساب هو المناقشة والجازاة بجميع ذنوبهم مع التوبخ وماواهم بعد المناقشة جهنم **حس**
 وبئس المهاد **نا** **ايحياهم** ثم ادخل عن الانكاد على القاسمين ان لا مساواة بين حال المستجيب وضره فقال
 افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق ويؤمن به وهو من **او** عاركم هو اعني **حس**
 عن الحق لا يعرفه وهو ابو جهل وهذا عام فيمن كان كذلك اما يتذكر او لو الما **ايحياهم**

البدر العبد من الشمس
 يسار دونا

على قدر

يضرب

الذي يوفون بعد الله اذا عاهدوا مبتدوا ولا ينقضون الميثاق العهد الموثق والذين يصلون ما
 امر الله به ان يوصل الراد صلة الارحام قال صلى الله عليه وسلم من احب ان يبسط له رزقه وينساق له
 فليصل رحمه وقال لا يدخل الجنة فاطع الرجوع **او هم** المتحابون بشفاعة الله والذين يصلون فيه ويدخل في هذا
 جميع ابواب البر والمغفرة شرعا كعادة مريض واجابة دعوة وتباعد جنات قالوا حتى الاحسان الى
 الهمة والدجاجة ومن التفضل الله قال لو احسن الرجل الاحسان كله وكان له درجاة فاشا اليها لم
 ينزل من الجنة في محسنون ربه سراً وعلاية والذين صبروا على الكرامة ابغوا صوابهم ولا غير
 ويدرون بالحسنة السيئة بالعفو الظلم والسفاهة بالحلم **او** اذا ادبوا نابتوا وادبوا الذين يوفون
 اولئك ايها كلام مستوفى على المبتدأ فلا يوقف بينهما الا ضرورة ثم يتبدى عما وقف عليه لا يوقف
 عطف على بعض وان جعلت للذين يوفون صفة لما قبله لم تقف بينهما ويتم الوقف على السيئة لانك
 تتبدى اولئك لهم عفي الدار الجنة مبتدأ اخره بحسن الوقف هنا ان يوفى جنات عن مبتدأ
 خبر يبدخلونها **وقرى** يدخلونها محمولا ولا يحسن ان يفتح جنات بدلا من لهم عفي الدار ومن صلح
وقرى فهم اللام رفع عطف على خبر الفاعل وان لم يؤكدا نصبت مفعول معه وذر يا محمد **حسن**
 المعنى يدخلون الجنة جميع اهلهم تكميلا لفرحهم والملايك يبدخلون عليهم من كل باب **حسن**
 من ابواب الجنة يقولون لهم سلاما علىكم وان جعلت سلاما عليكم حالا اي مسلمين لم تقف على ان البنا
 في ما صبرتم متعلقه محذوف وما مصدرية اي هذا الثواب لكم بسبب صبركم على مشاق ذلك ليجد
 نعيم ثم واستخرجتم هنا فمع عفي الدار **وقرى** يفتح النور وتلك في الكافرين واعاد لهم ضد
 ما اعتد للمؤمنين والذين ينقضون عهد الله الماخوذ عليهم بالطاعة والايان لهم في الاخوة سوء
 الدار **وقرى** يفترون بالرحمة **حسن** يفترون بالرحمة الدنيا **حسن** فرح بطرد الشبهة لا فرح تنكر
 واعتراض الجنة فيه دليل على ان الفرج بالدنيا جرم في الاخوة ليس نظير للحيوة وكما للدنيا

لهما لا يتفان فيها بل هي حال تقديرون ما الحيوة الدنيا كايته في جنب الاخوة **حسن** ما يتشع
 به كالقصة والقدرة ثم لا يقال له ولا شاك فينا نعيم الدنيا والمغفرة من اغتربه او بها ولما قال الكافرون
 لو انزل علينا آية من ربنا **حسن** تكون دليلا على صدقه نزل تعجبا منهم ومن سواهم بعد مشاهدتهم
 الايات الدالة على صدقه ونجهلا لهم قل ان الله يصل من يشاء اصلا له ويهدي اليه من اناب
 يرشد الرج منه من رجع اليه بقلبه لا احب الوقف هنا لان الذين امنوا وتطهروا سلكوا طويما
 بذكر الله **حسن** اذا ذكروه او ذكر لهم **او** بذكر رحمة بذكر من اناب **او** بفتح الابد كراية تطهير
 القلوب **حسن** بعد فرقتها وظفها فوجل القلب يفتح عند العبد والطائفة عند العبد فاذا ذكرن قلوبهم
 شدة الحساد والمنافسة وجلت وما اذا ذكرن فضله ورحمته اطمانت الذين امنوا مبتدأ خبره
 طوى لهم مصدر كالبشرى وادها من قبله عن بالضمه قبلها **او** نصبت ضمير ان جعلت اللام في لم للبيان
 كسلام كذا سقيما لك ان غنا طوى سرور وفرح **او** هي الخير الكثير **او** شجر في الجنة نظر الجنان كلها
 اصلها في دار محمد صلى الله عليه وسلم وفي كل دار عرفة غصن منها لم يخلق الله لونها ولا زهرة الا وفيها
 منها الا السواد ولم يخلق الله فاكهة الا وفيها منها وينبع من اهلها عنبان الكافور والسلسيل **حسن**
 ما ب **حسن** مرجع الى الجنة **القرأة** برفع حسن عطف على طوى اذا قدرتها مرفوعة **وقرى** بضم
 حسن عطف على طوى اذا قدرتها منصوبة وفتح النور ورفع ما ب حسن فعل نقلت ضمير العين الى الفاء
 قالوا وكل فعل اذا كان فعلا وكان مذكرا او مذكرا فيه نقلت ضمير العين الى الفاء كذلك اي مثل
 ارسالنا الرسل قالك يا محمد ارسلناك ثم بين الرسل اليهم فقال في امة قد خلت من قبلها امر
 ثم علق كذا فقال لتسلو عليهم الذي اوحينا اليك من القدران وشرايع الاسلام بحسن الوقف هنا ان
 استأنفت وهم يكفرون بالرحمة **حسن** ولم تجعله جالا مما قبل اي حال هو الا هم يكفرون بالرحمة
 الواسع الرحمة ثم يتبدى قل يا محمد هو الذي كفرتم به **حسن** الا هو عليه فوكلت

طوبا
 لهم

والله متان توتني ورجوعي فلما اخرج مشركوا مكة عليه صلى الله عليه وسلم الى الجبال
وجرى مياه بارضهم واجيا موتاهم ليومئذ ولوان فرانا سيرت بعلت به الجبال عن اماكنها
او قطعت شققته الارض او كثر اي حيي به الموتى **حسن** كان هذا القرآن وان قدر في المعنى
وهم يكفرون بالرحمن وان جيبوا الى شواهم من سبيل الجبال ونقطع الارض وتكلم الموتى وهو منقول
فلا وقف بن الملك الى هنا بل الله امر اي امر خلقه جميعا **نا** فيصرف فيهم كيف يشاء ولا حيلة اقله
يشي اي ينير وفيها وروى ان الكاتب كتبها وهو اعسر مستوية السينات ولم يصح هذا وكيف
يجوز وقوع مثل هذا في الكتاب العزيز مع ديانة الصحابة وعزارة علمهم وجود ضبطهم وكذلك قالوا
عنهم **او** ينسج عليهم وقوله ان لو شيا الله متعلق بغير تقديره ولم يعلم الذين آمنوا بان لو شيا الله هكذا
الناس فامنوا جميعا **كا** نصيبهم مما صنعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم **او** ان الكفر فارة ذاهبة
تفزعهم بصوف البكاي والرزايا في انفسهم واولادهم واموالهم ابن عباس في الفارعة السرايا التي كان
النبي صلى الله عليه وسلم يعبر بها عليهم واصل الفزع الضرب والصدع تلخيصه لا يزالون معبرين بفارعة
او جبل الفارعة **او** انت يا محمد **او** السرايا قريبا من دارهم حتى ياتي وعدا الله **كا** هو فتح مكة
او يوم القيمة الميعاد **نا** ولقد استهزي برسل من قبلك استهزا فويلك فامليت
ارجيت وامهلت لتتهربين كخفائهم اخذتهم بعد الاملاء فكيف كان عقاب **نا** هذا عجيب شدة
اخذهم لهم ثم اخرج عليهم من تحت اقاليمهم هو فامر اي رقيب على كل نفس بما كسبت **كا** من صالح
وطالح حفظه عليها فجا ربه به كمن ليس كذا لهم اصنامكم وجعلوا اعطى على كسبت اي جعلهم لله
شركا **او** استيناف فقف على كسبت كل سمومهم **كا** يتنوا شركاءكم باسمائهم وصفهم بصفاتهم حتى
يعرف هل يجوز ان يعبدوا وكفى الوقف هنا لان امر بعد منقطعة نحو قل لي من يذم هو اقل من ان
يعرف المعنى بل اتخبرون الله تعالى بشركاء لا يعلم في الارض ام يظاهرون القول **كا** كلام لا طائل

منه من قوله
فانما سيرت بعلت به
الجبال عن اماكنها
او قطعت شققته
الارض او كثر اي
حيي به الموتى
حسن كان هذا
القرآن وان قدر
في المعنى وهم
يكفرون بالرحمن
وان جيبوا الى
شواهم من سبيل
الجبال ونقطع
الارض وتكلم
الموتى وهو منقول
فلا وقف بن الملك
الى هنا بل الله
امر اي امر خلقه
جميعا نا فيصرف
فيهم كيف يشاء
ولا حيلة اقله
يشي اي ينير
وفيها وروى ان
الكاتب كتبها
وهو اعسر مستوية
السينات ولم يصح
هذا وكيف يجوز
وقوع مثل هذا
في الكتاب العزيز
مع ديانة الصحابة
وعزارة علمهم
وجود ضبطهم
وكذلك قالوا
عنهم او ينسج
عليهم وقوله ان
لو شيا الله متعلق
بغير تقديره ولم
يعلم الذين آمنوا
بان لو شيا الله
هكذا الناس
فامنوا جميعا كا
نصيبهم مما صنعوا
بالنبي صلى الله
عليه وسلم او ان
الكفر فارة ذاهبة
تفزعهم بصوف
البكاي والرزايا
في انفسهم واولادهم
واموالهم ابن عباس
في الفارعة السرايا
التي كان النبي
صلى الله عليه وسلم
يعبر بها عليهم
واصل الفزع الضرب
والصدع تلخيصه
لا يزالون معبرين
بفارعة او جبل
الفارعة او انت
يا محمد او السرايا
قريبا من دارهم
حتى ياتي وعدا
الله كا هو فتح
مكة او يوم القيمة
الميعاد نا ولقد
استهزي برسل من
قبلك استهزا فويلك
فامليت ارجيت
وامهلت لتتهربين
كخفائهم اخذتهم
بعد الاملاء فكيف
كان عقاب نا هذا
عجيب شدة اخذهم
لهم ثم اخرج
عليهم من تحت اقاليمهم
هو فامر اي رقيب
على كل نفس بما
كسبت كا من صالح
وطالح حفظه عليها
فجا ربه به كمن
ليس كذا لهم اصنامكم
وجعلوا اعطى على
كسبت اي جعلهم
لله شركا او استيناف
فقف على كسبت كل
سمومهم كا يتنوا
شركاءكم باسمائهم
وصفهم بصفاتهم
حتى يعرف هل
يجوز ان يعبدوا
وكفى الوقف هنا
لان امر بعد منقطعة
نحو قل لي من يذم
هو اقل من ان يعرف
المعنى بل اتخبرون
الله تعالى بشركاء
لا يعلم في الارض
ام يظاهرون القول
كا كلام لا طائل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

نحوه ولا حقيقة له **او** المعنى تنبؤونه بما لا يعلم امر هذا امر ظاهر فان كان مما لا يعلم الله فحقا وان كان
ظاهرا فيجب ان يكون الدليل عليه ظاهرا او لا دلة على خلافه مكرهم كيدهم بشركهم **الفراة** وصدق
عن السبيل **كا** نصيبهم الصاد وفجها **وفري** بكسرها وصدقونا من هاهنا **حسن** الدنيا **اشق** **حسن**
من واقع **نا** مانع من العذاب مثل اي صفة **وفري** انما ابتداء عند الجندي فما قصصنا عليك مثل
الجنة فقف على التي وعدا المنقول **حسن** تقديره مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار
على حرف الموصوف **او** الجبر جري ولا تقف على المنقول انما ما يولد في هذا لا ينقطع وظلها اديم ايضا
لا ينسخ الشمس هذا ارد على ان يقول ينابيع الجنة تلك عفى الى الجنة مصيد الذين انفقوا **نا** وعفى
الكافرين **النا** **نا** والذين آمنوا هم الكتاب القرآن في العجوبة **او** المؤمنين لفرحون بما انزل
اليك وسمهم الوقف هنا بالصلاح وازاه كافيا ومن الاجراب الذين تحزنوا عليه صلى الله عليه وسلم
كفارا من ينكر بعضه **حسن** بعض القرآن لا يتم واقفوا في القصص وانكروا عندها ابن عباس من
اليهود سورة يوسف ولقد امشركون بجميعه **او** عرفوا بغيره وانكروا نبوته **او** بالعكس **الفراة**
ولا اشركوا به نصبا عطا على ان عبد اي امرت فيما ادعى الى بان عبد الله وبان لا اشرك **وفري** اشرك
رفعا استينافا الى ان لا اشرك **او** حال اي امرت ان اعبد غير مشرك اليه ادعوه خضوا صا في جمع ما عفى
واليه ماب **حسن** رجعني فكل حوالى وان خالفوني انزلنا اي القرآن وما فيه من الاحكام **حسن**
عربيا حال لانه نزل بلغة العرب ليحكم بين الناس ونفروهم شرائع الاسلام وكانوا يطلبون ان يوافهم
ويصلي الي قبلتهم فنزل ولين انعت اهو اهل بعدا جال من العلم بانهم كفار ما لك الله
ولي ولا واق **نا** باصر ثقيل من عذابه وهذا خطاب له صلى الله عليه وسلم وخبر عن المؤمنين على التسليم بالذي
اعانك الله تعالى وايانا في كل مقام لما عذره صلى الله عليه وسلم بكثرة الزوجان واقترحو اهلها بان نزل
ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا ودرية وما كان لسؤل ان ياتي

منه من قوله
فانما سيرت بعلت به
الجبال عن اماكنها
او قطعت شققته
الارض او كثر اي
حيي به الموتى
حسن كان هذا
القرآن وان قدر
في المعنى وهم
يكفرون بالرحمن
وان جيبوا الى
شواهم من سبيل
الجبال ونقطع
الارض وتكلم
الموتى وهو منقول
فلا وقف بن الملك
الى هنا بل الله
امر اي امر خلقه
جميعا نا فيصرف
فيهم كيف يشاء
ولا حيلة اقله
يشي اي ينير
وفيها وروى ان
الكاتب كتبها
وهو اعسر مستوية
السينات ولم يصح
هذا وكيف يجوز
وقوع مثل هذا
في الكتاب العزيز
مع ديانة الصحابة
وعزارة علمهم
وجود ضبطهم
وكذلك قالوا
عنهم او ينسج
عليهم وقوله ان
لو شيا الله متعلق
بغير تقديره ولم
يعلم الذين آمنوا
بان لو شيا الله
هكذا الناس
فامنوا جميعا كا
نصيبهم مما صنعوا
بالنبي صلى الله
عليه وسلم او ان
الكفر فارة ذاهبة
تفزعهم بصوف
البكاي والرزايا
في انفسهم واولادهم
واموالهم ابن عباس
في الفارعة السرايا
التي كان النبي
صلى الله عليه وسلم
يعبر بها عليهم
واصل الفزع الضرب
والصدع تلخيصه
لا يزالون معبرين
بفارعة او جبل
الفارعة او انت
يا محمد او السرايا
قريبا من دارهم
حتى ياتي وعدا
الله كا هو فتح
مكة او يوم القيمة
الميعاد نا ولقد
استهزي برسل من
قبلك استهزا فويلك
فامليت ارجيت
وامهلت لتتهربين
كخفائهم اخذتهم
بعد الاملاء فكيف
كان عقاب نا هذا
عجيب شدة اخذهم
لهم ثم اخرج
عليهم من تحت اقاليمهم
هو فامر اي رقيب
على كل نفس بما
كسبت كا من صالح
وطالح حفظه عليها
فجا ربه به كمن
ليس كذا لهم اصنامكم
وجعلوا اعطى على
كسبت اي جعلهم
لله شركا او استيناف
فقف على كسبت كل
سمومهم كا يتنوا
شركاءكم باسمائهم
وصفهم بصفاتهم
حتى يعرف هل
يجوز ان يعبدوا
وكفى الوقف هنا
لان امر بعد منقطعة
نحو قل لي من يذم
هو اقل من ان يعرف
المعنى بل اتخبرون
الله تعالى بشركاء
لا يعلم في الارض
ام يظاهرون القول
كا كلام لا طائل

للسامع

بآية الايمان بالله **تأثم** اوضح ذلك بقوله **لحل كتاب** **تأثم** لكل شئ وقت معلوم لا يتقدم عنه
ولا يتأخر **تأثم** الله ما يشاء من الشرايع بان نسخها **القرأة** ويثبت **حسن** ما يشاء منها فلا ينسخه **مشرذا**
ونحفا ابن عباس بن محموما يشاء ويثبت الا الشفاوة والسعادة والبرزخ والجل عمر وابن مسعود بن محمو
الشفاوة والسعادة والبرزخ والجل في الاثر ان الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثون سنة فيقطع عمره
فيرد الى ثلاثه ايام ويكون قد بقي من عمره ثلاثه ايام فيصير رحمه فيرد الى ثلاثين سنة **او الحظ**
يلتصون جميع اعمال بن آدم فيمحو تعالى فرد يوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب **او محمو** ما يشاء
الذين في غيرهما ويثبت ما يشاء منها فلا يغير **او** يحول الدنيا ويثبت ما يشاء من احوالها فيثبت بقوله
وعنده امر اصل الكتاب **حسن** الكتب هو اللوح فلا يبدل ما فيه ولا يغير واما ان يترك في حياته
بالحمد بعض الذي تعلمهم من انزال العذاب بهم او توفيق قبل ذلك فلا يخرج فاما عليك البلاغ
تبلغ الرسالة لا غير وعليها الحساب **تأثم** ابن عباس انما عليك البلاغ نسخ بآية السيف وفرض الجهاد
نقصها من اطرافها **تأثم** في دار الشرايع في بلاد الاسلام نقص في بلاد الشرك المعنى
الا يغيرون بقضنا بلاد الشرك فيحقها محمد صلى الله عليه وسلم ارضا بعد ارضا **او** نقص الارض موت
الناس **او** العلماء قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض
العلم يقبض العلماء حتى اذا ايسر عالم اخذ الناس رؤسها لا فاقوا بغير علم فماتوا واصلوا
سلطان لا يزال الناس بخير ما بقى اول حتى تعلم الاخر فاداهلكم الاول ولم يعلم الاخر هلك الناس وحل المعقب
لا زاد الحكمة ان فاداهكم وهو شرع الحساب **تأثم** وقد مكر الذين من قبلهم من قبل شرك مكة
برسهم فليله المكر جميعا **حسن** المعنى اسباب المكر وجزاؤه بيد الله لا يغلبه احد على مراده ثم تلهوهم
بقوله يعلم كل نفس **حسن** تلخيصه مكرن الايم فكل ما ينشأهم وعلت ذلك جزاءهم على **القرأة**
وتعلم الكافر مفردا ارادة للجنس وجمع فكثير **وقرى** الكافرون والكفر الذين كفروا

عن

ان



ما كتب

من اعلم محمولا من عيسى الدار **تأثم** الاخرة فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار وهذا
تهديد ايضا ويقول الذين كفروا هم اهل الكتاب **و** مشركوا منكم لست برسلافكم بالله
شهادة **او** لما طهار المعجزة على صديقه من عنده علم الكتاب **تأثم** اللوح ايضا شهد بصديقه **او** المراد
اهل الكتاب **او** المسلمون **او** كل عرق اعجاز القديان **او** جبريل وعلم مرتفع بالظرف فاعل لان الظروف اذا
تقع صلة او حل في شئها فيعمل اعتماده على الوصول فيعمل عمل الفعل وتقدره الذي استقر عنده علم
الكتاب اذا لم يجعل عنده صلة فاعلم رفع مشد اجزءه ومن عنده وحل من جرح عطف على اسم الله تعالى **او** رفع
عطف على موضع بالله **وقرى** ومن عنده ومن عنده بكسر الميم والدال واللام ورفع الكتاب فاعل علم المحمولا
ومن عنده علم فاعلم مبتدأ من عنده خبره
سورة ابراهيم صلى الله عليه وسلم ملكا لا اله الا هو الذي يدنو الايتين **وهي احدا او اثنتا**
اد اربع او خمس وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب اي هذا قرآن انزلناه صفة الكتاب لتخرج الناس **وقرى** يخرج الناس من الظلمات
الى النور من الضلالة الى الهدى وحل باذن الله تعالى تسهيله حال اي ما ذوال الى صراطا العز
الحسين **تأثم** على القرأة الله رفعا مبتدأ اجزءه الذي والمفضل به وغير جابر على القرأة الله جبر ابد لا من
الغير وما في الارض **حسن** من عذاب مثل **تأثم** ان نصبت او رفعت الذين بعدد ما ولم يحسن صفة
للكافرين ومعنى يستحقون بخلافون الحيوة الدنيا على الاخرة ابن عباس ياخذون ما تجل
منها انها ونا بابر الاخرة ويصدون **وقرى** نعم اليك وسكنا الصاد صله واصدة لغتان منعته تقف على
ويبعونها عوجا ان لم ترفع الذين يستحقون مبتدأ اجزءه اوليك في ضلال بعيد **تأثم** بلستان
قومه بكلامهم ولغتهم **وقرى** بلسن لغتان كبرش ورياش بلسن بلسن اللام والسين ويا سكان

صفة لكتاب

الذين يخفون جمع لسان لانه صلى الله عليه وسلم بعث من العرب بعث رسلكم منهم الى اطرافهم
لكل قوم بلغتهم لسانهم **كا** ما يحج عليهم فلهذا الحجة فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء **كا**
الحكمة **كا** وان معي الحق لعل له ان الاعراب في اخرج لان ليلا يسأل معنى القول **او** مصدرية
اي باخراج قومك من الظلمات الكفر الى النور الايمان ذكرهم يا قدام الله **كا** تزيهوا وتزينا
والمراد وقايع الله في الامم الماضية وانجى عليهم لكل صبار شكور **حس** قال هذا ويذكر اننا
النفرة بغيره واوحى طرح الواو فسر العذاب بالنيح وحيث انبثها جعل النذير جنسا مستفاد
بنفسه فعطفه على العذاب بوضحة ويستحيون نسألكم **كا** عظيم **كا** ان نصبت واذ نادر
بفعل مضمر وان عطفته على نعمة الله لم ينه الوقي ومعنى ناذر ان يفعل الخليل ناذر الخلد اوج
الفعل على نفسه المعنى اوجب لم على نفسه ليس شكركم يا بني اسرائيل **وقري** واذ قال ربك ليس
انعمي ووجدتموني لازيدكم من فضل وثوابي وليس كفرتم احساني اليكم ان عذابي لشديد **حس**
يحميد **كا** واجتهد قوم نوح بدل من الذين يعطف على قوم وعاد وتموت **كا** لعل في ذلك
من بعدهم مستد احبهم لا يعلمهم الا الله **كا** والجملة وقعت اعتراضا وان عطفت والذين على عاد
لم تنق على ثمود وكفى على من بعدهم المعنى للذين هم لا يحيى عذرهم الا الله فاذ ان تسعوا هذه الآية
قال كذب المتكبرون من بعدني ان للناسيين يدعون علم الانساب وقروني نفي عليها الآية
ابن عباس بن ابراهيم وبين عذرا ن فلا توف قدنا يعلمهم الا الله فردوا ايديهم اي عضوا الصام
عظما على الرسل عند تبليغهم الرسالة **او** وضعوا اصابعهم على افواههم اشارة الى الرسل عند
تبليغهم الرسالة اي اسكتوا في معنى على تلجصه انهم كذبوا الرسل وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم
بنا **الفراة** ندعوننا بنونين ظاهرين **وقري** ندعوننا اليه من رب **حس** موجب للدينه بنو
ثم ادخل هذه الانكار على الطرف ليوضح ان الكلام انما هو في المشكوك فيه لاني الشك قال اني

الذين يشك فاطر السموات والارض يدعونكم الى الايمان والتوبة ليغفر لكم سيئاتكم
التي بينكم وبينه تعالى دون الظلم وسع سبويه من زيادة من في الاعراب واجاء ابو عبيد
جعل من هذا بدلا اي يغفر لكم بدلا من عقوبة ذنوبكم خوار صيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ويؤخرهم
الى اجل مسمى اي وقت معلوم وهو الموت ان آمنتم والا عوجلتم بالعذاب انتم الا بشر مثلنا
افضل لكم علينا فانونا بسلطان برهان مبین **كا** طاهر على صدقكم **حس** فتم قال لهم رسلكم
مغفرة بالشريعة ومثيرة الى امية الله تعالى عليهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عز وجل
ليشأ من عباده **كا** بالنبوة والتوحيد وحل الا بالذلة **كا** نص خبر كان ان جعلت ان نائيل الامم وناسبا
وان جعلت لنا الخبر وان نائيل الامم تقدري ما كان لنا الايمان فحل باذن حال المعنى ليس لنا ان نأتي شي
من تلقا انفسنا لخصه انما نحن عبيد ربوبهم ثم حيوا على التوكل فقالوا وعلى الله فليست كل الامور
حس ثم وخوفهم على ترك التوكل فقالوا او مالنا ان لا نتوكل المعنى وان عذرت لنا في ترك التوكل
على الله وقد هلكنا سبلنا عرنا طيرو التوكل والهداية ولصبر على ما اذتمونا **كا** في ابداننا
واغراضنا ثم حرصوا على التوكل فقالوا وعلى الله فليست كل الامور **كا** ليشب التاييب
فتم قالوا لرسلكم لنخرجكم من ارضنا ولنعودن لتصير ربي في ملبسا وليس المراء
الرجوع لانهم لم يكونوا في ملية خط ولا يوقف على ليهلكن الاطالين لاجل العطف في ولستكم
الارض الى ارضهم من بعدهم **كا** بن بعد هلاكهم **وقري** ليهلكن ولستكنهم بالبا فيها في الحديث
من ادى حان اريته الله حان ذلك لي نصر المؤمنين لمن خاف مقام اي قياسه لذلك **او** قياي
عليه وحفظي ما يصدر منه ارمقاي صلة **الفراة** وخاف عبيد **كا** حساب يا ثبات المباد صلا وحر
بعد انذار الرسل قومهم يئسوا واستفحوا **حس** استنصروا الله تعالى على ادمهم **او** ان الامم دعوا
على انفسهم بالهلاك لان كان الرسل على الحق وخاب حشر عند نزول العذاب كل جبار الذي يجد

الخلق على مواده عجيب **ح** معايد ياتي قول الله الا الله ومن ورائه قد امه جهنم لانه في الدنيا وجههم معك له في الاخرى نقدي الكلام بين يديه جهنم يلقى فيها ونسقي من ماء وصد من يد بيان لما والمراد ما يستل من جلود اهل النار وفروج الزنا به تجرعه نجساه جرعة تكلفا لكونه ولا يكاد يستيعه ولا يسلعه ويكاد صلة فلا يستيعه ولا يقارب اشاعته نحو اذا اخرج به ام كبد يراها **و** غير صلي يستيعه بعد مشقة بعض هذا ما جاف في الجريد ان يقرب اليه فيكرهه فاذا اليه شوى وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شربه قطع امعاء حتى يخرج من دبره ويأتيه الموت كمن من كل مكان من جهات الست وما هو بميت **ح** فيستخرج ومن ورائه اي بعد الصديقه عذاب غليظ **ح** وهو الخلود في النار الفصل هو قطع الانفس وجسمها في الاجساد مثل اى صفة الذين كفروا برهم **ح** يستخرج من الجرد فيما تنقص عليك مثل فقير هذا لا يستعانك ما بعد ارجله اعمالهم في مثل اعمالهم فيكون كرمي جرمين اى كرمي **ح** افعالهم بدل انشال من مثل فيكون الجرد كما قد لا تقف على برهم ومعنى اشدت به الرمح قوت عليه فقرته في يوم عاصف ريح خذفت الريح ووصف اليوم بالعصف حجاز **ح** اذى عصفو الهوى الكفار لا يستيعون في الاخرة باعمالهم الفاحشة في الدنيا كصلة رجم وقال سير فاكلام صيف انما هي كرماد صرير ريح شديدة فقرته في افطار الارض لا يقدرون في الاخرة مما كتبوا في الدنيا على شئ نجسه لا يستيعون ثم بما صنعوا هنا ذلك هو الضلال البعيد **ح** الذي لا تدرى غايته فبرجى الخلود منه **القرآن** خلق السموات والارض فعمل ومفعول خالق كفاعل وجر السموات اضافة لذلك خلق كل اية في النور ومعنى بالحق **ح** لم تخلقهن عتافا علاوة وشانه وما ذ لك على الله بعد من **ح** بل هو سهل يسير لانه تعالى لا احتصاص له بمقدور من مقدور بل اذ اخلص الداعي له الى شئ واننى اصارف يكون من غير توقف ويزواى ببرر الكفار يوم القيمة من قنودهم لله جميعا الى حسابه فيقول الصعفا

اي

يوضح

ثم الاتباع للتبوعين وهم المستبعلون عن الايمان انا كذا لكم نفعنا جمع تابع وهو التبع بانار شعبة وهل انتم مغنون ما يغنون عما من عذاب الله من شئ قالوا لهم هذا القول نوبحا لانهم كانوا يفعلون انهم لا يغنون عنهم شيئا ما هم فيه من الاذات بعض والثانية تبين اى هل انتم مغنون عما بعض الشئ الذي هو عذاب الله **و** ما تبغض اى هل انتم مغنون عما بعض شئ هو بعض عذاب الله فتم قال المتبعون **ح** ما لنا الله ارشدنا الى الايمان هل بنا كرم اليه ولكن اضلنا فاضلنا كرمنا لك تضرعوا اخر طابه **ح** عبروا وخسروا به شئ فلم يستعفو افعالهم اعلينا اجرنا ام صبرنا ما لنا من محض **ح** ملحا نعصم به ولما قضى الامر فرغ من الحساب دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لاهل النار ليس فقام خطيبا وقال ان الله وعدكم وعد الحق الذي لا يرب فيه وهو البعث والحساب والجنة والنار ووعدكم ان لا يعذبكم ولا يجزيكم ولا نار فاحلفتمكم فاذنكم وما كان لي عليكم من سلطان نسليط حتى افسركم على دعواي اذ ليس ذلك لي لجزا ان دعوتكم واستجبتكم الى اى اجتمعت ما انا بمصر حكيم بعثكم **القرآن** وما انت بمصر حكيم تبسرا بالغة صيحة حكيم عن الغرير وفيها الواجب الوقف برى قال الشيطان الى بما اشر كنتموني من قبل **ح** وما موصولة ومن قبل متعلق بتقديره انى كفرن من قبل حين ابيت السجود لادم بالذي اشر كنتموني معه في الطاعة وهو الله لان اليسر لهم عبادة الاوثان فاطاعوه وجعلوا الاوثان شركا لله يقول شركت زيدا فاذا ابدتة بالهمن قلت اشر كنيت فلان جعلني له شريكا **و** مصدرية ومن قبل متعلق باشر كنتموني بتقديره كفرت اليوم باشر كنتموني اياى الله في الطاعة في الدنيا برى قبل هذا النجاسة تيران منكم مع كفى بالله وهذا اخر قصه الخبيث المير **ح** **القرآن** وادخل محمولا وهو متعلق بقوله باذ لك رهم **ح** المعنى ادخلتم الملائكة الجنة بار الله تعالى **و** قرى وادخل معلوما الى دخلهم الله فتعلق باذن انتم بقوله سلام **ح** فلا وقف على انهم لان تقديره عظيم فيها سلام باذن انهم مثلا نصب بضرى نصب كذا بدل لا من مثالا **و** مضمر اى جعل كلمة طيبة

هي شهادة ان لا اله الا الله او كل كلمة جميلة كشجرة اي كثرة شجرة طيبة هي الخلة او كل شجرة طيبة
التي كالعين عينا في شجرة في الجنة اصلها ثابت اسفلها ضارب متمكن في الارض وثمرتها
اغصانها مرفوعة في السماء اي خوالسها المعنى هذه الكلمة الطيبة ثابتة في قلب المؤمن بالمعرفة واليقين
بها كنبوت هذه الشجرة فاذا نكمت بها صعدت كلمته نحو السماء كصعود هذه الشجرة **وقرى** كشجرة طيبة
ثابت اصلها اخرجت الصفة على الشجرة ثم وصف الشجرة بقوله ثوبى كلها جناها كل حين سنية لان الخلة
تخل كل سنية مرة او ستة اشهر لان كل مدة اطلعتها الى وقت صارتها **او** كل وقت لا يخرج من الخلة بول
ليلا ونهارا ورطبا ويابسا كذلك عمل المؤمن يصعد كل وقت قالوا وشبه الايمان بالشجرة لان الشجرة لا بد لها
من اصل ثابت وفتح قائم وراس عال فذلك الايمان لا بد من تصديق القلب وقوايا المسار وعمل بالابد
لعلهم يتذكرون **تأنيدها** مثال لان فيها زيادة افهام لذوي العقول والافهام ومثل **وقرى** ومثل نصبا
عطفها على كلمة طيبة والمراد بكلمة حبيبة الشجرة **او** كل كلمة طيبة كشجرة طيبة هي الاكثون
او الجنظ **او** الثوم **او** كل شجرة طيبة ثمرة اجنت استوصلت فلعان فوق الارض ما لها من قرار
تأنيدها وثبات وسيل بعضهم عن الشجرة الحبيبة فقال ما علم لها مصعدا في السماء ولا نباتا في الارض
بل نلزم عن صاحبها حتى الحسبان بالقول لتأنيدها هو قول الا اله الا الله في الحيوة الدنيا اي قبل
الموت وتثبيتهم في الدنيا انهم اذا ابتلوا بشئ او لم يرجعوا عن دينهم ولو عذبوا انواع العذاب لم يقدروا
من الانبياء والصالحين **او** عند السؤال في القبر في **الحق** بعد الموت **او** عند البعث بانهم اذا سألوا
عن اعمالهم في ذلك الوطن اجابوا عن غير دهش ولا حيرة في الحديث ان الروح تعود الى البيت وانا
مراصان فجلسا فيه في قبره ويقولان ما ربك وما دينك من نبيك فيقول اني الله ودينى الاسلام ونبي
محمد فينهزان به الثانية ويقولان ما ربك وما دينك من نبيك وهي آخرة فيقول الله ربي محمد
نبي الاسلام ودينى فنادى من السماء ان قد صدق عهدي وذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت

الآية وكان صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لاجلهم وسلوا الله التثبيت
فانه الا ان يسأل ويصل الله الظالمين فلا يشتم ويفعل الله ما يشاء **تأنيدها** من تثبت المؤمن وحده
الكافرون وغيرها لا اعتراجه عليه في شئ مما نزل من انكر انعم الله تعالى عليه الم تراه الى الذين
بدلوا نعمته الله اي شكر نعمته كفر او اكلوا قومهم دار البوار **او** الهلاك **كا** لنصبت جهنم
بغيره يصلونها فلا يكون يصلونها محل من الاعراب وان نصبت جهنم بدلا من دار البوار لم تثبت فيها
ولم يوقف على يصلونها فجل يصلونها حال المعنى يدخلونها فيها سون حرها وينسب القرار **تأنيدها**
المفرد القرأه ليصلوا بفتح الباء والهمزة والواو والياء والضم والفتح والجر والجر والجر والجر
سبيله **كا** الى النار **تأنيدها** وجواب قل لعبادي يقوموا هو الدال على القول تقديره قل لعبادي الكون
اقموا الصلوة وانفقوا يقيموا الصلوة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية مصدران اي
انفاق سرا وعلاية **او** حال ولا خلاف **تأنيدها** حاله الله مبتدأ جنس الذي وصلته رزق **الحق**
بامره **كا** الى النار **تأنيدها** حال من الشمس والقمر المعنى بحيران لا يفتران في سيرهما في طرفة
الله تعالى وسخر لهما الليل والنهار **تأنيدها** يتعاقبان بالزيادة والنقصان والاضاءة والظلمة وحركة
والسكون بينهما من تعجب في وانا كرم كل اي واعطاكم بعض جميع ما سألتموه **تأنيدها** صلحهم
فما موصول **او** مصدرية **او** نكرة موصوفة **وقرى** من كل منونا فانا نامة مجلها نصبت حال اي انما لم
جميع ذلك غير سائلين **او** موصول **او** مصدرية فجعلها نصبت مفعول تام **او** مخصوصها **كا** لا يطيقوا
عدها لكثرةها واصلها ان الحسبان كان اذا بلغ عتدا وضعت له حصاة ثم استوفى العتد المعنى
يوجد له غاية فتوضع له حصاة واجل النعم استوفوا الخلقة والهام المعرفة ان الانسان ظلوم
بالعصية كفار **تأنيدها** لغير ربه **او** ظلوم يشلوه وجرع وكفار جمع وبيع قاله نازر **او** جعل هذا
البلد مكة امنا معروفا ونكر في البقرة لان النكرة اذا عرفت تعرفت **او** دعاء من فحشا

واجبني **وقري** يكسر النون وقطع الهززة جنبه الشدة وجنبه واجبه واجزا المعنى بقدر
ان تعبد من ان تعبد الاصل **حسن** ان عينة ما عبادا حذر من الاستعجال صنما اما كان انصار
حجارة لكل قوم لانهم قالوا البيت حجر فحسبنا صنما حجرا فهو بمنزلة البيت فكانوا يطوفون به ذلك
الحجر ويسمونه الذؤارذ لذلك يحكى ان يقال دار بالبيت انما يقال طاف بها اي الاصنام اصلها
كثيرا من الناس **حسن** اي صلوا بسببهم فمن تبعني على الاسلام فانه مني من اهلي ديني بعينه
يقف هنا لان من عصاني لم يؤمن في شرط مبتدأ جوابه فاذك عفورا **حسن** رينا اني
اسكنت من ذريتي والفعول محذوف اي بعض ذريتي ذرية لان ابراهيم جابها حروا فيها ان يعبد
الى مكة وتركها شيئا من غير وما تركها بمكة بواحد غير ذريتي لانهم لم يكن بها ما ولا
حرث فكانت فريضة وناكل التمر وتشرب الماء فتد التمر والماء فطشت وعطش ابنها فجعلت تلبط
فذهبت عنه لئلا تراه فصعدت الصفا تنظر ثم استقلت حتى بلغت اسفل الوادي سقت حتى جاوزت
الوادي ثم انت المروة ففعلت ذلك سبع مرات فجاها الملك فحث بجانبه موضع زمزم فنبع الماء فجعلت
تخوضه تقول بيدها هكذا قال صلى الله عليه وسلم رحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم لصارت عينا
عند بيتك المحرم **حسن** لانه عظيم الحرمه **اد** لانه حرم على الطوفان ان ينالها انه تعالى حرم النقص
له يستوي يوم خلق السموات والارض وينطق باستكث ليقبوا الصلوة ومن يتعصر في افدة من النار
اي افدة من افدة النار مجاهد لو قال افدة الناس لاجتمع الزم والترك والهدا **اد** الحج الهوى
والنصارى والمجوس **وقري** افدة جمع افدا سم فاعلى اي جاعان يهوى غملا وسرع البهر **وقري**
تهوى مجولا يهوى اليه وهواه غيره وتهوى من هوى يهوى اجتمع معنى تنزع فعدي تعديته
لعلهم يشكرون **حسن** تعلم ما اخفي من فراق اسعيل وامه وما يعلن **فان** يظهر من التجلد
لسان **اد** انك تعلم جميع امورنا ولا في السماء **فان** تخصه لا يخفي عليك شي في مكانها فافعل

وفادى
م

بما هو مصلحتنا ومحل على اللبر اسمعيل واسحق جال من اليا في وفي السميع **الدا حسن**
مقيم الصلوة تنها ومن ذريتي عطف على اليا في جعلي وبعض لانه علم ان من ذريته من لا يؤمن
واستغفر ابراهيم لابيه بقوله اعفروا لوالدي ولوالدي المؤمنين وهما جبان طعنا في هدايتهما **اد** اسلمت
واراد اسلام ابيه **وقري** لوالدي ولابوي ولوالدي اي اسمعيل واسحق ولوالدي نعم الوالد يعني الفتوة
اي يقوم ريش الحساب **فان** ثم وعد المظلوم واعد الظالم فقال فلا احسن الله عافلا عما
يعمل الظالمون **حسن** واستدل بعضهم على قيام الساعة بتوب المظلوم مظلوما قالوا وجر على
جدار الفخ **اد** نامت عيوننا والظالم منبته يدعوك وعين الله لم تنم **اد** انما يؤخرهم ليوم
لاطن يوم تشخص فيه الابصار لول ما نرى **وقري** يؤخرهم بالنور والمراد يوم القيمة يقال تشخص بصر
فلان واشخصه صاحبه اذا فسخ عينيه ولم يطرف بحفيه المعنى انها لا ينبت فما لا كها لول ذلك
اليوم لا وقف هنا لان من طعن مستر عينا الى اجابة الداعي **اد** الى النار والاهطاع تصويب النظر
واذ اسما الى المري حال من الابصار اي تشخص الابصار في تلك الحال مقنع رافعي وسهم منصفته
با عافهم لا يرتك لا يرجع اليهم طوفهم اصل الطوف غرير الحفوف في النظر ثم سميت العين طرفا
بحاز العين اعم لا يلتفتون ولا ينظرون مواقع اقدارهم لما بهم وا فبدلهم هو **فان** خالية لا تعني شيئا
لخوفها ويقال لعل اخوف حال هو فكانه يسمى بذلك لخلول هو فيه **اد** لان قلوبهم خرجت من
صدورهم هارت في جناحهم فلا تقدر في ما كبرها ولا تخرج من افواههم فهي سررده كالهوا وهذا ما لعه
في صنفهم بالجن لخصه الابصار شاحصة والدوس منقعه والقلوب فارغة زائلة لخلول ذلك اليوم
تبتل الله وابانافيه يوم ياتهم العذاب مغفولان لا نذروا ولا يكون طرفا لان الانذار لا يكون يوم
القيمة اخرا امهلنا وردنا الى الدنيا نجح دعوتك على لسان سلك الى التوحيد وينبع المرسل
فان فيما حاورنا به فيجبون توبنا على انكارهم ايبت او لم تكونوا اقسمتهم من قبل في الدنيا ما لم

من زوال **ح** عنها وسكنتهم فزعم في مساكن الذين ظلموا انفسهم يقوم نوح وعاد وثمود لحر
 حالهم ويجل كيف نصبت بقوله فعلنا بهم ولا يكون كيف فاعل نصبت لان الاستفهام له صدر الكلام
 ولا كيف لا تكون الا ظرفا او خبرا او حالا **وقرى** نصبت لرحم بالنور وصبرنا لكم الامثال **ح**
 المعنى بينا لكم من احوالهم وما فعلنا بهم مما هو في الغرابة كالمثال التي تشار بها وقد مكر واملكر
 العظيم وهو تكذيب الرسل وعند الله مكرهم اي جزا مكرهم **او** هو مضاف الى المفعول الى وعند الله
 مكرهم الذي يكرهم به وهو تعذيبهم **القرأة** وان كان مكرهم اي قريش ومكرهم الكفار للزول
 منه الجبال **ح** اي امور محمد صلى الله عليه وسلم بكسر اللام الاولى من لتزول يجعلها لام كوصف
 الثانية فان نفي **وقرى** وما كان مكرهم والمراد بحقير مكرهم المعنى لم يكن مكرهم بميز الجبال لخصه بحال
 زوال امرهم بمكرهم **او** ان يخففه من الثقلية وانه كان مكرهم بالمراد تعظيم مكرهم المعنى بحال زوال امرهم
 بمكرهم وان عظم وفتح اللام الاولى لم ابتدأ برفع الثانية لانه فعل مستقبل لا ناجية له ولا جازم فان
 مخففه من الثقلية واللام بعدها للتوكيد **وقرى** وان كان مكرهم وقدم المفعول الثاني في قوله مخلف
 وعده **ح** رسله **ح** اي رسله المؤمنين على الاول للبيان انه لا يخلف وعده اما ابدا واصافة
 مخلف المالك وعدا **وقرى** مخلف وعده رسله بنصب وعده وجوز رسله لقراء ابن عامر من كثير الشكرين
 ذروا انتقامه وليا به لا وقف هنا ان نصبت يوم تبدل الارض غير الارض ظرفا للانتقام وعلى
 ان نصبت يوما باذ لمقدرة وتبدل الارض تغييرا كسرهما واجامها وجنالها وانما رها ابن سعد في بدل
 بارض ايضا نقيته لم يعمل عليها خطية **او** تبدل بحرفه ايضا فاكل المؤمنون من غنم اقدام حتى يفرغ
 الحساب **ح** السماوات **ح** ايضا تبدل في وال شمسها وقمرها وكونها مرة كالدخان ومرة كالسحاب
او انها تطوى كطي السحاب ويكون الناس وقت التبديل على الصراط **او** في الظلمة دون الحسرة وزوا
 لله اي الحساب الواحد لها **ح** مفترين مشدودين مع شياطينهم في قرى **او** شد بعضهم

ع اى

الى بعض في الاصفاد القيود والاعلال ستر ايتهم فمضم من قطران هو عصارة شجر يسمى الانهار
 يستخرج بالنداء وهو لريه اللوز والطعم الرائحة سريع الالبها بها به الجري فحرق الجرب الجلد
 يطلى به جلود الكفار فيصير مصالهم فتضطرب عليهم نارا وفتح قافيو تكتسب مع سلون الطاء وفتح مع
 الطاء **وقرى** من قطران اي من غاير مذاب حار قد بلغ نهاية الجحيم وتغشى وجوههم النار **ح**
 اي كما تم جعل اللام بعد لام قسم على ما هو من اصله في جزم النونية ولا يجزئه غيره لانه جعل لام لم يحرك الله كل
 نفس ما كسبت من خير وشرا لم تليخصه برذو الجحيم ان الله سريع الحساب **ح** ههنا القرآن
 بلاغ كفاية للناس وما بعد معطوف على محذوف لخصه هذا وعطاف كاف لم يعطوا ليلزروا به ويعلموا
 بالنظر الصحيح انما هو اله واحد وليذكر او لو الى الباب **ح**

سورة الحجر ص ١١
وهي تسع وتسعون آية
 بسم الله الرحمن الرحيم

وقرأ مبين ح الحق من الباطل والجلال من الجرام عطفت على الكتاب وان كان هو هو لا خلا في
 لفظها **او** قرآن قسم **القرأة** ربما خففا ومثقالا لغتان **وقرى** ربما فتح الدار وبتا زيادة تاو بها
 لغتان بما بضم الراء فتحها خففا ومثقالا وبتا بضم الراء فتحها خففا ومثقالا **او** نكرة موصوفة
 ورتب تحضر بالاسماء فاذا اركبت معها دخلت على الفعل الماضي ودخلت هنا على يود الذين كفروا يوم
 القيمة ان لو كانوا مسلمين **ح** في الدنيا وان كان مستقبل لان اجزاء تعالى صدق صارا في حقيقته
 كما ماضى في الحديث لا يزال الرب يرحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فيمتنون
 الاسلام ورب حرف لا يعمل فيه الا ما بعده لانه اشبه النفي لانه للتقليل وحذف النفي لاصدر
 الكلام ولا يعمل الا في نكرة لانه للتقليل والنكرة دليل الكثير ويلزم مجزوء الصفة عوضا عن حذف المعلق
 به وهو العالم فيه ولا يظهر للعالم به الا ضرورة بخلاف حرف في الجزم والعامل فيه محذوف تقديره رب

ما ح

كافروا بالاسلام ثم بلغ هذا رب للتفليح فلو ادهى علينا هذا ذلك انهم اذا اذنا هروا
اهوال يوم القيمة تذهب عقولهم فاذا انشأ اليهم عقولهم وذلك قليل سألوا الاسلام و يجوز انهم لما اذنا
الاسلام فلم ينعهم منهم شيئا كان قليلا انه لم يحصل له فاديه ثم نهدهم بقوله ذرهم يا حريبا كلوا و تشربوا
بنيل شهوان الدنيا و يلهوهم الامل اي شغلون بطول ايامهم فلا يفكرون فيما هم اليه صابرون فسوف
يعلمون **تأ** وبال صبيهم و لا شك ان التمتع بلذات الدنيا و الاستغفال به و الركون اليه من اخلاق الهالكين سأل
الله التوفيق لمحيي يد رجل الاوهها كتاب الجملة صفة قريبة و توسط الواديينها التاكيد لصوف الصفة بالوصف
كتوسطها بين الحال و صاحبها فيقال جاني يد عليه ثوب و جاني يدو عليه ثوب معلوم **تأ** المعنى و ما
اهلكا اهل قرية الا لوقت اهلها الجور و نوحه قوله ما نسب من امة اهلها المعلوم و ما نسب اخر
تأ عتبه و المراد بالذي نزل عليه الذكر ان القرآن محمد صلى الله عليه و سلم قال له المشركون انك لمخون
لو ما و لو لا يفيد ان الخصم بعد التركيب و امتناع الشيء لوجود غيره و هذا لا يفيد الخصم لا غير المعنى هلا
نايتنا بالملائكة يشهدون لك ان كنت من الصادقين **تأ** لان هذا اخر كلامهم ثم ابتدأ تعالى قايلا
ما تنزل **القرآن** بنوينا الاول مضمون الثاني مفتوحة و كسر الزاي و نصب للملائكة بها مضمونة
و فتح النون الزاي و رفع للملائكة المعنى ما تنزل للملائكة الامل بنسبة بالحق و هو الرثالة و القرآن **او**
نزل العذاب الكفار ان لم يؤمنوا و قوله اذن جوار للمشركين و حر الشرح مقدرة قدره و لو نزلنا الملائكة
ما كانوا اذن من طيرين **تأ** و خبر من ما اخر عذابهم عند معاينة الملائكة و نحن في انا نحن نزلنا الذكر ان
القرآن ليست بفصل لا في الالف و اما في متدا و انا له للقرآن كما فطون **تأ** الزيادة و النقصان
و التبديل **او** لمحمد من الاسماء المعنى الله حفظ القرآن و خبر من كل نقص في شيع اى اتباع الاولين **حسن**
و اجزائهم و ما نابتهم اية حكاية حال اصبية لان ما لا يدخل على مضاع الا و هو في معنى الحال على
ما خال الا و هو قريب من الحال محل الا كانوا ابد بالرسول يستهزون **تأ** الجملة حال مقدرة من ضمير

فهر

المفعول في يانهم **القرآن** نسلحوا الشكر **او** الاستهزاء **او** التلذذ **فري** نعم النون المعنى كادخلنا الشكر
و التلذذ الاستهزاء في قلوبهم لا قلوب كذا في قلوب المحبين اهل مكة لا يؤمنون به بالرسول
او العذاب **او** القرآن **او** الما في سلاحة للذكر لانهم كانوا يسمعون القرآن بقراءة النبي صلى الله عليه و سلم فدخل في
قلوبهم مع ذلك لا يؤمنون و قد حلت مضت ستة الاولين **تأ** بان يهلكوا ان لم يؤمنوا فظنوا فيه
ان الملائكة في الباب يخرجون يصعدون **فري** نعم الياء و كسر الراء و هو وقف هنا لان جوار لو فتحنا عليهم باثان
السماء لقوا انما **القرآن** سكرت خفقا و متفلا اى غشيت ابصارنا **او** **فري** نعم السين و كسر الالف سكر
الشراب اى حاد مسجورون **تأ** المعنى لو فتح باب في السماء و صعدت فيه الملائكة و المشركون يد و منهم علينا
لما لو امتعت ابصارنا عن اذر اكم بل سحرنا بحد لخصه لو انما اطابوا الكذبوا في السما بروجنا
على الاثنا عشر برج اذ هي منازل الشمس و القمر و بناها اى السما بالغيم للمناظرين و محل من استرق
السمع نصب استنشق قطع **او** جوبد ل من كل شيطان **او** رفع مبتدا و دخلت لقا في فاتبعة لخصه
شهاب هب محرق مبين **تأ** ظاهره لان شرط **او** معنى الذي عن ابن عباس انهم كانوا لا يحجون عن السموات
الى ان في الارض فيمنعوا عن ثلاث سماوات فلما اورد محمد صلى الله عليه و سلم منعوا عن السموات كلها في الحديث
ان الملائكة تنزل الى العنان فذكر الامم الذي في في السما فاسترق الشيطان السمع فيوجه الى الكمان
يلذون ما به كذب من عند انفسهم معروفة للزهرى كان يري بالغيم في الجاهلية قال نعم **او** ان الغيم
ينقص و يرى الشيطان فيقتله او يحمله و لم يقتله لئلا يعود الى استراق السمع ثم يعوذ بالكانه
قالوا و ما يحتمل من الشياطين يفتح في الارض غولا يغتال الناس موزون مقدار على قدر الحاجة
اليه **او** ما يوزن كالذهب و الفضة و الحديد المعنى سبطنا الارض على الماء و انشأها بالجمال و جعلنا فيها
ما هو مفتر و جعلنا لكم فيها معاش ما تعيشون به و محل و من لستم له براقين كالعبد و العليل
و النساء نصب عطف على معاشن **او** المراد جميع الدواب و الوحوش و الجن في البطن المعنى الله الرازق فلا تقفوا

انهم ترونوا اجرامهم اذ ذك بقوله وان من شئ الا عندنا خزائنه المعنى ما من شئ الا وقرنا بحطه
 به عن المتصرفون فيه وما ننزل له اي نوجده مع كثرة تمكنا منه الا بقدر معلوم **ح** احد محسوب
 قدر المصلحة لو افح حال جمع زرع لا فح اذ انت شجارتا بلح من تحت المائدة جللت والحقها الفحل فكان
 الريح حلت للماد جلته السحاب بوعيد لو افح بمعنى لا فح جمع ملحقه لانها تفتح السحاب ولا تستقر **ح** على
 النسب اي ذوات الفلاح كطالوا فاشقينا كموه جعلنا الطر لك شقيا تشربونه شقيا واستوى واحدكم الكد
 وان من شئ الا عندنا خزائنه بقوله وما انتم له اي لا طر حان من **ح** يحافظين بل من الحارون
 له المتصرفون فيه ونحن الوارثون **ح** الباقر ومنه واجعله الوارث مني ونزل فيمن يتقدم في صف
 الصلوة ومن يتأخر **ح** في صف الفناء **ح** فمن مات فمات هوانا اشاره الى عليه تعالى كليات الاشياء
 وجوزياتها ولقد علمنا المستفدين منكم ولقد علمنا المساجدين **ح** فجازي كل افعاله علمه
 من صلوا اطين يا يسر غير مطبوع اذ انقرض فان طبع فهو في رزق من حياء جمع حماة وهو الظن
 الاسود المنعرج حوصفة صلوا مستنون مصورا **ح** مصوب من شئت لما صبت اي اذرع
 اطين صورة كل تفرغ الصور من الجواهر الرصاص والحاسر وجوها المعنى خلق الانسان من صلوا
 كان من حياء مستنون وتصيب **ح** الجان **ح** وقري **ح** الجان بالهمز فعل يفتد خلقنا فاما اذا ابليس **ح**
 ابو الجن لان ابليس ابو الشياطين خلق من قبل اي قبل ادم من نار السموم **ح** حجر الشدبد
 بالهار لانه ينفذ في السم **ح** النار التي عندنا جزء من سبعين جزءا من نار السموم التي خلق من الجبال
 هي نار جهنم **ح** وهي نار بين السما والارض منها تكون الصاعقة من حياء مستنون **ح** فاذا اشبه
 عدلت خلقه ونفخت فيه من روحي اي احيت وليس ثم نفخ واضاف ادم اليه شربا سا جاز
ح الا ابليس استثنى من الملائكة لانه كان منهم **ح** وكان منهم مع الساجدين **ح** من حياء مستنون **ح**
 فاجح منها اي من حياء الجنة او صورة الملائكة واقف ان يوم يبعثون **ح** الى يوم الوقت

٤ نلفح

تعار
 وانما
 وانما
 وانما

المعلوم **ح** هو يوم موت الخلائق وهو وقت النسخة الاولى وموت الجنات اربعون سنة
 قدر ما بين النسخة الاعباد من المخلصين **ح** واستثنى الجنات المخلصين لعلمه ان لديه
 لا يرضهم هذا اي الا خلاص صراط على مستقيم **ح** ح **ح** واجب على الشفاعة وارا اعيه
 وارا عي من سلكه **ح** او على **ح** وقري **ح** على بكسر اللام منونا مشددا من العلو الشواذ عبادي
 ليس كل عليهم اي على قلوبهم **ح** اعلى اغواهم حجة وتسلط **ح** ليس الى ان توفيقهم في ذنب يضيئ عفو
 عنه الامن اتبعك من الغاوين **ح** وان جهنم ملوهم يصير الغاوين اجمعين كافر الضير
 المجزوء والمقابل فيها معنى الاضافة لها سبعة ابواب كل باب فوق باب على قدر طبقاتها كالطبقة
 باب لكل باب منهم من ابليس واتباعه جزع مقصور **ح** وقري **ح** جزع شديد الذي لا يحل الوقف
 من ستقيم اليها الطبقة الاولى هي العليا الموحدون من اهل الكاين الثانية المضار للملائكة اليهود
 للذابغة الصابون الخامسة المحر للسادسة اهل الشرك للسابغة المنافقون والمقبح جنات **ح**
 يقال لهم ادخلوها اي الجنان بسلا من كل محو في تسلم عليكم الملائكة امنين **ح**
 من النار ومن كل محو في حال ايضا **ح** بدل من سلام **ح** وقري **ح** ادخلوها بفتح الهاء وكسر الحاء على
 ان ابن طحمة سلم عليه فقال له مرحبا يا بن ابي ابي والله لا رجوان اكون انا وابول من قال الله
 ونزعنا ما في صدورهم من غل حقد كما نزع في القلب بسبب عداوة كانت منهم في الدنيا واصلا
 الغل والغلا نزع الشئ وتوسطه ومنه الغل لما الجاري بين الشجر والغلا يتدرج الاعضاء يتوسطها
 او ان اهل الجنة لا يتجادلون فيها على المنازل والنزول الغش عن قلوبهم بل يتوادون اخوانا حال
 على سر متقابلين **ح** صفة سر **ح** او حال المعنى لا ينظر احدهم الى فقا الاخره وان لا ستره
 بهم تقف هنا ان سافقت ولم تنصب كمنصبهم فيها نصبت تعجلا من خير متقابلين وما هم
 منها محج حين **ح** يا محمد نبي عبادي انا الغفور الرحيم من تاب وان عذابي هو

للملائكة

العذاب **الذي** لم **كان** لمن **نبت** في الحريث لو يعلم الكافر بكل الذي عند الله لم يبا من الجنة ولو علم
المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يبا من النار ثم عطف على نبي عبادي ونبى محمد صديقهم
اي عن خير صديق ابيهم يستوي فيه القليل والكثير والمراد بالصفى الملائكة فقالوا اسلاما اي دخل اسلاما
عند دخولهم على ابيهم قال انا منكم وجعلوا **قري** واجلوا وجل منهم لا يتابعهم طعامه
ولا خولهم عليه في غير وقت الدخول غير اذن قالوا لا توكل **قري** لا توكل من اجله يوكله اخاه
انا نبشركم بخلافه عليهم **قري** في صغره حليم في كبره وهو اسحق فتعجب من شجرهم وجل على ابن مسعود
حال الى ابشر نوني كبر ابيهم في اى اجوبة نبشرون **قري** اعجب من وجود الولدين بين هذين **القراء**
بلسر النور وتشد يد رها اصله بسبروني ادغم النون في النون ثم جرد الياء الى الكسرة نزل عليها نون
مكسورة حفيفة حذفت إحدى النونين نون البوقانية والي هي علامة الرفع ثم حذفت الياء لدا لة
الكسرة عليها ولا يلتفت الى الطاء عن هذه القراءة لصحة تنها لئلا يترها فليكون اصلها جبه
لا له وفيها نون مخففة بالحق بالصدق الواجب وجوده فلا تكثر من القاطنين **قري**
القططين **القراءة** ومن يفتح بفتح النون وتسرها **قري** ضمها فان الصادون **قري** المعنى لا يذكرو وجود
الولد متافوتا بل استبعادا عادة قال فيما خطبهم ايتها المرسلون **قري** قالوا انا ارسلنا
الى قوم مجرمين لا وقف هذا ان جعلت الا لوط استنسا منقطعاً من قوم لان القوم موصوفون
بالاجرام وال لوط لم يجر مؤافعا على هذا قوم لوط مخجون من حكم الامثال انا لا ارسل الى قوم مجرمين خاصة
فعلى هذا الارسل اعني لاهلال كانه قال اهل صفا قوما مجرمين لكن لوط لم يهلكهم وكذلك لا يقف على
مجرمين لان جعلت الا لوط استنسا متصلا في الضمير في مجرمين نذيره ارسلنا الى قوم قدامهم اكلهم الا
ال لوط وحدهم لم يجر مؤافعا فيما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فعلى هذا ال لوط داخل في حكم الارسل
فتكون الملائكة قد ارسلت لاهلال الكافرين واجبا المؤمنين واذا جعلت الا لوط منقطعاً جعلت انا

المخوم اجمعين جار مجرى خبر لكن في الاتصال تقديره لكن لوط مخون او جعلت الا لوط متصلاً كما
لمخوم مستنسا فاك انه قال فما حال ال لوط فقالوا انا لمخوم الا امرنا استنسا من ال لوط فيكون استنسا
استنسا تقديره اهل صفا هم الا لوط الا امراته والحكم **قري** من الضمير المخوم فلا يكون استنسا
من استنسا لان الاستنسا من الاستنسا انما يكون فيما اخذ فيه الحكم نحو انت طالق ثلثا الا انتين الا واحدة تطلق
انتين وله على عشرة الا ثلثة الا درهما يلزمه ثمانية **القراءة** لمخوم مثقلة مخففة قدرنا
اي حكمنا انها من الغابرين **قري** الباقيين في الهلال الذين لم يستنسا ومنه **القراءة** هذا والنمل تشديد
الذات والخفيفة ولو لا اللام في خبر ان كانت مفتوحة واسندت للملائكة تقدير الله تعالى انفسهم
لا خصاصهم به ولقبرهم منه خاصة الملك قوم منكرين **قري** عريلا لا يعرفون وكان لوط بعد فومه
نزل العذاب فالت للملائكة وانينا بالحق باليقين من عذابهم وانا الصادقون **قري** في قولنا فاستر
قري فستر ولا يلتفت منكم احد لئلا تروا نزل العذاب يقولون فترق قلوبكم وتكدهون لها جنة
وامصوا حيث تومرون **قري** بالذات بالية وهو الشام او مصر او نواحيها عن الالتفات حثا لهم على
الاستماع في السير وقضينا اليها الى جناتنا الى نصيب قضينا الامر نصيب بيان لذلك بدل منه **قري**
ان ذابن اى اخر هو ولا خبر ان مقطوع بهلك الجملة نصيب تفتير للامر او بدل منه **قري** بلسر ان
استنسا فاستنسا مصحح **قري** حال الخيصة او جبا اليه انتم بها كون جمعاً وقت الصبح وحا
اهل المدينة اى سدم ال لوط يستنسا **قري** طعنا في نيل شهوتهم الخبيثة من الملائكة فقالوا اتقوا
الله ولا تخزون **قري** في ضمير بعلكم الخبيث هم لان من اهلين صيفة فداهين قالوا اولهم نزل عن
العالمين **قري** عريضا فتم لانهم كانوا ياخذون المار بهم ليجتوا به فيحول بينهم وبينه وبسته فند
ضيقا فهو عري لا فخذ طلبته الملائكة قال هو لا يناني اى نسا امي قالوا هين فان كانى ابو
امته المعنى انه كوا الرجال واتوا النساء نكاحا ان لستم فاعلين نكاحا قول وهو خيركم ابن عباس

خلق الله تعالى خلقا آدم عليه من محرابي الله عليه ولم وما افتم حياة اجلا لحياته فقال العزل
اي وحياتك او وحياتك فقال غرو غرو ولم يستعمل في القسم الا المفتوح خفيقا وهو مبتدئ بحروف
اي لعزل قسبي وهو قسم جوابه انهم لم يسلوهم عما بهم وجهلهم **وقري** سكرهم وسكرهم بعمهم
يتجرون ولا يقبلون منك **وقري** انهم على زيادة الالم كما قرئ الا انهم لا يكون لفتح انهم على زيادة الالم
فاخذتهم الصيحة اي صيحة جليل هم مشرقين **كا** داخلين في الشروق وهو نرج الشمس لان
ابتداء عزابهم كان عند طلوع الصبح واحة عند طلوع الشمس لان جبريل قلع الارضين هم ورفها الى السماء
ثم اهوى بها نحو الارض ثم صاح بهم صيحة عظيمة فجعلنا عاليا على القرى سافها متفصفا
وامطرونا عليهم على شذاهم حجارة من سجيل **كا** طين مطبوخ عليه اسم من يري به كيان للتوسيل
المعبرين المتعطين وانها اي قرى لوط بعد هلاكها لتسبيل طريق مقبهم **كا** ثابت لم يدركوا فاعطوا
بانارهم يا قريش اذا ذهبتم الى الشام لا تها في طريقكم للمؤمنين **حس** اصحاب الائمة الغضة وهو شجر
يجمع وهم قوم شعبي وانما اي قرى لوط والائمة كمن يراى شعبا لغت اليها كياما ميسر **كا**
لبطريق يؤتم به واهل الحجر هم قوم صالح والحجر وادهم وهم بين المدينة والشام وانما هم اياتنا
هي الناقة كان فيها ايات منها وجودها من هبة وكثرة شربها ولينها وولادتها مثلها في العظم في الحال
فاعرضوا عنها ميونا امين **حس** من خرابها **او** من طول العذاب هم فيها الاحل الوقف من بين الهنا
فاخذتهم الصيحة مقبهم وقت الصبح فما اغنى عنهم ما كانوا يلبسون من عذرهم وعذرهم
وبناصونهم **كا** ان استأنفت وما خلقنا السموات والارض وما بينهما اي بين حشيت السموات
والارضين لو اراد بغير احزاء المذكور لقال سينهم وفيه اشارة الى ان السموات احدى عند بعضهم من سميت
كاستوى الى الشافسوا هو ولا يجوز ان وصلت بما قبله المعنى على هذا استحقاقهم اهلها ولم يخلق
شيئا الا بالحق **كا** لخصه لم نوجد شيئا عثا فاصفح الصبح الجليل **كا** المعنى اعرض عن الشركين

الائمة

اصل

الائمة

اعراضا جميلا بلا عيب لا حقد وهذا مستخرج بآية السيف **القرآن** الخلاق **وقري** الخالق العليم
سبعامن المثناني هي الفاجحة لانها سبع ايات يجمع ولا يها شي في الصلوة **او** لاشتمالها على النبا
على الله تعالى الواحدة منها **او** مثنية فمن بعض ونقط والقرآن العظيم **كا** على السبع لانها العظمة
قرآن فكان القرآن قد صار غير الحسن العطف **او** السبع المثنى القرآن كله وهو سبعة اشباع ومثاني
لما فيها من الناعى على الله تعالى فمن تبين المعنى على هذا اتيك ما يقال له السبع المثنى والقرآن العظيم
لخصه اتيك ما هو منعوت بهذين البعدين كتميز عنك **وقري** تميز ان لا تنظر الى الما معنا
به **او** واحدا صافا من المال منهم من الكفار ولا تحزن عليهم ان لم يؤمنوا **او** على ما يابدين
حطام الدنيا لا احب اليك من العظم الى واخف من حناك للمؤمنين **كا** الر حناك واخف عليهم
وملهم وقل اني انا الذي ابراهمة لافق هنا ان علف الكافر كما يميزه وتصفا صفة
صدره بخبره في تقديره وانذره بشا انذارا مثل ما انزلنا من العذاب على المفسدين وكذلك جعلت
الكافرة اي اندرهم ما انزلنا على المفسدين لخصه خو فهران ينزلهم ما نزل يا وليك ان علف الكافر
بأيتنا او يكون الايتان بمعنى لانزال فيكون ما بينهما العتراض فلا تقف بينهما اجنادا تقديره انزلنا على
مثل انزلنا على المفسدين المعنى شرفناك بالقرآن كما شرفناك بنزول القرآن على المفسدين والمفسدون المذكون
اقتسموا على عقاب مكة يشطون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه ولم ويعتدون فيه عندهم **او** هم قوم
الذين نقاسوا البيسنة واهله **حس** **او** هم الذين جعلوا القرآن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عيانا
حس اجزا جمع غضة فلامها واوحدة اهلها عضو من عفت الشاة جعلها اعضاءه العصوران بعضهم
قال القرآن شعرو بعض شعرو وبعض كفانة وبعض اساطير الاولين **او** المحدثون هاهن العصبية لا اقل
يقال غضة الرجل بعضه افك وزرها على التقدير من فولة لنساء المفسدين يوم القمه سؤال نوح عما كانوا
يعملون **كا** في الدنيا ويقولون وما مصدرية في فاصدح فاطهد بما نوا من القرآن وما فيه من الاحكام

الائمة

واصل الصريح الشوق والغبون **او** اصله الشوق في الشيء الصلب كالزجاج ثم استعير لغيرها فخصه
الكشف الحق وابنه عن غيره واعرض عن المشركين **حسن** الفهم والنبال هم وهذا انتخب باله السيف
كان جامع يستهزئون بالنبي صلى الله عليه وسلم ويؤذونه كثيرا فاهل حكمهم تعالى وذكاه شانهم فقال يا كهيئة
المستهزين تلك بالقدر ان كان بعضهم كان يقول سخرية سورة العنكبوت واخر سورة الاحقار واخر
كذا الى يتم الوقف هنا ان نعم الذين يجعلون مع الله اله اخر يعني الاصنام وغيرها منذ اجد
فستوفعلون **نا** وذلك لان نصيب الذين يجعلون فعل مضارع وان نصيبه صفة التهزين لم يقف بينهما
ووقف على الهما اخر فسبح بحمديك فليستحسان الله والحمد لله **او** فافزع اليه في المشايد **او** فصل ولكن من
المساجير واعبدوا حتى ياتيك اليقين **نا** الموت لا يقبل الشك فيه وينزل منزله كل شئ وقت
العادة بالموت لئلا يتوهم ان الهما نهاية دون الموت **هـ**

سورة النحل وهي سورة النعم مكية الاخرى وان عاقبتها الى اخرها وهي مائة وثمان وعشرون آية



بسم الله الرحمن الرحيم
كانوا يستنبطون نزول العذاب سخرية بالنبي صلى الله عليه وسلم واستهزأوا فقال في قرب امر الله فوثب
صلى الله عليه وسلم قائما وجد الناس فيهم الساعة فنزل فلا يستعجلوه **نا** لا تطلبوا الا من قبل جنبه
فاطمانوا قال تعالى اني ولما ياتك ما احببته بالايان فوات فكان المستقبل من فعل الله تعالى قد صار
ليحقق وقوعه ماضيا واما الله تعالى هنا القيمة **او** الاحكام والحدود **او** عقوبة المكذبين **او** نزلت لما
قال المنبر من الحر الملهم ان كان هذا هو الحق الى بعد اليليم فقتل يوم بدر **او** فري **او** يستعجلوه بالآ
غبية اي المستهزئون لما استعجلوا العذاب شهرا بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعلوا الهتهم شركا لله
نزه تعالى نفسه فقال استجانه وتعالى عما يشركون **حسن** به من معبودهم فاما موصولة **او** مصدرية
القرآن ينزل الملائكة بضم اليا والنون الذي خفيف الفعل او ثقلا ونصب الملائكة **وقري** بنا محجة

لوايتنا

مع

الاعلا وفتح الزاي مشددة ورفع الملائكة وفتح النون والنون الزاي مع شديدا الزاي ورفع الملائكة ونبو
ونصب الملائكة بحال بالروح اي بالوحي **او** الامحة لانها بمنزلة الروح **او** جبريل فالبنا بمعنى مع **او** القرا
لانه حيوة القلوب حال من الملائكة اي نزلت معها الروح وحل من امره اي وجه حال الروح
او من معنى البنا اي ارادته وحل ان انذر واحذر بذلك الروح ان جعلت ان مصدرية وان جعلها
تفسير افلا محل لها من الاعراب المعنى خوفوا المشركين وعرفوهم انه لا اله الا انا فانقول **نا** حافون
لخصه عرفوهم التوحيد مخوفين بالحق **كا** عما يشركون **حسن** وترك في منكري البعث خلق الانسان
نطفة اي ببي فان اهو خضيم تغريد الخصومة مبين **كا** ينظروني بالفا اشارة الى سورة نساء
ابتدا خلقهم بحسن الوقف هنا ان نصبت والاعمار مضمر في خلقها **حسن** ويكفي ان عطفت والاعمال
على خلق لكم فيها ذكرا كالمستند في به كاسية وادنية واجيبه ومنافع كمن نسل ومنها ما كان
كا وقدر بالاكل من الاعمال لان الاكل منها هو المعتمد قال اكل من غيرها كالدجاج فليست ذوا والنفلة
ولكم فيها جمال **او** **وقري** بكسر الجيم حين ترخون تزدونها بالعشي من مراعيها الى مبارحها
وحين تسرحون **كا** تسرحون بها بالعادة من مراحيها الى سرحها وقدم الارجحة على السيرج لانها
في المراح احسن خلقا منها في السيرج واكثر كلبا واعمالا صاحبها **وقري** حين ترخون حين
تسرحون تسرحون وصف للحين اي ترخون فيه وتسرحون فيه وتعمل انفا الله اعباءهم
الى بلادهم مكة **او** جمع البلاد لم تكونوا بالغيبه فاصل الى الله ولم تخلوا الا بالرضا الاستش
الانفس **كا** عجزها لان الشق المشقة والانشاء ليحق الانسان **وقري** ففتح الشين لغنا لوطا وطل
او الشق النصف فكان الجهد ذهب نصف القوة **رحيم** **كا** لان الخيل والبغال والحمير لتركبوها
وزينة **نا** مصدر **او** مفعول عطف على الاعمال اي خلق هذه الاشياء للركوب والزينة فيه حجة لمن عظم
حجوم الخيل وهو ان غبار من الحلم وما لا ابو حيفة لانه على خلق هذه الاشياء بالركوب الزينة لم يذكر

الأكل والخبز وشرح وعطاوا جبروا وسحقوا الحزم الجراد قالوا ليس المراد
تخليك لا تحريم إنما المراد تعريف النعمة وتبيينه على القدرة واحتجوا على ذلك بما روي في
عليه وسلم يوم خميس من حرم الحمر الأهلية وخصص في حرم الخيل وروى أنه أطعمهم الحوم الخيل
ومنا عن الحوم الخمر عن أسما قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأفنا كناه وروى
دعنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاستأفنا كناه وروى
منها فخلق ما لا تعلمون **حسن** كيف خلقه **وقري** ما لا ترون من الخلائق كالملايكة فصل بعد السبل
الطريق إلى طاعة الله ليس قصدها مصدر فقد تأنبته وأصل الفضل الاستقامة تلخصه على الله وضوح
طريق الهدى ومنها أي السبل لا تترك وتوثق **وقري** ومنكم جابر **حسن** عادل عن الاستقامة
وقصد السبل السلام وما فيه من الشرائع والأحكام ولو شأ مشيئة فتبرها إلى صلاحكم
أجمعين **تأ** لكم من الدنيا ما تشاءون تشربونه ومنه أي شئ سببه شجر فيه من البنان
تسمون **حسن** ترعون وانكم من سماء المشرق واسمها **القاه** ينبت لكم باليا والنون الله
تعالى ونبت الزرع **وقري** ينبت مشددا وينبت يرفع الزرع والزيوت والخبز والأعشاب
ومن كل الثمرات **تأ** يفيض لقوم يتفكرون **تأ** في الصفة فيستدلون بها على صانعها وسخر
لكم الليل والنهار **تأ** على القداة والشمس مبتدأ والقمر والنجوم عطف عليه والخمر مستحبات
بأمر **تأ** والقداة أيضا والشمس والقمر نضا عطفًا على النهار ورفع والنجوم مستحبات مبتدأ خبر فالوقف
على القمر والقداة أيضًا نضا عطفًا على النهار ورفع والنجوم مستحبات مبتدأ خبر فالوقف
وقري ذرا بلاه من ضمير أي انظروا وغير جابر اختيار أن نضبه عطفًا على وسخر لكم يذكر **تأ**
وهو الذي سخر البحر العذرة والمخضر على ذلك فقال لنا كلوا منه أي من العذرة والمخضر لطريقا
هو الشكر وصف بالطراوة لتسارع الفساد والبس فيسارع إلى كل طير أو لا يهمن طير بالانه من

الطراوة وسخر جوامع أي من الملح عطفًا على لنا كلوا اطلبه ذينة وهو اللؤلؤ والمرجان فيه دليل
على أن اللؤلؤ والمرجان من الخلق مواخير في جوارى في البحر قبلة ومدين نزع واحدة وأصل الخمر
المشقة حب الوقف من يذكره في أوله يحسنه **تأ** الله لنواي بغيره عليكم أن تبدلوا ليلًا
نميد وانهارا أو سبلا أي وجعل فيها انهارا وطوقا وعلامات **حسن** كجبال مياها واستجار يهتدي به
وبالنجم عام في كل نجم **وقري** خاص بالثريا وبنات نعش والفردوس والجدى **وقري** النجم علاما
الليل وغيرها علامان النهار **وقري** يضم النون مع نجم كسقف سقف **وقري** أراد النجوم ثم حذف الواو ونضم
وتكون النجم تحقفا هم أي قدس يهتدون **تأ** إلى القبلة **وقري** في السير كما من في أفق خلق أي التبر
ثم لا يخلق أي الاصنام ومن للعقل لأنهم سموهم الهقاك جبريت مجرى العقلاء تلخصه الله الخالق جبر
أم الهنك العنة أفلا تذكرون **حسن** فتعظون فتؤمنون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
لا تضبطوا عذرها فكيف تطيقون شكرها ومع ذلك فهو لكم **حسن** وما تعلمون **تأ** القراه **حسن**
بالنوايا أي ومعوذكم الذين تدعونهم الله من دون الله لا يخلقون شيئا يعجزون وهم مخلوقون
لأنهم يتخذون من الحجارة وغيرها أموات جبر تان لم **وقري** جبر مبتدأ أي هم أموات ولم يقل موتا لأنهم
صنوزوا على شكل من شكل الروح غير حيا صفة تركه لا موت وما يشعرون **تأ** أي الكفار **حسن**
أيان نصب بقوله يبعثون **تأ** تلخصه لأعلمهم بالغيبة ثم نفى الوهيته الاصنام وعرفهم الله حقيقة
فقال الهكم الله واحد لا يشاكل مستبهمون **تأ** معظون عن الإيمان وما يعلمون **تأ** المستبهمون
حسن عن التوحيد والإيمان **وقري** هو عام في كل تكبير قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من قلبه مثقال
ذرة من كبر ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من إيمان إذا قيل لهم أي شئكم **وقري** المستبهمون
وقري المستبهمون **تأ** أي شئكم **وقري** المستبهمون **تأ** أي شئكم **وقري** المستبهمون **تأ** أي شئكم
وقري المستبهمون **تأ** أي شئكم **وقري** المستبهمون **تأ** أي شئكم **وقري** المستبهمون **تأ** أي شئكم

اي فعلوا ذلك لعلهم اوزارهم ذنوبهم كاملة يوم القيمة ومن اوزارهم ذنوبهم فليصلوا لهم
وكل غير علم **ح** حال من المفعول اي يصلون من لا يعلم انهم ضلوا او انا حملوا اوزارهم فليصلوا لهم
الى الضلال فانبعثهم فمن بعض المعنى حملوا جميع انابهم وبعض انام مشيعهم **ل** من زائدة الاسماء المبرورة
ت اقدمكم الذين فيهم قالوا المراد من وجهت في قصصنا في غاية الصيانة والارتفاع ليقال عليهم
من رب السما برحمته فاني الله نبيا لهم **وقري** سوتهم وبشيتهم موحدا المعنى قصد جملتهم من القواعد
من انسابهم واصولهم فخر فسقط عليهم السقف من قوفهم وجاقوتهم وعليهم للايدان انهم كانوا اخوة
فان العرب تقول سقط علينا البيت وليس تحتها والظاهر ان هذا مبتدأ وانهم العذارى اعقل
ما كانوا في الدنيا من حيث لا يشعرون بحبيد وفي الاخرة الله يحشرهم ويقول نوحنا لهم
اين شركاي من علم **القرأة** شركاي ما مفتوحة بغير همزة ولا مد لان الاصل ترك المد لان المد انما
يكون بزيادة حرف ليس من اصل الكلمة فرجع الى الاصل مع صحته لقراءة وتوانزها فلا تأثير
لطعن الطاعن فيها لما ذكرته بفتح اليا والمد والهمزة لان الاشهر في فعل الجمع على فعل كمشهد
وشهدا والقراءة ايضا الذين كنتم تشاقون فيهم من خاصون في شأنهم بكسر النون اصله تشاقوني
فحذف احدى التوئين واليا وتكررت الكسرة نزل عليها وفتح النون اجزاء عن غير مصاف **وقري** تشاقوني
مشددا كما جازوني لخصه بعضهم من يرمعون ليدفعوا عنهم العذارى الذين اوتوا العلم لا انبيا
والعلماء يقولون يوم القيمة ان اخري اليوم والسوعى الكافر من لا اجل الوقت من ما يزدور المهي
اختيارا ولا يقف هنا ان حزن ما بعد صفة الكافرين وبنهم الوقت هنا ان دفعت او نصبت الذين ذموا
القرأة سوتوا هم بالياء والياء فالقوا السلام الصلح عطف على الذين اوتوا العلم **او** متسانف اي القوا
السلام فابلين ما كما فعل من شئ **ح** شرل يعملون **ك** عكرمة المعنى بذلك من قبل من الكفار بغير
خالدين فيها **ت** اعنداي جانم المتكبرين **ت** الخروج من قصة الكفار الى قصة المؤمنين وهو قول للذين

القول انما انزلكم قالوا اخيرا **ك** نصبت بانزل فقدرت نفقها ان استأنفت ما بعد ولم
تبدل الملائكة احسنوا وحذروا في الدنيا من خيرا حسنة **ك** دفع خبر للذين احسنوا والحسنة
الحسنة **او** تضعيف الاصل الى العشرة ولذا دار الاخرة خيرا **ك** ولقد اراد المتقين **ك** والخصوس
بالمدح مخدوف وهو دار الاخرة فحذف لئلا يلدأ الاخرة عليه الحسن ان المتقين الذين لانهم هاتين زودوا
للاخرة جنات عدن متداحضين يدخلونها **ك** الاها **ك** يشاؤون **ك** المتقين **ت** ان رفعت **و**
نصبت مدحا للذين تتوفاهم الملائكة طيبين خالين هم اي طيبة نفوسهم بان تقام اليهم يقولون
حال الملائكة اي قائلين لهم عند الموت سلاما عليهم ويقولون لهم في الاخرة ادخلوا الجنة بما كنتم
تعملون **ت** لا اجل الموقف من الميعاد الى هنا امر ربك **ك** كذلك اي مثل ذلك الفعل من الشراك التكذيب
فعل الذين من قبلهم **ك** انفسهم يظلمون **ح** بالشرك التكذيب سيئات ما عملوا **ك** جزاء
سيئات عملهم ليستنزهون **ت** لا اجل الموقف الى من شئ **ك** البلاء المبين **ت** واجتنبوا الطواغيت
ك عليه الضلالة **ك** الملائكة **ت** **القرأة** ان يخرجهم بكسر الراء من حرص بفتحها **وقري** ففتح الراء
من حرص بكسرها والقراءة فان الله لا يهدي من يحب باضلاله **او** يهدي بمعنى يهدي فحل من رفع
فاعل ونصم اليا وفتح الدال محمول على فاعل الجمول **وقري** فان الله لا يهدي من يضل ومن
اضل **وقري** يضل بفتح اليا وكسر الصاد فاعل من **ت** وانزل فمن حلف ان الله لا يبعث الموتى واقسموا
بالله الى لا يبعث الله عتوت **ت** وان ثبت دقت على بلي لتكون ادا على منكر البعث لان ما ثبتت
لما بعد النبي اي بل بعث الله وعدا عليه حقا فمقدرا ان لا يوقف على لا يعملون لان ليس لهم
معلق بما قبل المعنى بعث الله جميع الخلائق يوم القيمة ليس لهم الحق في الباطل المختلف فيهما
لخصه بعثوا هذا وليعلم الكافرون انهم كانوا كاذبين **ت** انما رايتموه في الدنيا

انما ما كانه قولنا منذ اخبره ان نقول له كن فيكون **تأ** وكان تامة المعنى اذا اردنا الخلق
 لم يكن الا قولنا لما حدث فحدث من غير توقف في حالة الالهة لا من قبله بعد علينا الجاد ملكا من وجود
 فخصه بعبادتنا شي ونزل في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والعبادة حيث لم يجزوا من حكمه والذين
 هاجروا في الله اي في حقه والتمن من طاعة من بعد ما طموا اي ظلمهم اهل مكة **او** في صهيبت
 بذل ماله لاهل مكة حتى تكونه من الحجة فلفقه ابو بكر فقال له فبحر بقاء قال نعم الرجل صهيبت لولم
 يخف الله لم يعصه وهذا مبالغة في وصفه المعنى لولم يخف الله لاطاعه فكيف وهو خافه فالذين سدا احسن
 لنبيهم في الدنيا حسنة **حسن** ففعلوا ان النبي بهم **او** صفة مصدر راي تنويع حسنة **وقرئ** لتوحيهم
 المعنى ليعطيهم في الدنيا منزلة جميلة وهي الهداية والتأ الحسنة من بعدهم ولا جرا لخرة اكبر لو
 كانوا يعلمون **تأ** ان المستضعفين المؤمنين يتقون عند الله لا منوا ويجوز ان يكون المعنى لو علم المؤمنون انهم
 في الاخرة لقررت عيونهم واجبوا الموت يتم الوقف هناك نصبت ورفعت فخرجوا الذين صبروا على ذي الكفار
 وعلى الله يتوكلون **تأ** ونزل لما قال ان قريش ان الله اعظم من ان يكون سوله بشرا او ما ارسلنا من قبلك
 الا رجالا نوحي اليهم فسلوا اهل الذكر **القرآن** عبد الله بن سلام واحكامه والباقي البنا
 متعلقة بخبر وفيدل عليهم ارسلنا الا رسلا بالبينات **او** يوحى اليهم بالبينات **او** رجالا
 اي رجالا ملتبسين بالبينات فعلى هذه الوجوه فسئلوا الآية اعتراض وان علقتم اليها يعلمون فليست
 المعنى لم يرسل قبلك يا محمد الا بشرا فان لم يصدقك فقل لهم سلوا العلماء عن ذلك فليخصه لم يرسلهم الا
 مثلك باللائمة **او** لا يري **حسن** الكتب وانزلنا اليك الكتاب لافتر البين للنا من انزل اليهم من الشريعة
 والاحكام يتفكرون **تأ** ملروا المسبيات اي عملوا المكرا ان السبيات المراد الكفار **او** مردان
 خشف الله بهم الارض في ثقلهم في اسفارهم واجوالهم فما هم بمعجزين بغايتهم من عذابنا على
 تخوف حال من الناعا والمفعول يا خذهم والتخوف التقصص اي يا خذهم بنقص اموالهم ورجالهم شيئا

فليس

بعد شي حتى يهلكوا جميعا **او** التخوف الخوف المعنى يا خذ فريه لخواه اخرى فان لم ينهوا اخرهم لا حيت
 الوقف اجبا ان يتفكرون الى حيث **تأ** حيث امهلهم **القرآن** اولم يروا الى ما خلق الله من شيء بالياء
 والياء والمفردة ايضا تفيد ظلاله بالياء والياء عن اليمين بمعنى الايمان بوجهه ان قابله مجمع فقال
 والشمائل مجمع شياو المراد تنقل الظل من جهة الشخص الى جهة اخرى سجدا لله حال من الظلال **او**
 داخرون **تأ** ذليلون حال من صهيبت **او** من صهيبت **او** من صهيبت **او** من صهيبت **او** من صهيبت **او** من صهيبت
 وجابا في الله تسجد ما في السموات وما في الارض لانها اعم من زورين في من رايه بيان لما في السما
 والارض ان قدر ان تلك السما خلقا يدور وهو مقول بيان لما في الارض ان لم تقدر ان تلك السما خلقا يدور
 ثم عطف والملايكة على ما في السموات ان كانوا ملايكة تفضلوا ويجوز ان يراد بمن في السما ملايكة والملا
 المعطوف على ملايكة الارض لخصه جميع الملايكة تسجدون وهم لا يستكبرون لا يعظون كما قول اي جميع
 المذكوران حال من صهيبت **او** بيان لنفي الاستكبار لان من خاف الله لا يستكبر عن السجود له من فوفهم
تأ حال من ربه قيل اي عاليا مطلقا عليهم **او** متعلقة بخافون ان يرسل عليهم عذابا من فوفهم ويفعلون
 اي الملايكة ما يؤمرون **تأ** انين ناكدا لخير وصف طائفة الله تعالى بانين فاكذبهم بقوله انما
 هو اله واحد لا يحب الموقف من يؤمرون الى فارهبون **حسن** ولا يحب على الارض وله الذين
 الاسلام **او** المظاهرة وشهادة ان لا اله الا الله واصبا دايما لازما حال من الذين العالم فيه الظرف
 تتفون **تأ** ان لم تعلقه بقوله وما بكم من نعمه ما من الله ياتي به احد سواه تجارون ترغفون اصواتكم
 دعا واستغاثة اذا فريق منكم هم المنافقون والكفار من صهيبت يكون لا يحب الموقف من تتفون الى الكفار
 بما ايناهم **تأ** من النعم لخصه انما كان غرضهم بشكركم كفران النعم فسوف يعلمون **حسن** مما رزقناهم
تأ المعنى جعل الكفار نصيبا من اموالهم لاصنامهم وذلك مما رزقناهم ثم خاطب بعد الغيبة ترهيبا فقال
 نال الله لشاؤون عما كنتم تفكرون **تأ** وجعلوا لله الشان سبحانه **حسن** ولهم ما يشهون **تأ**

ويكفي الوقف على سبحانه ان نصبت الجملة بعد عطفا على جعلون المعنى انهم يجعلون لبنان وهو منزه عن الولد والوالدة
وجعلون لهم ما يشتهون وهم البنون ثم اوضح ذلك بقوله واذا بشر احدكم بالانثى ظل اي صار وجهه
مُسْوَدًا لانها ظن بفعل كذا اذا فعله نهارا **وقرى** مسودها في ظل اسمها والجملة بعدها خبرها المعنى
عند الشارة بالانثى يغتم حتى يسود وجهه وهو كظلمة كمال من صاحب الوجه اي ملأ اجزاءه غمطا
على المزاة بكفي الوقف هنا ان سنانف مما بعد ولم يجعله حالا من ضمير كظيم كان المراد ان اضرب امراته الطوف
يتوازي من القوم جيا من سؤ ما يشرب **كان** البنات ثم يتردد فيما يصنع بولده اي يمسكه على
هو ان وقرى ما لم يدسها اي يبدد ذكر الفمير رد الله الى ما قرى اي يمسكها ام يدسها في التراب **حس**
الاسما ما يحكون تاجت واذا البنات خروا للفقير والعار وحيث نسبوا الى الله تعالى ما هو مستقيم خذهم
للكافين مثل صفة السوء **حس** وهو قهرهم واذا البنات مع ما جئناهم اليهن طلب النكاح ولله المثل الاعلا
الصفة العليا وهي الغنى عن جميع خلقه فضلا عن الولد وعن صفائهم **او** المعنى لا وليا الله تعالى المثل الاعلى وهو
امثال الامير واجتنبان النبي الحكيم **تا** بطلهم يعاصيهم ما نزل عليها الا لارض من ذرية من يدري اصلا
المعنى لا هلك شوم الظالم جميع الدواب وهلاك الدواب يا خالها وهلاك الناس عقوبة ان يسعوا ان
الجعل للعبث في حجة بدين ابن آدم **او** المراد بالابنة هنا الشراك **او** المعنى لو اهلك الابا بطلهم لا تقطع النسل
ولا يستفادون **تا** ما يلهون **كان** البنات المشاركة والاستخفاف بالرسول وتصرف اي تقول المستهم
الكذب يقول تصف قوله ان لهم الحسن **حس** فيج ان يدل من الكذب **وقرى** الكذب في فجاجع كذوب
كسور وصير صفة للالسة فان لم الحثي مفعول تصف الحسن هنا النبوة **او** الجنة الفعل الحسن
لا جرم ذكر في هذه **القرأة** وانهم مفرطون **تا** بلسر الراخفعا اي مسرفون على انفسهم من افراط
اشرفوا تجاوزا في المعاصي ويفتحها اي متكون منسبون من افراطه خلي تركته ونسبته **او** منتهون
الى النار ومنه الحديث ان افراطكم على الجور اي متقدم **وقرى** فيفتح الفا والراء شدد او يفتح الفا وشرا الرا

شدد **دا** من فرطهم بين ان لا ناصر للكفار ثم بقوله فهو اي الشيطان وليهم ناصرهم اليوم اي يوم
القيامة وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف يصير غيره وهذه حكاية حال آتية اي في حال كونهم معذرين
في النار ولهم عذاب اليم **تا** الذي اختلفوا فيه هو البعث والحلال والحرام والمراد بالمتخلفين المؤمنين
والكافرين وتصيب هدي **وحس** منعو لا عطفا على الذين المعنى وما انزلنا عليك القرآن الا للبيان والهدى
والرحمة لقوم يؤمنون **تا** بعد موتها **حس** يسمعون **تا** فيعون ويصفون فيؤمنون **القرأة** تسقيكم مما
في بطونه اي بطون الانعام لانه يذكر ونون **حس** جنس الانعام **او** الصبر يرجع الى اللفظة ما الى تسقيكم
من بعض الانعام بضم النون وفتحها هنا فالومين لغتان من يتر فرت هو مثل الكرثر ودم المعروف
بين طرف المعنى خلق تعالى اللين في مكان وسط بين الفوق والدم وذلك ان الكرثر اذا طحن الحلف صار
اسفله فرثا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاه دما وبينها جاز من قدر الله تعالى لا يخلط احدها
بالآخر بلون ولا طعم ولا رائحة مع شدة الاتصال **حس** تسلط الكبد عليه فيجري الدم في العروق واللين
في الصنوج ويبقى الفرف في الكرش فسبحان من هذه حكمته فمن الاول تعويض والثانية لا تدر الغاية
فما صلبة لتسقيكم ودم بعضهم ان الكبد تدفع الدم الى الصنوج فيصير فيه لبنا وظاهر النص على خلاص
القرأة شايها **وقرى** شيفا وسيفا شهل المراد في الخلق **او** لم يضر احد بلين قط للشاربين
كان فيه دليل لم يقول بطهارة المني وان جرى مجرى البول لانه لا يمتنع خروجه طاهرا وان جرى مجرى
البول كما لا يمتنع خروجه الملبس من بين الفرف والدم طاهرا يكفي الوقف ان علق ومن ثم ان محذوف
يدل عليه تنقيح تنقيح من ثمرات الخيل والاعناب اي من عصيرها فحققت هذه استنباطا
ما بعد وحسن الوقف على للشاربين ان جعلت تخذون صفة محذوف بقوله **يكفي** كان من ارض البشر
فقد بين ومن ثمرات الخيل ثم تخذون منه اي من ثمر الخيل ومن ثمر العناب **او** انها ترجع الى جنس الثمرات ومن بعض
اي من بعض الثمر تخذون ثمر اخر اسميت بمصدر شكر شكر او شكر اكر شكر او شكر

فألاية منسوخة بقوله فاجنبوه لأن الخل مكية وأما هذه الآية فمستعمل
النية والعناية بحمل ما أحل لهم حراما فلا تنسخ المسكر الحلال والطعم فلا تنسخ أيضا **أو** البسند وهو صغير
العنب والزبيب التمر إذا طوى حتى يذهب ثلثاه ويترك حتى يشتد وهو حرام أخذ إلى حنيفة إلى آخر المسكر
حرام عند الشافعي ورزقا حشنگا **أو** هو ما يتخذ منه كالزبيب والعنب والتمر لقوم يعقلون
أو أو حتى لم يربط إلى الخلد هو مذكر وربما نتج على الهي المعنى **وقرئ** بفتح الحاء وإن عذرة
أو مصدرية ومن يعرض في أن تخزي من الجمال بيوتنا بأذن إليها ومن الشجر ومما يعرض
أو كمنون لأن من الأمان ثم كل من كل الثمرات طوبها وحامها ومرها وغير ذلك فاسلم
فلا تخلى سبل ريل طرفة التي الهدى عرفك الرجوع فيها إلى مكانك في الخلية بعد فعلك عنه **أو** للآ
أو حال من فاسلم **أو** من سبل جمع ذلول طرفة مصفاهة للمراد من طوبها أو فاسلم
هو العسل ينزل من السماء فيشتت في أماكن في الخلق فيشرب ثم يترك الخلية فليست في الشجر الهباء لا كما
يتوهم بعض الناس أنه من فضلات العذراء وأنه يستعمل في المعدة عسلا مختلف ألوانه من البصر والسود
والحمرة وغير ذلك في هذا العسل تنفها للناس **أو** من كل رطل إذا عرف ما يعطى المير من **أو**
شفا من بعض الأقوال المأخوذة من كل شيء ومنهم من ينسب الماء **أو** الصبر للقدان قال صلى الله عليه وسلم عليكم
بالشفافين العسل والقدان يتفكرون **أو** استغاد صلى الله عليه وسلم من إدخال العمر وهو حقيق **أو** الحنة
قالوا وهو بلوغ خمس وسبعين **أو** ثمانين **أو** تسعين سنة **أو** هو الهوى المعنى أنه يرد إلى الهوى كمالا
ليلا يعلم من بعد علمه في حال شيبته شيئا **أو** نصيب معلوم يعلم الحصة ما إذا علم شيئا اعتراه
الشباب فيصير بعد العلم ناسبا إلى هذا في الكاف ما المسلم فلا يزداد في طول عمره إلا كرامة علمه
من فزا القدر لم يزد إلى ردي العمر قد يرد **أو** يعني فضل بعظم على بعض في الرزق
وسمع على قوم وضيقت على آخرين والمراد العبد والمولى فمما الذين فضلوا هم المولى بزيادة

فهم الرزق فمما فضل الله تعالى فضل عنهم على ما ملك أيما منهم على عبيد فهم فيه في الرزق سواء
أو الحكمة الإلهية بأن فضلهم عليهم المعنى ليس المولى بزيادة من فضل ما رزقوا على عبيد وكان
يشق أن يردوا عليهم ليساودهم في المطعم والمشرب والمستر قال صلى الله عليه وسلم هم أحوالكم فاستوهم
مما أنتم يسون وأطعمهم مما تأكلون **أو** المعنى لا يعقد المولى أنهم يردون شيئا من الرزق على عبيدهم وإنما
بأنه لا يرد عليهم **أو** القراء **أو** يحدون لنا فاليوم من أنفسكم من حشمتكم المراد جوارحها خلقت من قصيرا
أي من أن وجانها وحفلة جمع خافدة وهو المعنى المشرع في الطاعة غريبا كان أو قريبا وأصله
الحقة والجمع ابن عباس من أن كان قد حشدكم **أو** أولاد الأولاد **أو** الأبناء **أو** الأولاد الكبار
من الطيات **أو** الحلالات ثم قال نوحا أيضا ليأطل أي الأصنام وما يفيض إلى الشر كمنون
وبنعمه الله القدر ما فيه من التوحيد والأحكام هم يكفرون **أو** يهدون من دون الله الأصنام
وهي تلك لهم رزق من السموات والارض شيئا بدل من رزقا **أو** يقولون رزقا أن جعلته مصدرا كالأطعام
يوم ذي سبغ يتبين **أو** اسم المصدر لأن اسم المصدر يعمل على المصدر فكسر الراء اسم للمصدر **أو** اسم للرزق المعنى
الأصنام لا تزدق غايتها شيئا من جهة ما ولا يستطعون **أو** ذلك يحرم فلا يضر بوالله الأمثال
أو لا يشبهوه بشيء خلقه في الأمثال له تعالى تشبها أن الله يعلم أن لا يشبه له وأنهم لا تعلمون **أو** ذلك
ثم قال صبر الله مثلا عبدا بدل من مثلهما لو كان يخرج منه الجحش الخلق عبيد لله تعالى لا بعدد على
شيء يخرج عنه المكاتب ومن في من (رفناه بوصفه ولا يجوز أن يكون بوصفه بقدره حواء رفاهها
رزقا حسنا وهو نفقة منه سر أو جهر أهل يستنون **أو** يعني جماعة الإجراء والعبد وهذا
مثل ضربة الله للكافر والوزير على ما له بطاعة الله تعالى **أو** المراد بعبدا مملوكا أبو جهل ومن رزقناه أبو جبر
بل أكثرهم لا يعلمون **أو** ذلك ثم أوضح ذلك بقوله وضرب الله مثلا جليلين قديين مثلا مثل جليلين
الأول يفعلون الثنا **أو** من أوبان له خذف الثاني أقيم مقامه جليلين أحدهما أبله لا يقدر على شيء

وهو كل قيل على مولاه من بني امية والاخرى ان الكنى يذكر احدها وهو الالم عن الآخر لشرابا بقية
الجزء لم يقل البرد ولا يجوز قل الادغام في انهما بوجه بصرفه في مقامه لوجود الجازم وهو انما **وقرى**
وجه مبهمة الى الالم او هذا مثل الاصنام وعاد بها وقال جليل نعلينا للفقلا الكنى يذكر الاصنام عن
عابديها **او** المواد الكافرة والمؤمن والعبد ومولاه حقيقة وهو مولى عثمان كان من بني السيرة وعثمان بن الحنيفة
ثم استنهم منك اقل هل يستوى هو الالم ومن يامر بالعدل هو الله **او** من من نفسه لاشاواه
الالم والامر بالخيرة اجلا لوقف من صدر الى مستقيم **او** نزل لما سئل صلى الله عليه وسلم عن الساعة
ولله غيب ما امر محي الساعة الا كمنح كعب البصر ومبينة او هو اقرب **او** المعنى
محى الساعة ويعلم اقرب عند الله تعالى من جمع البصر السريع لانها كانه لاجالة كل ما هو اقرب
قد برنا ونبدنا كما في ممانكم وقلت ذبا دنها في الفرد الهى او حرك صلا لا در فقل اللهم والى العلم
تشكرون **او** الله تعالى على انعمه **القرآن** الم تروا الى الطير تانا والنا مستحان من اللات
للطيران في جوا السماء الجوهها هو المنياع بين الارض والسماء ما يمكن حال من صير متخذه **او**
من الطير المعنى ما يمكن عند قضا حجتها وبسطها عن الوقوع **او** عن ارسال الحجارة على شرا هذه
الاله **او** يؤمنون **او** سكتا سكتا تسكنون فيه وكلما سئل الله اد فيه سكن معنى سكر
جلود الامعام بيوتا فابا واجنية متخذ من ادم **القرآن** تستحقونها يوم طعام سكر العين
وتفحها لغتان ويوم اقامتكم المعنى تحف عليكم جملها في السهر والحضر ومن صاها الى الغم **وقرى**
بالامالة فاباها الى الابل واشعارها الى الغنم انا ناعطا على سكتا وان فصل بينه وبينه حرف
العطف وهو الواو في من صاها الجار والمجرور وليس فصل مستقيم لان الجار والمجرور مفعول ونفهم مع
على مفعول جازم وزعم بعضهم انه متبوع وانا ناعطا البيت اصله الاجتماع والكثرة ومنه شعرا بيت
ومناعا كما يتبع به فان كان الاثنان المتاع جمع بينهما اختلاف لفظهما الى حين **الى الموت**

انا المتبع به لا تقف على ظلال الجمع ظاهر وهو ما يستظهر به ولا على اكدنا جمع لزو هو ما يستظهر فيه
من الكهوف وغيرها المعنى جعل لكم ظلالا وكذا وجعل لكم شرا بيل جمع شربا وهو القميص من اى شي كان
لقطن وحديد وقطران تقيكم الحر ولم يذكر البرد لانه عليه لانه يقضيه تقيكم باسم **حس** حركتم
اي تدفع علم الحر والطف والفرح لخصه جعل لكم ما دفع علم الاذى لعلكم تسلمون **او** من
او يقشرون على الاسلام البلاء المبين **حس** يعرفون نعم الله على محمدا صلى الله عليه وسلم بالنبوة ثم
يكرهونها الى نبوته والفرح الكافرون **حس** الجاحدون قالوا المراد بالانزها الكفر يوم يبعث
يوم القيمة من كل امية شهيد متناه هذا شهيد لهم وعليهم ثم لا يؤذن للكافرين في الكلام والاعذار
ولا هم يستعجلون لاستعجالهم اصل الاستعجال ان يطلب الانسان ان يذكر عنه ليعتبه ولا هم
يظرون **او** لا يؤخرون عن عذاب الله اذ اعيا بيوه ولا اجت الموقف من هذا الى انكم لا تدرون **او** ان
اصنامكم المقتدوا بهم شركا لله يفترون **او** تاكلون ان الممنهم تشفع لهم زناهم عذابا ابن حنبل هو
عقارب مثال البعثة الى جنان مثال الخبت نلتع احدا هو السبعة خد صاها بجمتها اربعين حيفا **او**
خرد جهنم من حر النار الى برد الزهرير يراذون هذا فوق العذاب المعد لهم من النار والحدود فيها بما كانوا
يقتولون **حس** نفسا دم في الدنيا بالمعاصي والكفر **حس** وجناك شهيد على هؤلاء الذين
بعث اليهم ونزلنا عليهم الكتاب القرآن نبيا نايانا بلفظا لكل شي محتاج حاليه من الشرايع وما
كان محالا في القرآن فانت فضله لهم وبشرى للمسلمين **او** بالجنة بالعدل بالوحيد والافاق في
الحسان هو اذا القرايق **او** الدرد في نبي عن الفحشا الزنا والمعاصي والمنكر الشر والافاق
شرعا ولا سنة والبعي الظلم تكثر الخصة يامر بالخير وينهى عن الشر لعلكم تذكرون **حس** تعظون
ابن مسعود ليس في القرآن لمة اجمع لمكارم الاخلاق من هذه وتقدرين فافعلوا ما امرتم به واعظوا
واوفوا بعهد الله امانا عاهدتم به غيركم بعد توليها انو شفها وتشددها وحل وقد جعل الله

عليكم كفيلاً **ك**ا شهدا حال من صمير ولا تنقضوا الايمان ثم حذرهم فقال ان الله يعلم ما انتم
من نقض العهد والوفاء ثم ضرب لنقض العهد مثلاً بتبشيعا له وتحذيراً منه فقال ولا تكونوا
نقضت عزها الذي عزلته من صروف غيره من بعد قوة احكام وبيع فجعلنا انكنا **ك**ا حال
عزها وهو جمع تكتف بمعنى مكوث وهو كما ينكت فله اي عمل **او** هذه المراه هي رايطة **او** رايطة من بعد
يتم كانت حيفا فكانت في جواربها يغزل من اول النهار الى الظهر ينقض ما عزل من اجل تحذول
ايما نكم حال ونصب خلاصه مغولي تحذوا لاجت الوفاء كفيلاً وتعلمون ان تفرده وحقها
ايما نكم متخذ بها دخلاً اي دخلاً وحفظاً ومفسدة بينكم بسبب ان تكون امة جماعة وحمل هي
ارنى اي ازيد واكثر من امة **ك**ا من الجماعة التي خالفوها فصبروا وهداني لم تحالف فوما
فان وجدوا منهم واكثر ترك من خالف وذهب اليه انما يلوكم الله به **ك**ا بالوفاء بالعهد تلخصه انما
تعتبركم ليظهر لكم الوفاء بالعهد من الثالث ما كنتم فيه تحلفون **ثم** نقض العهد وعزها من بسا
كا تعلمون **حس** من الخبر والشر ثم كرر النبي عن اخاذ الايمان دخلاً بينكم تاكيداً لانكارها
فتزل نصب جواب النبي قدما اي قد علم بعد ثبوتها استبقا منها على الايمان فقال لكل شئ لا يعاين
زالت قدمه ونذروا السوء بعدكم عن سبيل الله لانكم اذا انقضتم استرجم غيركم ولحكم
الآخرة عذاب عظيم **ثم** انزل فيمن نقض العهد لينا شيئا من خطام الدنيا **او** فمن عصب ارضا
واراد ان يحلف عليها ظلماً ولا تستروا بعهد الله ثمنا قليلاً **ك**ا لان انما عند الله من الثواب
هو خير لكم من المال ان كنتم تعلمون **ثم** قالوا واداه حسناً لان بعاد تحليل لكونه خيراً وهو ما
عندكم من خطام الدنيا تنفذ وما عند الله باق **حس** **ثم** ايم **الفراة** ولخير من بالنون والياء
يعملون **ثم** قالوا نرى الذكرا لا نرى مجازاً فاذا اطلق تناول للذكر حقيقة لغة فلذلك قال
من عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فلنجيبه في الدنيا **او** **التراد** الآخرة حبوته

ما

في

للعهد

عليكم كفيلاً **ك**ا شهدا حال من صمير ولا تنقضوا الايمان ثم حذرهم فقال ان الله يعلم ما انتم
من نقض العهد والوفاء ثم ضرب لنقض العهد مثلاً بتبشيعا له وتحذيراً منه فقال ولا تكونوا
نقضت عزها الذي عزلته من صروف غيره من بعد قوة احكام وبيع فجعلنا انكنا **ك**ا حال
عزها وهو جمع تكتف بمعنى مكوث وهو كما ينكت فله اي عمل **او** هذه المراه هي رايطة **او** رايطة من بعد
يتم كانت حيفا فكانت في جواربها يغزل من اول النهار الى الظهر ينقض ما عزل من اجل تحذول
ايما نكم حال ونصب خلاصه مغولي تحذوا لاجت الوفاء كفيلاً وتعلمون ان تفرده وحقها
ايما نكم متخذ بها دخلاً اي دخلاً وحفظاً ومفسدة بينكم بسبب ان تكون امة جماعة وحمل هي
ارنى اي ازيد واكثر من امة **ك**ا من الجماعة التي خالفوها فصبروا وهداني لم تحالف فوما
فان وجدوا منهم واكثر ترك من خالف وذهب اليه انما يلوكم الله به **ك**ا بالوفاء بالعهد تلخصه انما
تعتبركم ليظهر لكم الوفاء بالعهد من الثالث ما كنتم فيه تحلفون **ثم** نقض العهد وعزها من بسا
كا تعلمون **حس** من الخبر والشر ثم كرر النبي عن اخاذ الايمان دخلاً بينكم تاكيداً لانكارها
فتزل نصب جواب النبي قدما اي قد علم بعد ثبوتها استبقا منها على الايمان فقال لكل شئ لا يعاين
زالت قدمه ونذروا السوء بعدكم عن سبيل الله لانكم اذا انقضتم استرجم غيركم ولحكم
الآخرة عذاب عظيم **ثم** انزل فيمن نقض العهد لينا شيئا من خطام الدنيا **او** فمن عصب ارضا
واراد ان يحلف عليها ظلماً ولا تستروا بعهد الله ثمنا قليلاً **ك**ا لان انما عند الله من الثواب
هو خير لكم من المال ان كنتم تعلمون **ثم** قالوا واداه حسناً لان بعاد تحليل لكونه خيراً وهو ما
عندكم من خطام الدنيا تنفذ وما عند الله باق **حس** **ثم** ايم **الفراة** ولخير من بالنون والياء
يعملون **ثم** قالوا نرى الذكرا لا نرى مجازاً فاذا اطلق تناول للذكر حقيقة لغة فلذلك قال
من عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فلنجيبه في الدنيا **او** **التراد** الآخرة حبوته

عليكم كفيلاً **ك**ا شهدا حال من صمير ولا تنقضوا الايمان ثم حذرهم فقال ان الله يعلم ما انتم
من نقض العهد والوفاء ثم ضرب لنقض العهد مثلاً بتبشيعا له وتحذيراً منه فقال ولا تكونوا
نقضت عزها الذي عزلته من صروف غيره من بعد قوة احكام وبيع فجعلنا انكنا **ك**ا حال
عزها وهو جمع تكتف بمعنى مكوث وهو كما ينكت فله اي عمل **او** هذه المراه هي رايطة **او** رايطة من بعد
يتم كانت حيفا فكانت في جواربها يغزل من اول النهار الى الظهر ينقض ما عزل من اجل تحذول
ايما نكم حال ونصب خلاصه مغولي تحذوا لاجت الوفاء كفيلاً وتعلمون ان تفرده وحقها
ايما نكم متخذ بها دخلاً اي دخلاً وحفظاً ومفسدة بينكم بسبب ان تكون امة جماعة وحمل هي
ارنى اي ازيد واكثر من امة **ك**ا من الجماعة التي خالفوها فصبروا وهداني لم تحالف فوما
فان وجدوا منهم واكثر ترك من خالف وذهب اليه انما يلوكم الله به **ك**ا بالوفاء بالعهد تلخصه انما
تعتبركم ليظهر لكم الوفاء بالعهد من الثالث ما كنتم فيه تحلفون **ثم** نقض العهد وعزها من بسا
كا تعلمون **حس** من الخبر والشر ثم كرر النبي عن اخاذ الايمان دخلاً بينكم تاكيداً لانكارها
فتزل نصب جواب النبي قدما اي قد علم بعد ثبوتها استبقا منها على الايمان فقال لكل شئ لا يعاين
زالت قدمه ونذروا السوء بعدكم عن سبيل الله لانكم اذا انقضتم استرجم غيركم ولحكم
الآخرة عذاب عظيم **ثم** انزل فيمن نقض العهد لينا شيئا من خطام الدنيا **او** فمن عصب ارضا
واراد ان يحلف عليها ظلماً ولا تستروا بعهد الله ثمنا قليلاً **ك**ا لان انما عند الله من الثواب
هو خير لكم من المال ان كنتم تعلمون **ثم** قالوا واداه حسناً لان بعاد تحليل لكونه خيراً وهو ما
عندكم من خطام الدنيا تنفذ وما عند الله باق **حس** **ثم** ايم **الفراة** ولخير من بالنون والياء
يعملون **ثم** قالوا نرى الذكرا لا نرى مجازاً فاذا اطلق تناول للذكر حقيقة لغة فلذلك قال
من عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فلنجيبه في الدنيا **او** **التراد** الآخرة حبوته

عليكم كفيلاً **ك**ا شهدا حال من صمير ولا تنقضوا الايمان ثم حذرهم فقال ان الله يعلم ما انتم
من نقض العهد والوفاء ثم ضرب لنقض العهد مثلاً بتبشيعا له وتحذيراً منه فقال ولا تكونوا
نقضت عزها الذي عزلته من صروف غيره من بعد قوة احكام وبيع فجعلنا انكنا **ك**ا حال
عزها وهو جمع تكتف بمعنى مكوث وهو كما ينكت فله اي عمل **او** هذه المراه هي رايطة **او** رايطة من بعد
يتم كانت حيفا فكانت في جواربها يغزل من اول النهار الى الظهر ينقض ما عزل من اجل تحذول
ايما نكم حال ونصب خلاصه مغولي تحذوا لاجت الوفاء كفيلاً وتعلمون ان تفرده وحقها
ايما نكم متخذ بها دخلاً اي دخلاً وحفظاً ومفسدة بينكم بسبب ان تكون امة جماعة وحمل هي
ارنى اي ازيد واكثر من امة **ك**ا من الجماعة التي خالفوها فصبروا وهداني لم تحالف فوما
فان وجدوا منهم واكثر ترك من خالف وذهب اليه انما يلوكم الله به **ك**ا بالوفاء بالعهد تلخصه انما
تعتبركم ليظهر لكم الوفاء بالعهد من الثالث ما كنتم فيه تحلفون **ثم** نقض العهد وعزها من بسا
كا تعلمون **حس** من الخبر والشر ثم كرر النبي عن اخاذ الايمان دخلاً بينكم تاكيداً لانكارها
فتزل نصب جواب النبي قدما اي قد علم بعد ثبوتها استبقا منها على الايمان فقال لكل شئ لا يعاين
زالت قدمه ونذروا السوء بعدكم عن سبيل الله لانكم اذا انقضتم استرجم غيركم ولحكم
الآخرة عذاب عظيم **ثم** انزل فيمن نقض العهد لينا شيئا من خطام الدنيا **او** فمن عصب ارضا
واراد ان يحلف عليها ظلماً ولا تستروا بعهد الله ثمنا قليلاً **ك**ا لان انما عند الله من الثواب
هو خير لكم من المال ان كنتم تعلمون **ثم** قالوا واداه حسناً لان بعاد تحليل لكونه خيراً وهو ما
عندكم من خطام الدنيا تنفذ وما عند الله باق **حس** **ثم** ايم **الفراة** ولخير من بالنون والياء
يعملون **ثم** قالوا نرى الذكرا لا نرى مجازاً فاذا اطلق تناول للذكر حقيقة لغة فلذلك قال
من عمل صالحا من ذكرا وانثى وهو مؤمن فلنجيبه في الدنيا **او** **التراد** الآخرة حبوته

أو مفضل الدين اعقار
على القول والاعتقاد

الكاذبون ان نصبت وفت من كبر ما ولا اجتمان ابدت من كبر من الذين لا يؤمنون فيما بيننا اعلم
او نرا ذلك من الكاذبون ان الذين لا يؤمنون الكاذبون من كبر بالدين بعد ما بيننا وبين
الكره استسنا من قبل لان الكفر يطلق على القوا والاعتقاد المعنى لكن المكره على الكفر بالمشايخ
وقلبه مطهر بالايان لا يدخل في هذا الحكم ولكن من شرح بالكفر صارا الى طائفة
به فعليه غضب الله ولم يزل عظم **كا** واجمعوا الله لا يكفر من قال كلمة الكفر بلسانه
من غير اعتقاد الكافرين **نا** العاقلون **نا** الحاسرون **كا** القراء من بعد ما فتوا في حقهم
والنا الى الناس **او** انفسهم بما اظهروا من دينهم بعد اسلامهم وبهم القائلون اني عزوا او معوا
عن الاسلام قالوا انزلت في اني الشرح حين ارتدتم اسلم وحسن اسلامهم ثم جاهدوا
وصبروا لان ربك من بعد ما اى فعله **او** السبيته لغفور **ح** من ان نصبت يوم تاتي
كل نفس بما ذكر ولا اجنه ان نصبت يوم تاتي طرفا لرجيم اى يرحم يوم يحيى كل نفس وهو يوم القيمة
بحاد لبحاج ويغير ربح نفسها اضاف النفس الى النفس لانه يقال لعين الشئ نفسه ونفسه
غيره والنفس الجملة والنفس الاولى هي الجملة والثانية ذاتها وعينها المعنى يوم تاتي كل انسان بحاد
عن ذنبه لا فله له غيره لا وقف الى لا يظلمون **نا** روى ان الروح حاضم الحسد يوم القيمة وقال لعن
لعن لو انت القيمة بعلم سبعين نبيا لانت عليه نار وان انت لا يهلكك انفسك وان جهنم زفر ما
بغنى ملك لاني مرسل لا وقع جاثيا على كبشيه حتى ابرهم خليل الرحمن يقول يا رب لا اسالك الا نفسي
اعانك الله وايانا ثم لم يضر من انعم عليه فلم يستكر وابطوته النعمه فكفر كانت مطمينة
لا ينقلون عنها الى غيرها الحسنها وهي ابلية **او** ملكه يا نهار فيهما وهم مقيمون فيهما رعدا فكفر
بأنعم الله جمع بغير بعد طرح النافعا **او** مع كبره من روى ان اهلها كانوا يستنجون بالحديد
فاذا فها الله اى اهلها الناس الجوع قالوا احى اكلوا ما تقو طوى والحى من العار ان عليهم

بقره ٤

الذين انصرفوا على الناس **او** على خرف المضار **وقرى** الخوف والجوع على القديم والناخيد
يقان ان لان الامرا اذا لاسنه ولما كان الخوف بنفسهم من كل جانب كما انفسى القوب للايس استعار
الناظر لكان الباس قد صار جوعا وخوفا كانه قال فاذا فهم ما يتغشاهم من الجوع والخوف
يصبحون **نا** وهم ظالمون **ح** في حال ظلمهم يعبدون **ح** وما اهل الخير الله به **كا** حيم
القراء **وا** تقولوا لما انصف اى تغتال السننكم الكذب نصبا بنصف ثم صدرت **وقرى** بحر الباس
صلى المصدريه **وقرى** الكذب جمع كذب في عاصفة لالسنه ونصبا بنصف شتما هذا حلال وهذا
حرام اشار الى تقدم من السباية والوصيلة والحكم وهو بذلك الكذب المعنى لاخلوا احراما ولا تخروا احلاما
تفتروا على الله الكذب **نا** ابن حبان الام في لغزو وان العليل الذي لا يتضمين معنى العوض وبحوزان نخون
للصيرورة لا يفلحون **نا** مناع جرم مندا الى يقاوم فيها متاع قليل ولهم عذاب اليم **نا** والمراد
والمراد بقوله من قبل **ح** ما حرم من قوله وعلى الذين هادوا حرمنا الآية في الامع يظلمون **ح**
من بعد ما اى بعد التوبة لغفور **ح** ما كان امته وجهه مجمع لكال صفات الخير فيها **او** امه يوم
في الخير فاستلهم مطعما ولم يك المشركين لاجل الوقف هنا وان اذ بعضهم سألوا لانه **كا**
تبع لحيفا روى الله كان لا ياكل الا مع صيف فجاء فوج من الملائكة فزى البشر فقدم لهم الطعام فقبلوا
انهم جدا ما فقال لان حيث نواكمت شكر الله على ان عافاني وابلاكم بكفى الوقف هنا ان استافنا
بعد ولا اجب ان نصبت احبناة حالا وقد بعها مقدرة اى احبناة النبوة وهذا الى صراط
مستقيم **كا** دين الاسلام وايتناه في الدنيا احسنه هي الرسالة والحلة واجمع الامم على كايته
لمن الصالحين **نا** مع ابايهم في الجنة من المشركين **نا** القراء جعل السبب مجرور **وقرى**
جعل السبب معلوما اى فرضه الله على الذين اختلفوا فيه **ح** هم اليهود حرم بعضهم الصيد
فيه واحله اخذوا مختلفون **نا** سبيل ربك الاسلام بالحكمة **وقرى** القدر ان النبى ولو

الليل وأبدا النهار الشمس والقمر فحق الفهر السنو الذي يرى فيه روى أن جبريل أمر حياجه عليه
ضوءه ونفى نوره ونصر الشمس ضوءها الذي تنصير به الدنيا للنجاسة جعلنا القدر الجود والشمس ذات
لبنغوا فضلا من ربكم لتتوصلوا بسببها إلى النفع الدنيا والآخرة وتعلموا بها عدل السنين
والحساب **تأ** حساب الأوقات وكل شيء يحتاج إليه فصلناه تفصيلا **كأ** سبناه بياننا ظاهره فالتنوير
لكم علينا حجة طاهرة عمله المعنى عمله لازم في غنقه لا يفارقه كدوم الفلاذة المعنى بالذلة لأن
الألزام فيها **وقرى** طيرة وعقبة سكونا **القراءة** وخرج بالنور **وقرى** بالياء الفاعل الله تعالى
ويقيم الياء ويخرج الراء المحو لا يفتح الياء وهم الراء قوله كتابا حال أي يخرج الطائر مكتوبا **القراءة** يلقاه
مستد لبصم الياء أي يعارض ويقابل ويفتح الياء مخففا إلى بحره ويراه منشورا **أحس** سبنا مشروجا
وبلقاه ومنشورا أصفان كتابا **أو** منشورا حال فتم يقال له أفرا كتابك إلى حسيبنا **تأ** تميز
أي بحاسبنا وقوس تعالى حساب المعبد إليه لئلا ينسب إلى الظلم والنجاسة عليه اعتبارا فله الحسنة
انصف من انصف انصف من جعلك حسيب نفسك ومن ضل فاما يضل عليها **كأ** ولا تزل وزارة
ولا تخل نفس آمنة وزر أتم نفس أخرى **حس** آمنة لأن كل ما طاب بعلمه فاصل الوزر الثقيل
وما كذا معدن غدا الاستيصال **أو** في الآخرة حتى يبعث في سوكا في الدنيا يندمهم ويجزهم
وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا ابنه من الأضداد من فيها منيعها **أو** أمرنا أكثرنا ومنه
الحديث سكة ما بورك ومهرة ما مورة أي كثيرة النجاج وأمر القوم كثروا **وقرى** أمرنا من
أمر الشيء كثروا أمره غير وأمرنا من التامير **أو** الترفون الجبارون واللكون حصن الترفون بالذلة لأنهم
المتنوعون المعنى إذا دنا هلال قرية كثرتا منيعها ونهياهم عن المعصية ففسدوا فيها فخرجوا
عن الطاعة فمر بها ندم **حس** المعنى اهلكها وما فيها هلاك استيصال **أو** اهلكها جوارها
وأنقيا شرارها وكما نفو الأهلكتنا من القرون بيان لكم والقرون هذه عترة المرءى عشرون

حس الفهم

أربعون **أو** ثمانون ومائة وعشرون سنة المعنى كثير الحكماء من الأمم الماضية من بعد نوح **حس** تعاد
ويؤد بصير **تأ** العاجلة الدنيا وجواب نكل عجلنا له فيها ما نشاء من البسط والتقدير وغيرها
لما نبينا هو **وقرى** نبينا بالياء الضمير لله تعالى لمن يريد بدل من له باعادة الجار وهو بدل البعض
الكل من الضمير يرجع إلى معنى من وفيه معنى الكثير للنجاسة إنما فعل ما نشاء لا مقصود علينا قالوا
هذا فيمن كان يطلب الدنيا يعمل الآخرة يصلها حال من جهنم مذموم ما حال من الفاعل في هل مدحورا
حس بطردوا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها على عمل لا يليق بها وهو مؤثر فاولئك كان
سعيهم مشكورا **حس** كلا نصبت بقوله بمد التثنية عوض من المضاف إليه وقوله هو كذا
وهو كذا بدل من كل المعنى بمد كل واحد من الخلق الطابع والطابع والمنعطف ما قسم له من عطايا ربنا
وما كان عطايا ربنا أي رزقه وفضله محظورا **تأ** ممنوعا عن الطابع والطابع في الدنيا وفي الآخرة
تحقق بالوزن كيف نصبت حال نصبتنا بعضهم على بعض **حس** في الدنيا بالمال الجاه وللآخرة بالبر
درجات للمؤمنين وأكبر فضيلا **تأ** فتفعل جواب لنهي **وقرى** فتفعل رفعاً إلى أنت تفعل
مخدوك **تأ** دليل بالانصاف وقضى ربك أي أمر **وقرى** ووصي من الوصية رعم بعضهم أن الواو انصلت
بالصاد فصارت قافاً وهذا باطل لأن السبعة إنما ثبتت بالتواتر فكيف يصير مجرد الالف في السبعة
وكيف يعقد بالهيئة الحفظا طها ل مثل هذا وترك التثنية عليه **وقرى** وقضار بك وإن في أن لا تعذوا
الآيات **كأ** مفترة بمعنى أي وبالو الدين أي أحسنوا بالو الدين أحسانا **حس** برأيها
وأكرامها **القراءة** أما يبلغان عندك لكر بالفتح دون مشددة تشبه تعود على الواو الدرس
أحد هما رفع بدل من الضمير في بلغان وقوله أو كلاهما عطف على أحدهما وبلغ مشدداً من غير
الف فاحدهما فاعل بلغ المعنى إذا استن والذال أو أحدهما أو أحدهما في حال كرهها إلى أن
تتولى منهما ما كانا ولياً منه منك نحيال الطفولة فلا تقل لها أي تفجرا بهما **القراءة** بالتثنية وكسرت

نصب ح

القاء ونفجها وكسرها من غير تنوين فمن لم ينفذ قد ركب في الفعل
لغات الحركات الثلاث مع التنوين والتشديد والحركات الثلاث من غير تنوين مع التشديد والتشديد مع التشديد
على اصل النفا السالكين والفتح تحذف الضمة السماع وهو اسم سمي به الفعل في يدل على النقص
المعنى لا تنكره بها ولا تنهها لا تنزهها اذا كررتها مما شيا وقل لها قولا كريما
يقول لها قول العبد المذنب للسيد الفظا الفضيل يراد بالدين ان لا تقوم احد منهما وان كانت
القرأة واحضرها جناح الذي يفتح الذال ضد العز **وقرئ** بكسر هاء الضمة المعوية وهو
الانقضاء وحض الجناح استعان بالخوض الزلها جانبك الدليل **او** الدلول من الرحمة
اي من اجل حسن الجناح وعطفك عليها وادع لها بشرط الاسلام وقارت ارحمهما كما ربياني
صغير **احسن** قال صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالد ومخطه في مخط الوالد وقال لا يدخل
الجنة مناز ولا عاق ولا مدبر خر فانه كان للواوين الرجاعين عن الذنوب اليه تعالى في جميع
احوالهم غصور **احسن** **او** الاوابون المصلون الصفي **او** ما بين المغفر والعشا حسن الوقف ههنا لان
وان ذن القربى حقيق والمراد صلة الرحم **او** قرابة النبي صلى الله عليه وسلم عطف على ما تقدم
الحث على الوصية **او** المراد النفقة الواجبة للزوجة والحاجة ولا يجب النفقة على احد من الاقارب
عدا الولاوة عند المشافقة وتجب عند الحي حنفية مع اتفاق الدينين والمسلمين وابن السبيل
من الزكوة المفروضة **او** هي الصيافة ثلاثا ولا تبدل بتدوير **ا** اصل التبدل والتبدل ان لا
ينفق في غير طاعة الله تعالى **او** هو اتفاق المان في غير حصة وكان المبدرون اخوان الشياطين
لانهم يحشرون معهم لانهم اطاعوه وكان الشيطان لربه اى لا يعبه كفور **ا** **ا** تجود او اما
تعرض عنهم عن ذي القربى المذكورين قبل ابتغار حمة اى رزق يفيض مفعول المبرر يك
ترجوها المعنى ان تعرضت عنهم ولم تجبه جيا منهم لطلب رزق تجو **يا** الله تعالى

فعلهم قولا ميسورا **احسن** سيرا سهلا المعنى غير متعب جملة ولا تتركهم غير مجابرين فتشغل
بغيره وقال يرقا الله تعالى وانما وتزل لما اعطى صلى الله عليه وسلم في قصة ولم يتركهم غير مجابرين فتشغل
بغيره **او** لما اعطى الملققة قلوبهم كل واحد ما به من الابل ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك
عن النفقة ولا تفسطها كل البسط ان يخرج جميع مالك تديرا او اسرافا وكل ضرب مصدر لخصائه
اليه لخصه لا تقدر ولا تبدل مفعول ملوك لانهم على صنيع الما **احسن** منقطع لا شئ عندك
ا ناد ما على قريظ والمحمور المقطع عن السير اعيان الصبح ان هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
والمراد غيره لانه كان افسح النابر صرا او كان لا يدخر شيئا لغيره فصح هذا ان ادما الى ان ليس النبي من
الاعطاء والبيع بقوله ان ربك بسط الرزق لمن يشاء ويقدر **ا** يصيق وهذا جمل على التوكيد
بصير **ا** ونزل في ذاد البنات حشنة الفاقة ولا تقبلوا اولادكم حشنة املاق وخافة فقير
ولا لغير محافته الا ان الحال اقتضت ذلك **وقرئ** تقتلوا مشقلا وبكسر الحاء **القرأة** ان قلتم كان
خطا بكسر الحاء مصدر خطا خطا فان لا فتنالا وفتح الحاء والطاء من غير ممد مصدر خطى خطا وبكسر
الحاء اسكان الطاء من غير ممد مصدر خطى خطا كما ثم اثمنا وزنا ومعنى **وقرئ** منفع الحاء والمد لا اجب الوقف
من بصير الى كبير او لا تقربوا الزنا وهذا من غير مقدمان الزنا كالنظر والفرقة واذا انى عن مقدمانه
كان النبي عنه اولى لو اراد النبي عن نفس الزنا فقال لا تزنوا **وقرئ** بمقتل الزنا **او** مصدر زنا
زنا كما تقاتلوا وساب سبيلا **ا** **ا** بالحق **احسن** الا باستحقاقها القتل اما بكفر بعد ايمان او زنا بعد
احسان او قتل نفس بغير حق فيقتل بها ومن قتل مظلوما غير مرتكب احدى من هذه الثلاث لو لم يمت
سلطانا المعنى جعلنا لقرا به الذي ياد منه سلطانا على القاتل ان شاء قتل وان شاء اخذ الدية ومن لا
ولي له فالسلطان وليه **القرأة** فلا يسرف الاولى في القتل بان يقتل الشريك والقرابة الواحدة يقتل
غير القاتل **اولا** **ا** **او** الضمير في يسرف للقاتل الاول بالياء غيبة وبالنا خطا بالاولى **او** القاتل

حسن

وان شاعفا

وقرى فلا يشترط في معنى الامر مبتدأ ولا يشترط في الولى كان منصوباً **حسب** منه
الشرع والسلطان **او** الها للمقتول ونصره قتل فانه حصول الاجرة الا بالتي هي احسن ان الفعل الى
في شرع الى اصلاح حال اليتيم وماله حتى يبلغ اشده منتهى بلوغه ولفوا بالعهد اذا عاهدتم
اجرا ان العهد كان مسؤلاً **كان** عنه **او** سبيل حقيقة توبخا لما كتبه كسؤال المودعة لم قلت توبخا
لقائلها **القرأة** وزنوا بالقسط ان المستقيم **كان** بقسم القاف وتسرها هنا والشرع القان في كل
يوزن به صغر او كبر من جميع الموازين **واحسن** تاويلنا **عاقبة** وما يؤول اليه الامر ولا يفت
لا تتبع ولا تفل ما ليس لك به علم **وقرى** تفق كتم من قاف يتقوف تبع بمعنى ففانفقوا والقوا اتباع
الامر واصله من القفا المعنى لا تقل سمعت لم تسع ولا رأت ولم تروى علمت ولم تعلم ان السمع والبصر
والفؤاد كل اولئك الى السمع والبصر والفؤاد فقولها كان عنه مسؤلاً **ان** الجملة الخبر واسم
كان ضمير يرجع الى كل والها في عنه لعل ايضا عن تتعلق بمسؤول ضمير يرجع الى كل المعنى ان هذه الاعضا
تسأل مجازاً وتوحيها لاجابها وبحوزان شال عنها لم فعلت ذلك اشاراً يا وليك هذه الاعضا هو
عالم بالمر يعقل وقد جازى لا يعقل لقوله والعيش بعد اولئك الامام لان اولئك جمع ذوات اشار
الى العقلاء وغيرهم وعنه في محل رفع عند بعضهم مسؤلاً وان كان مقدماً عليه وجعله كعلمهم في المعصية
عليهم وفيه بعد لان الجار والمجرور انما يكونان مقام الفاعل اذا اخرجوا عن الفعل انما اذا تقدموا فيكون
قياساً على الاسم لان الاسم اذا اخرج عن الفعل ومقامه كان فاعلاً واذا تقدم عليه صار مبتدأ
وجوز الجواز اذا تقدم لم يصح مبتدأ بل ينصب الفعل نحو مر يد اطلق فعلى هذا جعل في مسو لا ضمير المصدر
القرأة مر حانفتح الراسد في موضع الحال **مفعول** له اي بطرا وكذا **او** حبالا **القرأة** انك لم تحرف
تكتبوا **وقرى** يسميها الغنائ ان لن تقبل الارض ولن تفدها بكثر حتى تخرج منها ولن تبلى
الحبال طولا **حس** بكثر او عظماء صدر في موضع الحال **الفاعل** **او** المفعول **او** يقول **او** يغير المعنى

وفي سؤال

في كلامه

لا تتكبر فالك لن تقدر على لقب الارض والمخرج منها الامم ولا على طاوله الجبال في العز والقوة
تخصيصات عاجز فلا تكثر **القرأة** كل ذلك المذكور من المناهي كان سبيها باضافة شئ الى ضمير
كل فسمى اسمها خبرها مذكورها وسببها مؤثما مؤثما من انما من انما في كان اسمها وسببها خبرها
وسببها خبرها لان السبب بمعنى اللزوم لان ثابته غير حقيقي **وقرى** سببها في بعض المصاحف
سببان **وقرى** كان شأنه ذلك في التوحيد وهو ما اوحى اليك قوله من الحكمة بدل من اوحى
ايحى سمي الموحى لانه في غاية الاحكام لا يتطرق عليه فساد ما من خطيب صلى الله عليه وسلم المراد
عنه بقوله لا تجعل مع الله الها اخر الى مدح حور **انا** بعد عن الجبرافا صفا كذا ايها الشركون
بالدين واتخذ من الملائكة انا بنا المعنى اخضعكم بالاسم واختار لنفسه الاردي انكم تقولون
قولكم عظيماً **انا** باضافته الى اولاد اليه وبفضل انفسهم عليه ولقد صرفنا اي بينا **وقرى** خفنا في هذا
القرآن **القرأة** ليدروا هنا والفرقان يسألون لاذنهم الكاف خفنا من الذكر بعد التبيين
من التذكير التذير وما يريدهم نصيبنا الانفور **حس** عن الحق **القرأة** كما تقولون بالثا والبا اذن
كما يتقوا اي طلبوا الى العرش سبيلاً **حس** المعنى لو جردوا معاً لكانت فرساً لا ترمعون لطلبوا الى
صاحب العرش طريقاً ليغالبنه ويظهروه سبحانه وتعالى عما يقولون علواً وافع موقع تعالياً
كبيراً **حس** **القرأة** تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن بالقيام له مقام ثاب
الثابت لان ثابث السموات غير حقيقي وبالثا مؤثما على اللفظ وان وما من شئ من الحيوان والنمل
الاسبح ملبساً بحمل عكرمة الشجرة تسبح والام طوانة تسبح الضحى كل شئ من حاد وحى الاسبح
حتى صرنا بالباب **وتسبحها تسبح** الناظر اليها **او** حالها انفق ذلك مجاهد تسبحها سبحان الله وحده وهذا
مكرر على قدره ولكن كما نفهمون تسبحهم **كان** لئلا يفتهم ويجوز ان يفتهم تعالى بعض عباده تسبح
بعض الجاد ان والحيوان لداو دو سليمان عليها السلام **حس** **حس** كان الشركون يودون النبي صلى الله عليه وسلم

الصلاة

ليستوا علم الله والفر فلا يملكون كشف الضر عنهم ولا تخويهم **لا حس** له الى غيرهم ولا
يحولهم منه اولئك يستدصقونه الذين يدعون ان يدعونهم المتكفرون الله حنده يستعولون الى
الوسيلة القربة اي هم يدلون او يستعولون الى موصولة اي يستعولون من الوسيلة ايضا
اليه فكيف لا بعد اوتهم استشفاهم مستدصقوه اقرب الجملة نصب يدعون المعنى يطلبون القرب الى
ربهم لينظروا الى معبودهم اقرب اليه فيستولوا به لتخصه اللههم ايضا يطلبون القرب اليه والى
رحمته وخافون عذابه **ح** يحرم من الخلق ان يحذروا **انا** يحذرون كل ملك مقرب مني ثم
لشدته ولو كانوا الله ما حذروا وخرج صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقال هل تدرون ما يحزن القدي قالوا
الله ورسوله اعلم قال اعمال السيوف اجنبوها وتلاوا ان من قرى الى مسطورا او تحرك راسه ويقول
على كل مرجع القدي **الح** يحزن مهابوها بالموت الاستبصار لمعدنوها بالفتن انواع العقاب
ان لم يؤمنوا **او** تقدر الآية وان ترقية نحن مهابوها قبل يوم القيمة الا كان ذلك في الكتاب
اللوحي مسطورا **انا** ولو تولت على ظاهر نظمها لوجب هلال جميع القدي قبل يوم القيمة وما منعنا
ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون **انا** فاهلكهم فان الاول منسوبة الحال والثانية
مرفوعة تقديره وما منعنا ارسال الآيات الا لتكذيب الاولين لان سنة الله تعالى فمن تقدم ان
كان اذا اتى بآية فلم يؤمن ان يهلكه وكان تعالى قد حكم بانهم لا يمانعوا من ان يحذر صلى الله عليه وسلم **القرآن**
مبصرة بضم الميم وكسر الصاد اي موجهة **وقرى** بفتح الميم والصاد مصدر **او** موضع وضم الميم
وفتح الصاد وظلوا انفسهم بالكذب بها فاستأصلناهم وما نرسل بالآيات المعجزات **او**
الصواعق **الح** تخويهم **انا** للعداء مفعول **له** او مصدر في موضع الحال وان قلنا الى اذكر
وقنا يحاينا اليك ان ذلك احاط بالناش **ش** يحاين **ش** يحاين وقدره فمهم في قبضه فاصبر له لا
تخف احدا وما جعلنا الرويا تكون يوما نقطة كالروية التي اربناك ليلة الاشرار الا

منتهى الناس عامة **او** اخبار لقوس لان منهم مصدقا للذي بادى وحلف على الرويا والشجرة الملعونة
في القرآن اكلوا وحيا لقوم ويقال لكل كربة الطعم ملعون وهي مذون في القرآن وما شعث
غير شجرة لقوم جعلوها شجيرة بينهم فقال ابو جهل ان محمدا يحو فانا نار تحرق الحجان
ويؤمن انها تبنت الشجر وقد علمتم ان النار تحرق الشجر ولو نظر النظر الصحيح لما استبعد ذلك لانه
يملك وجود جسم لطيف في النار لا يحترق كالمستدر وبرد وبيته تكون سلاسل التزل لا تؤثر فيه النار
وتخذه منه مناديا فاذا التفت لم يدرك القيت في النار فيذهب لو صح وبقي المتبدل والعجب من ذلك
اكل النعام النار والحديد المحي وخوفهم في الدارين فما يزيدهم خوفا انهم اطعمنا بالبر
انا لمن خلقت طينا نصب حال من **او** تميز ولما امر الجنت بالسجود كادهم قال انا ابتلى انا جنت
عن هذا الذي كرمتم فضلت لم فضلت على وانحدر منه لانه خلق من طين وحلفت من نار
وقد بين فيها قياسته في الاعراف اظهر تمام الوقف هناك لانه قد تم سؤال الجنت ثم ابتلى بالام
الموطنة للفسخ المحذوف قال ابن ابي عمير الجنت لا تحتلن الاستاصل في ريتته بالاعمال
قليل **انا** منهم وهم المستعولون يقولون ان عبادي ليس الله عليهم سلطان اجب الموقف من كثير الى هنا فتم على
للجنت تهديدا وتخيرا امنه لا يطاع قال اذهب من تبعك من همم الانس فان جهنم حراكم
على صنعكم جلا مصدر موفور امد لان وفرا الشئ كل الاجل الموقف هنا اجل حر والعطف في و
استفوز استخف وجراد منه استغفره الغضب استخفه بصوتك يدعا بك اجلب جلب واجلب واحد
بمعنى الجند والصياح عليهم خيلك ورجلك فتاة له خيل ورجل من الحزن والانس **او** كل راكب واجل
في نصيبه من خليه ورجله **او** هذا ما لغة والمعنى اجهد جهدا واجمع عليهم مكر وجيلك وجيلك ما ملكك
فلن انخر من معك ومنهم اذا شئت **الفرأه** ورجلك يكسر الجحيم وسكونها العنان قال رجل ورجل ورجل
وقرى ورجلك جمع **او** رجلك مشددا الصغار وسارهم في الاموال المحرمة كالروبو والعضوب

والاولا من الزنا وما كانوا يدعون به لبيان اليهودونه ويحسونه وينصرونه من اولادهم
 انه يطأ المرأة مغز وجهها سال رجل ان يمس عن امراته استيقظت وفي وجهها شعله بار فقال انك
 وطى الحزن ذوى ان الشيطان جلس على ذكر الرجل فان ابصر الله تعالى اصاب امراته بعمه وعلمهم
 منهم بالا كاديب واخبرهم بان لاجته ولا نار وهذا هو الذي كونه اغلوا ما شئتم عروا **انا** هو ليس الباطل
 بما يظن انه حق ليس لك عليهم سلطان **كا** لا تقدر على ان تعبدوا اله الا اله واحد لا شريك له **كا**
 حافظا لمن اعتمد عليه نرجي كسبوا من فضله **كا** الرزق **اد** فضله رزقه ومن اليه البعض
 رجما **حس** الضرفي البحر خوف الفرق صل من تدعون **كا** اياه **كا** استغنا قطع تفرده
 صل كل من تدعونه من الهة عن عوكم وعونكم ولكن الله هو الذي تدعون له لصف الموارز اعلم **او** متصل
 تقديره ذهب عن خواطهم جميع من يستعان به الا الله تعالى وحده فلما تجا كبر من الفرق الى البر
 اعرضتم **كا** عن الايمان وعدمتم الى عبادة الاوثان وكان الانسان الكافر كفورا **كا** والهزة
 للانكار في الامانة والاعطاف على محذوف الى اجنوم من الجحوش من ان خشف كبر خائب البر
 لقا زور في المراء بجانب البر الجحوش المست لانه تعالى الاختصاص لقد ربه مكان دون مكان خاصا
 ليقوم لوطا احب الوقف على وكلاء الاجرام في امر امنتم ان يعيدكم بعد خروجكم الى البر وسلامكم
 فيه في الجحوش مرة اخرى قاصفا من النجى الى مقتصف في هبوطها ولا تتر شي الاصفه
 ولا قاصفا لانه ليس بارا به ذكر محض محض **الفراة** ان خشف او نرسل ان يعيدكم فترسل
 فترقم في حشيتهم بالنور واليا **وقرى** فترقم الى النجى بما كفرتم بكم ثم لا تجدوا لكم علينا
 تبعات **نا** تابعا يطلب ثاركم كرم ابلغ من كرم لانه يقضي التكريرة بعد اخرى فلذلك قال ولقد
 كرمنا بني آدم اطلق هذا اللفظ تخلصا للبر على الفاجر والذي لم يوافق به الله يكون باصا بهم
 محلا واليهام بالعقل والنطق وتغيريل القامة وتغير ما في الارض لهم **او** بالظلال وهم السماخلاف

غيرهم **او** الرجال الى الحج والنساء الى الوايب **اد** بالمطامع واللات ان اجعوا على تكريم نبي دم على جميع المخلوقا
 سدى الملايكة بعضهم يفضل نبي آدم وبعضهم يفضل المقربين من الملايكة لجبريل على خواص بني آدم
 وبعضهم يفضل من غلب عقله من نبي دم على شهوته على الملايكة والتفضل حقيقة لا علمه الا
 الله تعالى ومن شابه خلقه وقوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا بشعر انهم مفضلون على
 غيرهم من ذوى العقل لان من لم يعمل تفضيلا ان نصبت ما بعد مضمون اخذوا يوم نزل عوادان
 نعمة طرفا لفضيلا او يستحبون او يدعون يوم يدعونكم فلا يجب الوقف بين الظور والظروف
 والبدن لمبدل من اختيارا **وقرى** يدعوا باليا ويدعوا محمودة ويدعوا بضم اليا ورفع كل اراد يدعوا
 فقلت لا لوقا **او** حمله على لغة من يقول لا كوني الرفع توسعا ومعنى بامامهم عاياتون من نبي
 او كتاب او مقدم فيقال يا اهل دين كذا وكذا **او** المراد كتاب اعمالهم فيقال يا اهل دين يا اهل الخير والحق الشير
او محلا بامامهم حال الى واحد من **او** خططين بينهم ومن تبعوه فمن اوتي من الموعود كتابه يمينه
 وهم السعداء اولئك يقولون كما يبرأ من ما فيه من الحسنة لم يدكر الا شقيا وان كانوا يقولون لهم ايضا
 لانهم اذا فروا ما فيهم يفضيوا به خوفا وجبا خلافا السعداء فانهم يقولون كتبهم ظاهرا مشهورا وبورها
 غير مشهورا ولا يظلمون اي جميع الموعودين فينبلا **نا** قدر فينبلا وهو ما يقبل بين الاصبعين من الوسخ
 ومن كان في هذه الدنيا اعنى عن الهادية وهو في الاحرة اعنى عن اثنان الحجة واصل
 سبيلا **نا** عن ذلك **الفراة** بامالة اعنى الحرفين لان الهما طرف لانهما بمعنى عام وهو من شئ القلب
 وبفتحها على الاصل وبين بين تخفيفا وامالة الاول وفتح الثاني جعله من افعال التفضيل لان التفضيل
 يتصل من فصار ان لغته وسطا كالقاع اعلم فلم يزل لما طلب المشركون من النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يجعل آية وحجة كان آية عذاريا بالجلس واستلام الهنم وطرد الضعفاء والمساكين عنه في اطمهه في اسلامهم
 فقال لبعضهم انك فترسل **كا** وان في الحقيقة من القيلة والنفار بينهما اللام في لفتنونا ليصرفونا

وبعضهم الملايكة
 المرافعة وانما الذي يكون
 كل واحد من هذه يري وحدثنا ابو بكر بن ابي طالب

افعل ح

والمعنى ان الشان قالوا ان نخرجوا عن الذي اوجينا اليك من القرآن لنفترى لتقول علينا
غيره كما تقدم واذن لو فعلنا طلبوا منك لا نخرجوك خيلا **نا** صديقا او محتاجا الى الجاهل اعطوا
محتاجا اليهم ولو ان شئنا ان نسال على الحق بعضنا انك لقد كنت تزدن **الهدى** و**فري** نعم الكافر المعنى لفاربت
ان تسكن الى قولهم وفي قوله شيا قليلا دليل انه صلى الله عليه وسلم عصم ولم يترك لهم في شئ شيئا
فبعد ان عصم طاعة خذير العبره وتقديره ولو كنت اذن لا ذنبا لضعف الجوده بعد ان
وهو عذاب النار وضعف لما ان بعد الجوده وهو عذاب القبر المعنى لعذابنا عذابا مضاعفا
الذارين ثم لا تجد لك علينا نصيرا **نا** ما نعاين مع عن عذابنا ونزل لما اراد احاجه صلى الله عليه وسلم
وان كادوا يستفزونك لنسرونك بسرعه من الارض لخرحول منها نزل من البريه ان اراد
اليهود او ملكه ان اراد مشركوها **او** من جميع الارض ان اراد جميع الكفار والكل يقول **القرآن** واذن
لا يلبثون بفتح النون محققا واثبات النون على افعال اذن لان لو اذنا لاطفة صيرت الجمله بعدها مضمة
بما قبلها فصار اذن حثوا **وقري** نعم اليام شديدا واثبات النون **وقري** محذوف النون على افعال
اذن وجعل الواو استينافا **والقرآن** خلافا لكسر الحاء والفاء بعد اللام وبفتح الحاء من غير الف
لعتان بمعنى بعد ذلك المعنى لا يقول بعد ذلك الا قليلا **نا** حتى تهاكوا سنة نصت مصدر
من قد ارسلنا قبلك **رسلا** **نا** المعنى ان غادة الله تعالى ان يستاصل بالهلاك كل قوم اخرجوا
بينهم ولا تجد لسنتنا العادتنا بالهلاك يخرج المرسل من بينهم **نا** تحويلا **نا** تغييرا للذلول
الشمس لرواها **او** غروبها غير انه مشتق من الله لك قالوا لان الانسان يدرك عينه اذا نظرها
ويحل الى غسق الليل اي طمسه جال الى مندد المراد صلوات العتايين **او** القسا اخره **او** يعلو باقم
فيكون الى غسقها غايه الاقامة وتعطف عوائقهم وقرآن اي صلوات **الف** وسميت قرآنا لما هو
منه كما سميت زكوة عباد سجودا مشهورا **نا** شهرة ملائكة وملائكة النور اذا اصعد هؤلاء ينزل

هؤلاء فان جعل ذلول الشمس والها دخل في الآية الصوات الحسن وان جعل غروبها خرج عنها الطهر
والعصر ومن الليل اي عليك صلوة بعض الليل فتجلبده فاستهز بالقرآن مهليا ويلون النور نونا
من الاضداد ابن خبير كان قيام الليل قد ضاع على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى امته ففتح في حق امته
بالصلوات الحسن ونفى الوجوب في حقهم وبعضهم جعله منسوخا ايضا عنه لقوله نافلة **لك**
يعنى انه نسخ عنه كما منه ومن لم يقل نسخ عنه جعل نافلة هنا بمعنى الفريضة الزائدة على الصلوات
لأن اصل النفل الزيادة ونصب نافلة مصدر كلفه واقع موقع تحت **او** حال اي صلوة نافلة
وتنصب مقام محمود **نا** ظرفا اي معتك يوم القيمة فيقيمك مقام ما **نا** حالا اي في مقام ومقام
النبي صلى الله عليه وسلم المحمود كثير والمراد هنا حديث الشفاعة يعطيه به الاولون والاخرون لكن
كل من قصد من الامسا للشفاعة يحيد عنها ويحيل على غيره حتى نواجر اصاب الله عليه وسلم للشفاعة فيقول
انا لما شفع فيك فشفع فيك ان من اهلها **القرآن** مدخل صدق الى المديسة ولذا لا يخرج صدق
من مكة بضم ميمهما مصدرا **او** موضع من ادخل اخرج فان كان مصدرا فمقدومه ادخلا جيبا واخراجا
مرصيا **وقري** بفتح ميمهما مصدرا **او** كان من دخل اخرج وهذا عام في كل دخول وخروج دخله النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وخرجه المعنى حينما ادخلني واخرجني فليكن بالصدق معنى لا يخرجني فان اخرجني لا
يجوز ان يكون امسا واحمل الى من لدن سلطانا فهداها على اعدا الدين نصيرا **نا**
نا صرا ديك على جميع الاديان فاستجيب له صلى الله عليه وسلم ودخل مكة وحول البيت ثلاثا
وستون صمنا فعمل بطعنها بخصرته في عيونها ويقول جالحق الاسلام وما فيه من الاحكام وروى
الباطل بطل الكفر وعناد الاصنام **نا** هو **نا** اهلها كالتا عند جالحق من تبيير في وشرل
من القرآن ما هو شفا للقلوب من الضلالة لما فيه من الهداية **او** شفا لسان الجلال من الحرام **او**
شفا للاجسام لما فيه من البركة **او** بعض اي ما نزل من القرآن وهو شفا في الحديث من لم يستشف

رسول الله الى جنسهم كالملائكة الى الرسل الى النبي آدم شهيداً **او** حال بني اسرائيل
كان بصيرا **انا القراء** وهو المصنف بكتابنا وجزءها وصلا على وجوههم حال في سجونهم
في النار قيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف يموتون على وجوههم قال الذي لا يشاه على اقدامهم فاذا ارادوا
يمشون على وجوههم على حال آخر **او** ذلك الذي لا يكون ما يشرهم وبما وصفا عن سباع ما يندون في
ما واهم جهنم كما حبت سنان هبها في راي العيون في ناهم **سجيرا احسن** ناهما واشتعا لانهم لما
كذبوا بالاعادة بعد الانفا سلط عليهم النار فاحرقتهم وافنتهم ثم يعيدهم لا يذوقون ذلك الا بعد الحقا
جديد **ناجرا** **الا كفورا** **انا عبادا** انهم صيرون مرفوع مفصل بذلك من الصير المرفوع المنصلي في
تلك كون المجزوفة الذي هو فاعلا **او** انا كيد له فيسرها على كون المذكورة في آية وليس بمسند الا ان
لو يقتضي الفعل كان الشرطية ودم بعضهم ان انتم فاعل تملكون المجزوفة قال قديون لو تملكون فلما حذف
الفعل صار الصير المنصل مفصلا المعنى لم تملكنم خزائن رحمة ربي اى رزقه وجميع ابعده اذن
لا مسلك لم تملكنم خشية الانفاق الفاقة انفقوا املوا ونفقوا له ذهبوا والاراد اهل رحمة
لو اعطوا اما سألوا بالحق او كان له لسان فنورا **انا** جلا قالوا المراد بايتنا موسى سمع ايات
يعتاقوا فحان صفة ايات **او** صفة تسع العضا والطوفان الجراد والقل والصقار والدم وبياض
البعد ولشرا اختلاف في الايتين الاخرين قيل هما اخلالا لعقمة وقلو الحجر **او** فلق البحر وتنق الجبل
وخود لك فاسئل يا محمد من من بني اسرائيل لفتحه به على من لم يؤمن عن موسى وما جرى له مع
فرعون اذ قال له فرعون اى لظنك يا موسى **مسحورا احسن** مطوبا **القراء** لقد علمت بعض
الناس عن موسى عن نفسه انه ليس بمسحور وان ما جاء به حق وفتح الناحط بالفرعون لانه كان في حجر
ولم يكن راي منه شيئا يدل على ذلك المعنى لقد علمت اى لست بمسحور وان الذي انزل هو لا ايات
التسع اما هو الله تعالى ولكنك عاندت بصاير نصيب بدل من هؤلاء **او** حال من اودى جمع بصيرة

اي



وهي ما يصورها فقال موسى اى لظنك يا فرعون **منشورا احسا** حالها منوما عن كل خير **او**
وان حالها يا فرعون منشورا على ان المحقق من الثقل واللام هي الفارقة بينها وبين المشددة
واراد فرعون ان يستفهم اى يستاصل موسى وموسيه اهلا كما من الارض كلها فاغرقناه و
معهم جميعا ناكروا فلما من بعد من بعد هلال فرعون اسكنوا الارض **كا** التي اذا ان
يستفهم منها وهي صرا والاشام **وعلى** **الاحق** هو القيمة **او** نزول عيسى جنبكم لفيها **احسن**
حال **اي** **حيفا** **او** مصدر كالمندبر اى محقق الشك واستعدادا من صانف شئ وبالحق انزلناه اى سبب
الحق والعمل به انزلنا القرآن **او** انزلنا القرآن **او** معه الحق والحق بالحق بالاولى والنواهي نزل **نا**
القرآن ونذيرا **كا** **وقرانا** **نصب** بفعل نفسه فرقا بينا وبينه وفصلناه فانزلناه بخوما في الزمان
مختلفة **او** فرقا بين الحق والباطل **وقرى** **مشددا** **امبا** لغة **القراء** **على** ملكيت بضم الميم **وقرى** **بفتحها**
لغتان اى تؤذيه وتنهله ونزلناه تنزيلا **نا** بخوما في عشرة سنة قل امنوا به او لا تؤمنوا
تهديد شديد بغلبة ان الذين آمنوا العالم هم الانبياء **او** من آمن من اهل الكتاب **او** من كان يطلب اليك
كاتبين ورسلا ثم اسلموا من قبله قل انزل القرآن **او** قبل محمد صلى الله عليه وسلم اذ انزل عليهم
القرآن يخرون بسقطون للاذقان اى عليها سجد **او** حال شكر الله تعالى **او** للاذقان حال
اى ساجدين للاذقان وخصيت الاذقان بالذكر لان اول ما يقابل الارض الذي هو جفج الجفج ولاها
اقرب شئ من الوجه الى الارض غالبا لمفعولا **كا** **وكرر** **الحزور** **وقال** **وسحرون** **للادقان**
يكون حال للاذقان ان الحزور كان منهم في حال سجودهم وحال كائهم قال صلى الله عليه وسلم لا يلج
النار من بكى من خشية الله وقال جرمت النار على ثلاث اعين عن بكى من خشية الله وعن شهرة
في سبيل وعن غفقت عن محارم الله بعضهم اوفى من العلم ما لا يسلكه لخلق ان لا يكون اولى عما يتفقه
ويزيدهم القرآن خشوعا **نا** **تواضعا** لما قيل ان محمد اتي عن عباد الله وهو يقول يا الله بارك

المعنى



مع

الله

او لما قيل له انك تعلم انك لا تعرف الله في المورثة نزل فل ادعوا الى سبوا الله اولادهم
 او للتجديد والاعانة بمعنى التسمية لا بمعنى الله يتعدى الى مفعولين نحو دعوتك زيدا وينزل احدكما
 استغفاره عنه تقول دعوتك زيدا اي اما استغفاهم على فيه تدعوا وما زائدة وتدعوا جرم يا ابا الله
 والنون في ايا عوض عن المضاف تقدير ما هي هذين الاسمين سميتم اذكرتم فله اي فليسمي هذين الاسمين
 الاسماء الحسنين **كا** واذا حسنت اسماءه كلها حسن هذان الاسمان لا سيما منها ولا يحضر بصلواتك
 اي بقرائتك في صلواتك فيستكمل المشركون ولا تخاف بها لا تسترها عن صلواتك لتستغوا بها وانفع واقصد
 بين ذلك الفعل وهو الجهر والخفية سبيلا **حسن** طريقا وسطا **القرأة** ولم يكن له شريك في
 الملك بضم الهم **وقرأ** تليها ولم يكن له ولي ناصر يضره من اهل الدار المعنى لم يذل بفتح الجاء الى ناصر
 وكثرة بالغ في تعظيمه وتزويده تكبرا قال صلى الله عليه وسلم افضل الدعا الحمد لله وافضل الذكر لا اله الا
 الله وكان صلى الله عليه وسلم يعلم الصغير من اهل بيته قل ادعوا الله الابه **١٠**
 والحمد لله وحده وصلواته على خير خلقه سيدنا محمد وآله
 الطاهرين وسلامه ثم الاول من الخيرة في تعبير القراء
 العزيز في الاثنين ثاني عشر صفر المبارك من سنة اربع مائة
 وسبع مائة



Süleymaniye	Şifresi
Kismi	AMCA ZADE
	Hüseyin Pa
Veni	30
Ekim	1911

بلغ حقنا وتصحيحا
 نسخة الاصل في الفهرست
 كان الفهرست من مائة
 عاشر صفر من سنة